

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة أم القرى

كلية الدعوة وأصول الدين

قسم العقيدة

ملا علي القاري وآراؤه الاعتقادية في الإلهيات

عرض وتقديم

رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير

إعداد الطالب

مساعدة بن مجبول بن صالح المطرفي

إشراف الأستاذ الدكتور :

أحمد بن سعيد حمدان

الأستاذ في كلية الدعوة وأصول الدين
بجامعة أم القرى بمكة المكرمة قسم العقيدة

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

المجلد الأول

ملخص الرسالة

عنوان الرسالة : (ملا علي القاري وآراؤه الاعتقادية في الإلهيات عرض ونقد).

تناول البحث في هذه الرسالة آراء ملا علي بن سلطان محمد القاري المتوفى سنة (١٠١٤هـ) في الإلهيات من مسائل العقيدة، ويعد القاري من أبرز علماء القرن الحادي عشر، لذا كان له اليد الطولى في التأليف في علوم شتى، وقد وقعت منه مخالفات في باب الإلهيات أوجب دراسة آرائه الاعتقادية من منظور عقيدة السلف .

وقد اشتمل البحث على مقدمة وخمسة أبواب وخاتمة : -

المقدمة: كانت في دواعي اختيار الموضوع ومنهج البحث فيه .

الباب الأول: في ترجمة القاري، تحدثت فيه عن عصره من الناحية السياسية والعلمية والاجتماعية، وعن سيرته الشخصية والعلمية وعن منهجه في الاستدلال على مسائل العقيدة .

وأما الأبواب الأربعة الأخرى : فهي في عرض الإلهيات عند القاري ونقدها وتتلخص فيما يلي :

الباب الثاني: أوردت فيه عقيدة القاري في توحيد الربوبية، واشتمل على المسائل التالية: (تعريف التوحيد، معرفة الله عزوجل، دلالات معرفة الخالق وإثبات وحدانيته).

الباب الثالث: أوردت فيه عقيدة القاري في توحيد الألوهية، واشتمل على المسائل التالية: (مفهوم توحيد الألوهية، العبادة، بعض صور الشرك ووسائله).

الباب الرابع: أوردت فيه عقيدة القاري في أسماء الله وصفاته، واشتمل على المسائل التالية: (الاسم والمسمى، هل أسماء الله توقيفية أم اجتهادية؟، أسماء الله ليست محصورة في عدد معين، حقيقة الإلحاد في أسماء الله، معنى الإحصاء الوارد في حديث أبي هريرة رضي الله عنه، مذاهب الناس في صفات الله، مجمل كلام القاري في نصوص الصفات، تقسيم الصفات عند القاري، أقوال القاري المفصلة لبعض نصوص الصفات).

الباب الخامس: أوردت فيه عقيدة القاري في القضاء والقدر، واشتمل على المسائل التالية: (تعريف القضاء والقدر، التحذير من الخوض في القدر بمجرد العقل، مراتب القدر، أفعال العباد).

وكان منهجي في عرض هذه المسائل هو إيراد قول القاري ثم التعقيب عليه ببيان موافقته للسلف أو مخالفته.

وقد خلصت الدراسة إلى أن القاري في باب الإلهيات ماتريدي العقيدة في الجملة، لكن عنده اضطراب في بعض المسائل، فأحياناً يوافق المذهب السلفي بل ويدافع عنه، فمن أمثلة ذلك: تصريحه بتقديم النقل على العقل عند توهم التعارض، وقوله بأن معرفة الله فطرية ...

وفي بعض المسائل يوافق أهل التفويض كما في صفة الاستواء والوجه ...

هذا وقد ذيلت البحث بخاتمة ذكرت فيها أهم النتائج التي توصلت إليها وبفهارس علمية .

** والله أعلم **

(Study Summarized.)

Study title (Mula Ali Gari and his beliefs opinions in Elahyat, presenting and criticize)

The search hand in this study the opionions of Mula Ali bin Sultan Mohammad Gari who was dead in 1014 H. in Elahyat of Agyda Cases,Mula Gari who was the best of the eleventh century specialist , so he has the longest hand in compositionin different knowledges . He has dissents in Elahyat , so I have studied his beliefs opinions of Agedat AL-Salaf view .

- Research contains of introdction , five sections and conclusion :

- **Introduction** :choosing the research and the study method.

(1) First Section : Traslation of Gari , I talked about his peiod of politics, knowledge and socials side . Although , his autobiography , knowledge and his method in deductively of Ageda cases .

(2) Second section : I wrote about AL- Gari Ageda of Tawheed AL – Robobiya , it contains (the defintion of Tawheed , Allah Knowledge , senses of Allah , proof his single .)

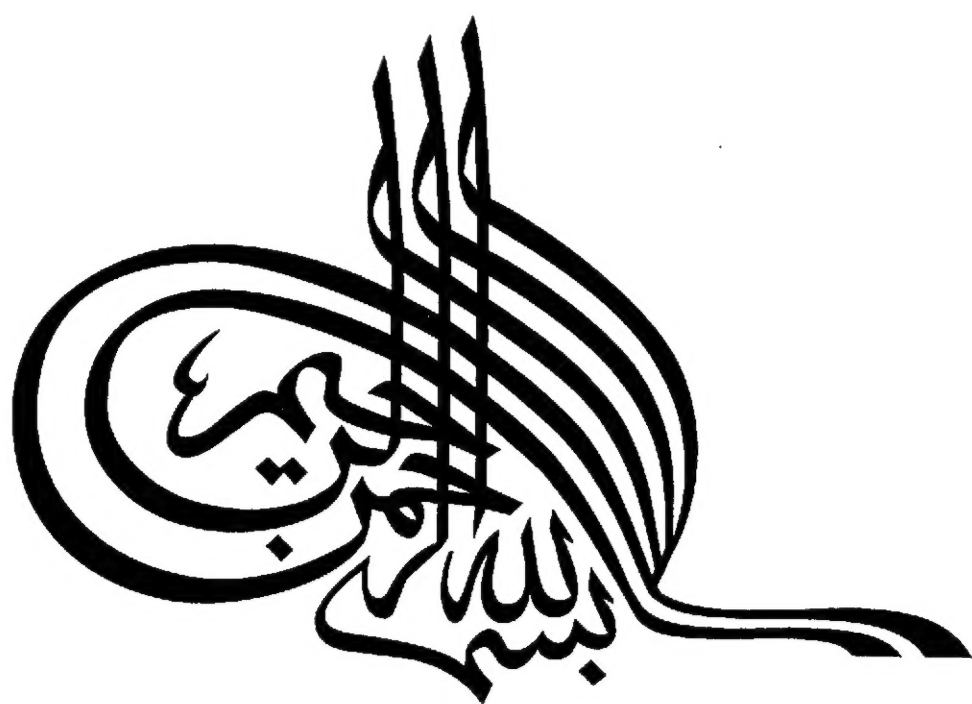
Third section : I wrote about Tawheed AL-Robobiya , it contains (Tawheed AL-Awlohaih ,concept Eibada, views of Sherk and itsways)

(4) Four section : I wrote about AL-Gari Ageda of the names and the features of Allah , it contains (the name and the named , Are the names depending at or interpretive ,they are not limited. The truth of Elhad of the names of Allah, the meaning of counts of Abu Hurairah Hadeeth , the faith of people of feature of Allah ,count of AL-Gari of features text. Dividing the features , AL_ Gari saying of some features texts.

(5) The fifth section : I wrote about AL-Gari Ageda of AL –Gadha and AL-Gadar, it contains the definition of AL-Gadha and AL-Gadar , worning of saying AL-Gadar reasonably, AL-Gadar numbers ,AL-Ebad doing .

My way of exposing these cases is which AL-Gari said then commentary , Is he with Salaf or not .

The summary of this study in AL-Elaheyat Materedy AL-Agdah as awhile , he has confusion in some cases , sometimes he agree with Salaf as the knowing of Allah as nature , sometimes agree with Tafweedh as AL-Estwa and the face .



الشكر والتقدير

الحمد لله على إنعامه، والشكر له على إحسانه، والصلاة والسلام على خير خلق الله محمد بن عبد الله. أما بعد :

فانطلاقاً من قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ^(١)﴾ أتوجه بالشكر لله تعالى الذي أنعم عليّ بنعم كثيرة لا تعد ولا تحصى ﴿وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا^(٢)﴾، وإن من نعم الله عليّ أن وفقني لإتمام هذه الرسالة، فأسال الله جل وعلا أن يجعلني ممن إذا أعطى شكر، وإذا ابتلى صبر، وإذا أذنب استغفر .

وإن من تمام شكر الله تعالى أن أذكر بالثناء وألجج بالدعاء لكل من مدّ إليّ يد العون في هذا البحث، مع اعترافي بالعجز عن تقدير الشكر الذي أكنه في ضميري لهؤلاء في عبارات أسطرها إذ لا توفيهم بعض حقهم .

فأتقدم بالشكر الجزيل لفضيلة الشيخ الدكتور أحمد بن سعد حمدان الغامدي المشرف على هذه الرسالة، على ما أولاني به من اهتمامه، وأحاطني به من رعايته وأسدى إليّ ملاحظاته وتحفني به من تصويباته القيمة في تواضع جمّ، وأدب رفيع، وكان له أثره البالغ في إنجاز الرسالة وتقويمها، فأسال الله ﷻ بأسمائه الحسنى وصفاته العُلا أن يجزيه عني أحسن الجزاء، وأن يبارك له في وقته وعمله وذريته، إنه ولي ذلك والقادر عليه .

(١) سورة إبراهيم، آية (٧) .

(٢) سورة إبراهيم، آية (٣٤) .

ولا يفوتني أن أشكر الدكتور: عبدالعزيز بن عبداللطيف المرشدي
الذي تفضل بالإشراف على هذا البحث في بدايته، وفتح لي قلبه وبيته، فجزاه
الله عني خير الجزاء. كما أشكر أيضاً جامعة أم القرى ممثلة في كلية الدعوة
وأصول الدين قسم العقيدة لما تقدمه من تسهيلات للدارسين بها على أداء
رسالتهم وتحقيق طموحاتهم .

* * * * *

المقدمة

الحمد لله الذي أرسل رسوله بالهدى، ودين الحق ليظهره على الدين كله، وكفى بالله شهيداً. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له إقراراً به وتوحيداً، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله، وصحبه، وسلم تسليماً مزيداً.

أما بعد :

فإذا كانت العلوم تقاس بشرف موضوعاتها، فإن موضوع علم التوحيد أشرف العلوم، إذ شرف العلم بشرف المعلوم .

فأشرف العلوم على الإطلاق علم التوحيد الذي من أجله خلق الله الخلق كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾^(١)، ومن أجله أرسل الله الرسل كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾^(٢).

وقد بين النبي ﷺ أمور التوحيد أتم بيان، فبلغ الرسالة، وأدى الأمانة، ونصح الأمة، وتركها على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك، فأقام الله به الحجة وأوضح به المحجة، فما مات ﷺ حتى أكمل الله به الدين وأتم به النعمة، كما قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي

(١) سورة الذاريات، آية (٥٦) .

(٢) سورة النحل، آية (٣٦) .

وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴿١﴾، فخلفه من بعده الصحابة -رضوان الله عليهم- فكان منهمجُ التلقي عندهم في مسائل التوحيد وغيره كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، فاهتموا بهذين المصدرين حفظاً وفهماً وعلماً وعملاً، ودعوا الناس إليهما فأعزهم الله بالإسلام، وأعز الإسلام بهم، فكان عصرهم أزهى العصور وأفضلها على الإطلاق، فهؤلاء صحابة رسول الله ﷺ لم يكونوا يعرفون غير اتباع النبي ﷺ واتباع النور الذي أنزل معه مستمسكين لما جاء به من الحق .

وتتابع على ذلك الأفاضل من كل جيل وبقيت راية الحق مرفوعةً وطريقها مسلوكة .

ولكنه قد تخلل ذلك انحرافات في كل جيل أخذ بها طوائف من الأمة واتسعت دائرتها حتى كاد الحق يخفى في العصور المتأخرة .

فظهرت مدارس فكرية عقدية، كل مدرسة اتخذت لونا يخصصها في طرائق التفكير والنظر، وهذا الاختلاف مصداق لما أخبر به الصادق المصدوق: «... وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة، كلهم في النار إلا ملة واحدة» (٢).

وهذه الفرقة الناجية هم أهل السنة والجماعة السائرون على منهج السلف الصالح السالمون من البدع والأهواء في الدين، فكل ما خالف أهل السنة والجماعة فهو باطل مردود على صاحبه، مهما كان صاحب ذلك القول. ولا يخفى على كل من أمعن النظر في كتب التفسير وشروح

(١) سورة المائدة، آية (٣) .

(٢) أخرجه الترمذي في جامعه كتاب الإيمان، باب ما جاء في اقتراف الأمة (٥/٢٦/ رقم ٢٦٤١) انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة لمحدث العصر الألباني (١/٣٥٨/ رقم ٢٠٤) ورقم (٢٠٣)، (١٤٩٢)، والمشكاة (١٧١) .

الأحاديث النبوية أن من هؤلاء المفسرين، وشراح الأحاديث النبوية من قد تأثر في تفسيره لنصوص الوحيين ببعض المدارس التي حادت عن الصراط المستقيم، فصاروا يقررون مسائل العقيدة إثباتاً أو نفيّاً على ما هو مقرر عند أصحاب تلك المدارس، ولذا كان من الضروري على أهل العلم وطُلاب الدراسات العليا المتخصصين في العقيدة، أن يهتموا بهذا الجانب للكشف عن الأخطاء العقيدية التي وقع فيها أولئك، نصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم، ودفاعاً عن العقيدة الإسلامية من خلال كلام المحققين من أهل العلم وحملة الشريعة .

ولقد وقع اختياري في أول وهلة على علم من أعلام المعتزلة ألا وهو "الزمخشري"، وذلك من خلال تفسيره الكشاف، ولكن بعد البحث وجدت أن أحد الباحثين قد أخذ المسائل الاعتزالية في تفسير الكشاف للزمخشري في ضوء ما ورد في كتاب الانتصار لابن المنير، ثم وقع الاختيار أخيراً على علم من أعلام المدرسة الماتريدية، وهو العلامة ملا علي بن سلطان محمد القاري أحد علماء القرن الحادي عشر .

ولمّا كان القاري من العلماء الذين تعددت مواهبهم، وتنوعت مساهماتهم في علوم كثيرة - إذ ألف في التفسير، وعلوم التفسير، والحديث وعلومه، والعقيدة، والفقه، والسيرة، ونحوها - فقد اهتم بعض الباحثين في هذا العصر بكتبه، فحقّقوها في رسائل علمية^(١)، كما قام بعضهم بدراسة

(١) - قام الباحث: عبدالله بن علي حسن الملا بتحقيق كتاب "رد الفصوص لملا علي القاري" في جامعة أم القرى، كلية الدعوة وأصول الدين، قسم العقيدة .

- وقام الباحث: عبدالله رجب الفيكاوي - رحمه الله - بتحقيق "رسالة فتح الأسماع في شرح طلبه =

شخصيته وأثره في علم الحديث ^(١)، كما أخذ منهجه في التفسير ^(٢)، ولكن لم تُدرس آراؤه الاعتقادية في رسالة علمية فيما أعلم، فأوجد ذلك عندي رغبة في أن أكتب عن آراء القاري الاعتقادية، لا سيما أن هذا الموضوع يتعلق بأصل الأصول وهو التوحيد، ولكن سعة هذا الموضوع تحول دون تلك الرغبة، لذا قصرت الكلام على جزء من مباحث العقيدة وهو ما يتعلق بـ "الإلهيات".

* * * * *

❖ أسباب اختيار الموضوع :-

مما دفعني إلى اختيار هذا الموضوع - إضافة إلى ما سبق - ما يلي :

=

السماع" لملا علي القاري، في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .

- وقام الباحث: عبدالرحمن السديس، بتحقيق كتاب "المباني السنية العلية على أبيات الشاطبية الرائية" للقاري، في جامعة أم القرى، كلية الدعوة وأصول الدين، قسم الكتاب والسنة .

(١) قام الباحث: خليل بن إبراهيم قوتلاي، بإبراز شخصية القاري في علم الحديث في رسالته "الإمام علي القاري وأثره في علم الحديث" في جامعة أم القرى بمكة، كلية الشريعة والدراسات الإسلامية .

(٢) قام الدكتور: عبد الباقي ثوران، بإبراز منهج القاري في التفسير في رسالته التي نال بها درجة الدكتوراه، من جامعة أرضروم بتركيا، كلية الإلهيات، وعنوانها: "علي القاري، حياته وآثاره، ومنهجه في تفسير أنوار القرآن وأسرار الفرقان". وهذه الرسالة باللغة التركية، ولم تُترجم إلى العربية.

(١) كون القاري من أبرز علماء القرن الحادي عشر الهجري، الذي أثري المكتبة الإسلامية بمؤلفات واسعة وعميقة في مجال العقيدة بخاصة، والعلوم الإسلامية بعامة متأثراً بعقيدة الماتريدية، مما دفعني للكتابة عن الجانب العقدي في الإلهيات في فكر القاري .

(٢) اغترار بعض الناس بمدافعة القاري عن شيخي الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية -رحمهما الله- فيما رماه به ابن حجر المكي من التجسيم، فظن بعض الناس أن القاري موافق لمنهج أهل السنة والجماعة في باب الأسماء والصفات جملة وتفصيلاً .

(٣) أن في دراسة آراء القاري الاعتقادية في الإلهيات تيسيراً على الباحثين للاستفادة من كتبه دون توجّس مما خالف فيه القاري عقيدة السلف في بعض المسائل عن اجتهاد منه، وحسن نية .

(٤) أنني أحببت وأنا في بداية التخصص، أن يكون موضوعُ بحثي شاملاً لكثير من مسائل العقيدة، لكي يتأتى لي الإمام بمسائلها والإطلاع على كلام أهل العلم فيها، فوجدت في هذا الموضوع ما يحقق تلك الرغبة.

* * * * *

هذا وقد تكونت الرسالة من مقدمة، وخمسة أبواب، وخاتمة .

أما المقدمة: فبينت فيها أهمية علم التوحيد وبيان منزلته وشرفه وعلو مرتبته، وذكرت أسباب اختيار الموضوع، وخطته، ومنهج العمل فيه.

وأما الباب الأول: فخصصته لترجمة القاري، ويشتمل على أربعة فصول:

الفصل الأول: عصر القاري ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول: عصر القاري من الناحية السياسية .

المبحث الثاني: الحالة الاجتماعية بمكة المكرمة .

المبحث الثالث: عصر القاري من الناحية العلمية .

الفصل الثاني: سيرة القاري الشخصية ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول: اسمه، ونسبه، وكنيته .

المبحث الثاني: ولادته، ونشأته .

المبحث الثالث: وفاته، وثناء العلماء عليه .

الفصل الثالث: سيرة القاري العلمية ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول: طلبه للعلم ورحلاته .

المبحث الثاني: شيوخه وتلاميذه .

المبحث الثالث: ثقافته ومؤلفاته .

الفصل الرابع: منهج القاري في الاستدلال على مسائل العقيدة، وفيه مبحثان:

المبحث الأول: قواعد القاري في الاستدلال .

المبحث الثاني: عرض القواعد التي ذكرها القاري على منهج السلف.

وأما الباب الثاني، والثالث، والرابع، والخامس، فهي في عرض الإلهيات

عند القاري ونقدها وهذا بياها : -

الباب الثاني: عقيدة القاري في توحيد الربوبية، وفيه ثلاثة فصول:

الفصل الأول: تعريف التوحيد ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول: تعريف التوحيد لغة .

المبحث الثاني: تعريف التوحيد شرعاً .

المبحث الثالث: تعريف توحيد الربوبية .

الفصل الثاني: معرفة الله ﷻ ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول: أقوال القاري في معرفة الله ﷻ .

المبحث الثاني: عرض القضايا التي وردت في كلام القاري على مذهب السلف .

المبحث الثالث: الميثاق الأزلي .

الفصل الثالث: دلالات معرفة الخالق وإثبات وحدانيته، وفيه مبحثان :

المبحث الأول: أقوال القاري في دلالات معرفة الخالق .

المبحث الثاني: عرض الطرق التي سلكها القاري في معرفة الخالق على مذهب السلف .

الباب الثالث: عقيدة القاري في توحيد الألوهية، وفيه ثلاثة فصول:

الفصل الأول: مفهوم توحيد الألوهية ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول: تعريف توحيد الألوهية .

المبحث الثاني: حقيقة التوحيد الذي دعت إليه الرسل عليهم الصلاة والسلام.

المبحث الثالث: الأدلة العقلية النقلية لتوحيد الألوهية .

الفصل الثاني: العبادة ، وفيه مبحثان :

المبحث الأول: تعريف العبادة وشروط قبولها .

المبحث الثاني: بعض أنواع العبادة .

الفصل الثالث: بعض صور الشرك ووسائله ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول: التوسل .

المبحث الثاني: التبرك .

المبحث الثالث: شد الرحل إلى القبور والمشاهد .

الباب الرابع: عقيدة القاري في توحيد الأسماء والصفات، وفيه فصلان:

الفصل الأول: الأسماء ، وفيه خمسة مباحث :

المبحث الأول: الاسم والمسمى .

المبحث الثاني: هل أسماء الله توقيفية أم اجتهادية ؟.

المبحث الثالث: أسماء الله ﷻ ليست محصورة في عدد معين .

المبحث الرابع: حقيقة الإلحاد في أسماء الله ﷻ .

المبحث الخامس: معنى الإحصاء الوارد في الحديث .

الفصل الثاني: الصفات ، وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول: مذاهب الناس في صفات الله ﷻ كما ذكرها القاري .

المبحث الثاني: مجمل كلام القاري في نصوص الصفات .

المبحث الثالث: تقسيم الصفات عند القاري .

المبحث الرابع: أقوال القاري المفصلة لبعض نصوص الصفات .

الباب الخامس: عقيدة القاري في القدر ، وفيه فصلان:

الفصل الأول: الإيمان بالقدر ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول: تعريف الإيمان بالقدر والقضاء .

المبحث الثاني: التحذير من الخوض في القدر بمجرد العقل .

المبحث الثالث: الإيمان بمراتب القدر الأربعة .

الفصل الثاني: أفعال العباد ، وفيه مبحثان :

المبحث الأول: رأي القاري في أفعال العباد .

المبحث الثاني: رد القاري على طائفتين ممن ضل في مسألة أفعال العباد
وهما الجبرية والقدرية .

الخاتمة: ذكرت فيها أهم النتائج التي توصلت إليها .

* * * * *

❖ منهج البحث :-

يتضح منهج عملي الذي سلكته في بناء هذه الرسالة وإعدادها في
النقاط التالية :-

(١) قمت بجمع ما طبع من كتب القاري، والبحث عما لم يطبع منها مما قد يكون مخطوطاً حبيس الخزائن والدور، وقد استغرق ذلك مني زمناً طويلاً؛ ذلك لأن بعض كتب القاري المطبوعة في حكم المفقود؛ لأنه مضى على طباعتها وقت طويل، ولم تطبع مرة أخرى مما دعاني إلى الرجوع إلى المخطوطات التي لها صلة بموضوعي، فلما اجتمع عندي ما تيسر من كتبه المطبوعة والمخطوطة، انصبّ عملي على قراءتها واستخراج المسائل التي لها علاقة ببحثي في بطاقات حتى تحصل لدي من هذه القراءات جمع مادة وافرة - ذات صلة بموضوعي - استعنت بها في عرض آراء القاري في الإلهيات، وتحليلها، والتعقيب عليها حسب قدرتي العلمية، ومبليغي من الفهم والمعرفة.

(٢) اجتهدت في عرض آراء القاري كما وردت في كتبه ورسائله، والتزمت بألفاظه حتى تكون العبارة أدق في التعبير عن المراد .

(٣) بعد عرض رأي القاري ثنيت بالنقد والتعقيب، ومناقشته وتقويمه على ضوء كلام المحققين من أعلام المذهب السلفي .

(٤) مناقشة القاري في كلامه قد أفرد لها بمبحث مستقل أو مطلب مستقل، وقد أجعل التعقيب والمناقشة في نفس المبحث أو المطلب الذي عرضت فيه رأي القاري .

(٥) عند إحالتي لمخطوطة أنوار القرآن وأسرار الفرقان فإنني أرمز للنسخة المصورة من الجامعة الإسلامية بـ [خ ق] ثم أذكر رقم الصفحة، وهذه النسخة تبدأ من سورة الكهف إلى آخر المصحف. وأما النسخة المصورة من قسم المخطوطات بجامعة أم القرى فإنني أقول [رقم اللوح] وهذه النسخة تبدأ من فاتحة الكتاب إلى سورة الإسراء .

(٦) عزوت الآيات الواردة في البحث إلى مواضعها في القرآن الكريم بذكر اسم السورة، ورقم الآية .

(٧) خرجت الأحاديث والآثار التي وردت في الرسالة إلى مصادرها من كتب السنة المعتمدة، فإذا كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما اكتفيت به، وإلا خرجته من كتب السنة حسب الطاقة والوسع، والطريقة التي سلكتها في العزو تكون بذكر الكتاب والباب والجزء والصفحة ورقم الحديث في الكتب التي التزمت هذه القاعدة، وإلا ذكرت ما به يتبين موضع الحديث.

(٨) شرحت ما رأيت الحاجة إلى شرحه من الألفاظ الغريبة .

(٩) عرفت بالفرق التي ورد ذكرها في الرسالة .

(١٠) ترجمت للأعلام الذين ورد ذكرهم في صلب البحث ما عدا الصحابة لشهرتهم وقد أحيل عند الترجمة لذلك العلم إلى مصدر أو أكثر .

(١١) تعاملت في بعض المراجع التي رجعت إليها مع أكثر من طبعة، وسأين تلك الطبعات في فهرس المصادر .

(١٢) ما ذكرته في هذا المنهج هو غالب صنيعي المتبع، وقد أخالفه -أحياناً-
لاعتبارات ومناسبات تقتضي ذلك .

(١٣) ذيلت البحث بتسعة فهارس، كلها مرتبة حسب حروف المعجم سوى
الأول والآخر منها، وجاءت على النحو التالي :

- أ - فهرس الآيات القرآنية، معزوة إلى سورها، ومرتبة حسب ورودها
في القرآن الكريم .
- ب - فهرس الأحاديث النبوية .
- ج - فهرس الآثار .
- د - فهرس الأشعار .
- هـ - فهرس الألفاظ .
- و - فهرس الفرق والطوائف .
- ز - فهرس الأعلام .
- ح - فهرس المصادر والمراجع .
- ط - فهرس الموضوعات .

وختاماً.. فإني لا أدعي أنني وفيت الموضوع حقّه، ولا أنني أصبت في كل
ما قلت وقصدت، لأن الخطأ والنقصان من طبيعة البشر، ولكن حسبي أنني
بذلت وسعي، فما كان فيه من صواب فمحض فضل الله وتوفيقه، وما كان فيه
من خطأ ومجانبة للصواب فلأن من طبيعة البشر الخطأ والنقصان .

هذا وأسأل الله جل وعلا أن يرزقني حسن القصد وصحة الفهم، إنه ولي
ذلك والقادر عليه .

الباب الأول

ترجمة القاري

وفيه أربعة فصول :-

- ❖ الفصل الأول : عصر القاري .
- ❖ الفصل الثاني : سيرة القاري الشخصية .
- ❖ الفصل الثالث : سيرة القاري العلمية .
- ❖ الفصل الرابع : منهج القاري في الاستدلال على مسائل العقيدة .

* * * * *

الفصل الأول :

عصر القاري .

وفيهِ ثلاثة مباحث :

- المبحث الأول: عصر القاري من الناحية السياسية .
- المبحث الثاني: الحالة الاجتماعية بمكة المكرمة .
- المبحث الثالث: عصر القاري من الناحية العلمية .

* *

* *

* *

المبحث الأول : عصر القاري من الناحية السياسية^(١).

شهد مطلع القرن العاشر الهجري وجود ثلاث دول إسلامية كبيرة تتصارع وتتقاتل من أجل السيطرة على الحكم على العالم الإسلامي. وهي: الدولة العثمانية، والدولة الصفوية (الرافضة)، ودولة المماليك .

ولعلّي ألقى الضوء والحديث من الناحية السياسية على أفغانستان، حيث ولد القاري في إحدى مدنها، ثم على مكة المكرمة البلدة التي هاجر إليها فاراً بدينه .

❖ الأول : أفغانستان :

لقد عانت أفغانستان خلال قرنين من الزمان (القرن العاشر، والحادي عشر) اضطرابات سياسية، وفوضى أمنية، من عدم الاستقرار السياسي، ويرجع ذلك إلى الصراع بين الدول المجاورة ذات الأطماع السياسية والاقتصادية، وذلك مثل :

- المغول في الهند .
- والصفويون (الرافضة) في إيران .
- وقبائل الأوزبك في ما وراء النهر .

ولما كانت مدن كابل، وقندهار، وهراة محل أنظار تلك الدول أو القبائل المجاورة لما تتمتع به من شهرة كبيرة، وصدى واسع، ومحل مرموق، ومكانة

(١) انظر: التاريخ الإسلامي لمحمود شاكر (٣٨٥-٣٨٦، ٤٠٤) وما بعدها، والإمام على القاري وأثره في علم الحديث، لخليل قوتلاي (١٢-١٦) .

عظيمة، أضف إلى ذلك ما يرمي إليه أولئك من نشر ما هم عليه من مذاهب. فقد بدأت فكرة الدولة الصفوية -المتثلة في حاكمها الشاه إسماعيل- القضاء على جميع من ينازعه أو يشاركه في أمر تلك الدول .

- فبدأ يفكر في أمر الأسرة التيمورية (المغول) التي تركزت في هراة، وجزء من إقليم خراسان، وفي أمر قبائل الأوزبك التي تركزت في منطقة ما وراء النهر .

- وفي الوقت نفسه كان المغول يخشى من قبائل الأوزبك الهجوم عليه، وكذلك العكس .

- الأمر الذي جعل الأمراء التيموريون يحدثون صداقة مع الشاه إسماعيل (الصفوي) كي تقيهم شر هجمات الأوزبك .

- ولما خشي (بأبر) المغولي هجوم الأوزبك حاول أن يستولي على ما وراء النهر (مقر الأوزبك) في سنة ٩٠٧هـ. لكن هزمه (شيبك خان) رئيس الأوزبك، ثم استولى شيبك على سمرقند، وبخارى، وطاشقند، ثم قندهار وغيرها، واستقر فيها إلى سنة ٩١١هـ، ثم رجع إلى ما وراء النهر، ثم بعد ذلك بثلاث سنوات رجع شيبك للمرة الثانية إلى خراسان فطلب الأمير المغولي (بديع الزمان ميرزا) المساعدة من الشاه إسماعيل ضد الأوزبك .

- فالتقى الجيشان الصفوي والأوزبكي في محمود أباد سنة ٩١٦هـ. في معركة قوية وطاحنة انتصر فيها الشاه إسماعيل، وقتل شيبك خان، فدخل الشاه إسماعيل مرو فقتل من فيها، وأعلن في هراة المذهب الشيعي مذهب رسمياً، ونصب على مرو حاكماً، وكان الشاه

لا يدخل مدينة ويفتحها إلا ويقتل من فيها، وينهب أموالها ويمزقها، وقد قتل خلقاً لا يحصون يربو على ألف ألف نفس، وقتل من العلماء العدد الكثير، وأحرق جميع كتبهم ومصاحفهم .

- وفرض على الخطباء سب الصحابة على المنابر إلى غير ذلك من المنكرات والبدع والخرافات؛ مما دفع العلماء، وطلبة العلم إلى الهجرة إلى بلاد الهند أو إلى الحرمين الشريفين، وكان ملا علي قاري ممن توجه إلى أرض الحرمين إلى مكة المكرمة .

❖ الثاني : مكة المكرمة^(١) :

كانت مكة المكرمة ضمن الحجاز خاضعة للدولة العثمانية، وقد تسولى الحكم في الحجاز عدداً من الأشراف، ولما جاء القاري مهاجراً من بلده إلى مكة كان يحكمها آنذاك الشريف أبو نمي الثاني محمد بن بركات (٩٣١-٩٧٤هـ)، وامتاز وقت هذا الحاكم بالهدوء التام، والأمن، فقد هابت الأعراب والأهالي، واحترمه الحجاج والمجاورون .

واستمر أبو نمي حاكماً على مكة إلى سنة ٩٧٤هـ . حيث تنازل عن إمارته لكبر سنه لابنه الشريف حسن بن أبي نمي الذي حكمها من (٩٧٤-١٠١٠هـ) الذي تميزت ولايته بالعدل والاستقامة، حيث كان الشريف محباً للعلم والعلماء، راعياً ومشجعاً لهم، وكان جواداً يشجع المؤلفين، ويمنح الشعراء، وقد ساد الأمن والطمأنينة، والهدوء والاستقرار في الحاضر والبادي،

(١) انظر: تاريخ مكة لأحمد السباعي (٢/٣٩٥-٤٠٥)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث لخليل قوتلاي (١٨-٢١).

بل كانت القوافل التجارية تسير دون حراسة .

واستعان الشريف بأكبر أولاده أبي طالب في الحكم، ثم عيّن عبدالرحمن ابن عبدالله الحضرمي وزيراً له، لكن الوزير أساء إلى الشريف فقد كان ظالماً، شديد الجراءة في الباطل، أكّالاً لأموال الناس والحجاج، ولما توفي الشريف حسن بن أبي نمي تولى ابنه أبو طالب بن حسن حكم مكة (١٠١٠-١٠١٢هـ) الذي بادر إلى القبض على وزير أبيه، وسجنه حيث قتل نفسه في السجن .

ثم أعاد نشر العدل في أرجاء البلاد، واشتهر بالدين والتقوى والصلاح، ثم بعد وفاته نشبت خلافات على الحكم بين أبناء الشريف في آخر عمر الشيخ ملا علي قاري، واستمرت تلك الخلافات وتغير الأوضاع إلى الأسوأ، والله المستعان .

* * * * *

المبحث الثاني : الحالة الاجتماعية بمكة المكرمة .

❖ ا - الناحية العمرانية والتجارية :

كانت مكة في عهد المماليك (قبل الدولة العثمانية) صغيرة جداً، بل محدودة معالمها تبدأ من المعلاة وتنتهي إلى الشبيكة، وكان الناس قليلين جداً، بل كان سوق المسعى في وقت الضحى خالياً من الباعة، والأسعار كانت رخيصة جداً، ثم بعد أن تولت الدولة العثمانية الخلافة اختلف الأمر، فكثر الناس، وتوسع الرزق .

ففي عهد الشريف حسن بن أبي نمي كثر وفود الحجاج، وكثر المهاجرون إلى مكة المكرمة، والمجاورون فيها، فتنوعت أصنافهم، وتضاعف عدد السكان، وكان المعروف أن ينادي ولاية مكة بعد الفراغ من الحج (يا أهل الشام شامكم، يا أهل اليمن يمنكم)، فلما تولى الشريف حسن أغلغى ذلك، مما رغب الكثير في المجاورة^(١).

أما العمارة ودور مكة فقد ازدهرت وبلغت أعلى درجاتها، ويكفي في وصفها ما قاله القطبي^(٢) في معرض كلامه عن عمارة مكة : (وهي الآن

(١) الأعلام بأعلام البيت الحرام (٣٩) .

(٢) هو قطب الدين محمد بن علاء الدين أحمد بن محمد بن قاضي خان بهاء الدين بن يعقوب بن حسن بن علي النهرواني الهندي، ثم المكي، الحنفي. ولد سنة (٩١٧هـ). من مصنفاته: البرق اليماني في الفتح العثماني، والإعلام بأعلام بيت الله الحرام. انظر: شذرات الذهب (٦١٧/١٠).

بحمد الله - تعالى - في دولة السلطان الأعظم ... مرادخان خلد الله ملكه،
وجعل بساط البسيطة ملكه في أعلى درجات العمارة، والأمن والرخاء، بحيث
ما رأينا من أول العمر هذه العمارة ولا قريباً منها ^(١).

❖ ٢- مساعدة السلطان الخذائية لأهل الحرمين ^(٢) :

اهتم السلاطين العثمانيون بالحرمين وأهلها، لما لها من المكانة والشرف
والمنزل المرموق، ففي عهد السلطان سليم الأول :

١- أمر بإرسال سبعة آلاف أردب قمح (لأهل الحرمين: ألفان لأهل المدينة،
وخمسة لأهل مكة) وتوزع بموجب قيود تدرج فيها أسماء البيوت في كل
محله، مع بيان عدد الأفراد لكل بيت، ما عدا التجار والسوقة والعسكر كل
فرد يأخذ أربع كيلات من القمح، إضافة على ذلك دينار من ذهب .

٢- أمر بشراء قرى من مصر بأمواله ووقف غلتها لأهل الحرمين .

٣- أمر السلطان سليم الثاني بزيادة الغلة سبعة آلاف أردب تُحمل من
الأوقاف السلطانية في مصر إلى مكة .

❖ الطوافة ^(٣) :

لم تكن الطوافة معروفة عند سلفنا ويرى بعض الباحثين أن الطوافة

(١) الأعلام بأعلام البيت الحرام (٤٠) .

(٢) انظر: تاريخ مكة لأحمد السباعي (٣٩٢/٢-٣٩٥)، والإمام على القاري وأثره في علم
الحديث لخليل قوتلاي (٢٤٠) .

(٣) انظر: تاريخ مكة (٥٣٠/٢)، والإمام على القاري وأثره في علم الحديث لقوتلاي (٢٣) .

أحدثت في عهد المماليك وكان يتولى أمر الطوافة قاضي مكة .

ثم جاءت الدولة العثمانية، فأتسع أمر الطوافة، فكانت مهنة تطويف كبار ورجال الدولة يتولاها بعض العلماء، أو الكبراء، أو الأشراف من أهل مكة .

* * * * *

المبحث الثالث : عصر القاري من الناحية العلمية^(١)

نشطت الحركة العلمية في عهد الشيخ علي القاري بمكة المكرمة خاصة بعد دخول الحجاز تحت سيادة الدولة العثمانية في مطلع القرن العاشر الهجري، حيث بدأت الهجرة إلى مكة المكرمة تُفتَح أبوابها، فكثر المهاجرون ومنهم علماء كان لذكهم أن يجاوروا بيت الله الحرام، وينشروا ما أكرمهم الله به من علوم ومعارف لما يتمتع به الحرمان الشريفان من المكانة والشرف والكرامة، مما جعلهما مركزين مهمين للمسلمين علمياً وثقافياً عبر العصور، أيّاً كانت الظروف السياسية والاجتماعية والعلمية .

< ومن أهم الأنشطة العلمية في مكة المكرمة : -

أ (حلقات الدروس العلمية في المسجد الحرام^(٢) :

ولقد كان المسجد الحرام يزخر بحلقات الدروس العلمية في مختلف العلوم الشرعية لشيوخ وعلماء مكة، فمن علماء مكة :

١- الشيخ أبو الحسن البكري محمد جلال الدين محمد بن عبدالرحمن بن أحمد بن محمد الصديقي الشافعي المصري نزيل مكة (٩٥٢هـ) .

(١) انظر: تاريخ مكة للسباعي (٥٣١/٢) وما بعدها، وشرح ألفاظ الكفر لابن رشيد، تحقيق: الطيب بن عمر (٤٦) .

(٢) تاريخ مكة للسباعي (٥٣١/٢) وما بعدها، الإمام علي القاري وأثره في علم الحديث لخليل قوتلاي (٣٦-٣٢) .

٢- الشيخ شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن علي (ابن حجر الهيتمي) الأزهري المكي (٩٧٣هـ)^(١) :

٣- الشيخ علاء الدين علي بن حسام الدين عبد الملك بن قاضيخان المعروف بـ(علي المتقي الهندي) صاحب كنز العمال (٩٧٥هـ)^(٢) .

وهناك غيرهم الكثير من العلماء والمشايخ من أهل العلم والفضل.

ب (الإفتاء)^(٣) :

كان منصب الإفتاء يشغله العلماء من أهل مكة، وكان لكل مذهب من المذاهب الأربعة مفتٍ خاص، ويتولى رئاستهم جميعا مفتي الأحناف .

وقد تعاقب منصب الإفتاء عائلة آل القطبي، ثم أعقبهم الشيخ عبدالرحمن المرشدي وهو من تلامذة الشيخ علي القاري وذلك في سنة (١٠٤٤هـ).

ج (المدارس السلিমانيّة)^(٤) :

بدأ تأسيس المدارس السلیمانية بأمر السلطان سلیمان بن سلیم بن بايزيد العثماني، وكانت تشمل أربع مدارس على المذاهب الأربعة، يدرس فيها علماء مكة المكرمة العلوم الشرعية، ولم تكتمل تلك المدارس وتفتح إلا في عهد ابنه السلطان سلیم بن سلیمان العثماني .

(١) انظر: (٣٣-٣٤) .

(٢) انظر: (٣٤-٣٥) .

(٣) راجع: الإمام علي القاري وأثره في علم الحديث لخليل قوتلاي (٣٨-٣٩) .

(٤) انظر: المرجع السابق (٣٩-٤٠) .

ولقد كان لهذه المدارس العثمانية دور بارز، وأثر ملحوظ، في الحياة العلمية في هذا العصر بمكة المكرمة، فقد نشأ فيها وأخرجت علماء أجلاء، ومشايخ أفاضل قاموا بنشر العلم وتدريسه، والإفتاء، والقضاء، والدعوة والإرشاد في بلاد الحرمين وما جاورها من البلاد الإسلامية .

* * * * *

الفصل الثاني:

سيرة القاري الشخصية .

❦ وفيه ثلاثة مباحث :

- المبحث الأول: اسمه، ونسبه، وكنيته .
- المبحث الثاني: ولادته، ونشأته .
- المبحث الثالث: وفاته، وثناء العلماء عليه .

* * * * *

المبحث الأول : اسمه، ونسبه، وكنيته .

هو العلامة الشيخ علي بن سلطان محمد القاري الهروي، ثم المكي الحنفي، المعروف بـ "ملاّ علي القاري" المكنى بأبي الحسن، الملقب بنور الدين^(١).

واختلف المترجمون له في إدخال "ابن" بين سلطان ومحمد .
فبعضهم أثبتها^(٢)، وبعضهم لم يثبتها^(٣)، وفصل الخطاب في ذلك هو

(١) انظر ترجمته في كل من: -

- سمط النجوم العوالي في أنباء الأوائل والتوالي، لعبدالمكك العصامي المكي (٣٩٤/٤) .
- وخلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر، للمحيي محمد أمين بن فضل الله (١٨٥/٣-١٨٦) .
- والبدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، للشوكاني (٤٤٥/١-٤٤٦) .
- والتاج المكلل من جواهر مآثر الطراز الآخر والأول، لأبي الطيب صديق بن حسن القتوجي (٣٩٨) .
- وهدية العارفين، لإسماعيل باشا البغدادي (٧٥١/١-٧٥٣) .
- والأعلام، لخير الدين الزركلي (١٢/٥-١٣) .
- والمختصر من كتاب نشر النور والزهر في تراجم أفاضل مكة من القرن العاشر إلى القرن الرابع عشر، للشيخ عبدالله مرداد أبو الخير (٣١٨/٢-٣٢١) .
- والبضاعة المرجاة لمن يطالع المرقاة في شرح المشكاة، للشيخ محمد عبدالحليم الجشتي (٢-١/١) .
- والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث، لخليل إبراهيم قوتلاي (٤٢-٦٢) .

(٢) انظر: سمط النجوم للعصامي (٣٩٤/٤)، والبدر الطالع للشوكاني (٤٤٥/١) .

(٣) انظر: خلاصة الأثر للمحيي (١٨٥/٣)، وهدية العارفين للبغدادي (٧٥١/١)، والمختصر من كتاب نشر النور والزهر (٣١٨/٢) .

ما ذكره القاري عن نفسه، فقد ورد اسمه على كثير من مصنفاته "علي بن سلطان محمد" (١).

وعلى هذا يكون اسم أبيه "سلطان محمد" وهو علم مركب من لفظين، وهذا جارٍ على عادة الأعاجم، فإن دأبهم جعل أكثر الأسماء مركبة نحو محمد صادق، ومحمد أسعد، ونحو ذلك (٢).

واشتهر علي بن سلطان بالقاري؛ لأنه اشتغل بعلم القراءات حتى صار حاذقاً فيها، عالماً بوجوه القراءات (٣).

قال الشيخ محمد عبدالحليم بن عبدالحكيم الجشتي: (وقرأ القرآن العظيم بمكة المكرمة على القراء الأجلاء، وأتقن الحفظ أبدع إتقان، وحفظ الشاطبية،

(١) انظر على سبيل المثال لا الحصر: مخطوطة أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (١/أ)، ومخطوطة شرح الأربعين النووية رقم اللوح (١/أ)، ومخطوطة تميم المقاصد وتكميل العقائد رقم اللوح (١/أ)، وشرح الفقه الأكبر (٧)، والرد على القائلين بوحدة الوجود (١٣)، ومراقبة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٣٣/١)، والمصنوع في معرفة الحديث الموضوع (٤٣)، والمنح الفكرية شرح المقدمة الجزرية (٢)، وتسليية الأعمى على بلية العمى (٢٣)، وفصول مهمة في حصول المتمة، تحقيق: مشهور حسن (٣٤)، وتحقيق: الكبيسي (٣٣)، وشفاء السالك في إرسال مالك (١٩)، ومعرفة النساك في معرفة السواك (٣٥)، وجمع الوسائل في شرح الشمائل (٢/١)، وفتح باب العناية بشرح النقاية (٣١/١).

ففي هذه الكتب التي ذكرتها -وما لم أذكره من الكتب- نجد القاري ينص على اسمه بأنه (علي بن سلطان محمد القاري) دون إدخال (ابن) بين سلطان ومحمد. مما يدل على أن (سلطان محمد) علم مركب من لفظين.

(٢) انظر: المختصر من كتاب نشر النور والزهر، للشيخ عبدالله مرداد (٣٢١/٢)، والبضاعة المزجاة لمن يطالع المرقاة في شرح المشكاة، للشيخ محمد عبدالحليم الجشتي (١/١).

(٣) انظر: المختصر من كتاب نشر النور والزهر (٣٢١/٢).

وقرأ السبعة من طريقها، وأتقن القراءات بوجوهها، وتلا ورتل القرآن العظيم أحسن ترتيل، حتى اشتهر بالقاري (١).

والقاري ذكر سنده للقراءات في آخر كتابه "المنح الفكرية شرح المقدمة الجزرية" حيث قال: (أما سندي في تحقيق القراءات، وتدقيق الروايات فعلى المشايخ العظام والقراء الكرام، من أجلهم في هذا الفن الشريف، وأكملهم شيخ القراء بمكة الغراء وحيد عصره، وفريد دهره، العالم العامل، والصالح الكامل الشيخ سراج الدين عمر اليميني الشوافي بلغه الله - سبحانه - المقام الوافي وجزاه عني وعن سائر المسلمين الجزاء الكافي. وقد قرأ على جماعة قرءوا على الإمام العلامة محمد بن القطان خطيب المدينة المنورة وإمامها) (٢).

وقيل له: "المهروي"؛ نسبة إلى هراة، وهذه المدينة من أشهر مدن خراسان، والقاري نسب إليها؛ لأنه ولد فيها، ونشأ في ربوعها (٣).

و"المكي" : نسبة إلى مكة؛ حيث إن القاري رحل إليها، واستوطنها، وتشرف بالسكن في بلد الله الحرام، وتوفي بها (٤).

و"الحنفي" : نسبة إلى المذهب الذي كان يعتنقه وهو المذهب الحنفي (٥).

(١) البضاة المزجاة (٣/١) .

(٢) المنح الفكرية شرح المقدمة الجزرية (٨٢) .

(٣) انظر: الإمام القاري وأثره في علم الحديث، خليل إبراهيم قوتلالي (٤٦-٤٧) .

(٤) انظر: خلاصة الأثر (١٨٥/٣)، سمط النجوم العوالي (٣٩٤/٤)، الفوائد البهية في تراجم الحنفية (٢٥) .

(٥) انظر: سمط النجوم العوالي للعصامي المكي (٣٩٤/٤)، وخلاصة الأثر للمحسي (١٨٥/٣)، وهدية العارفين للبغدادي (٧٥١/١) .

مذهب النعمان بن ثابت^(١)، وقد نص القاري على ذلك في كتابه "فتح باب العناية بشرح النقاية"، فقال: (أما بعد، فيقول الملتجئ إلى حرم ربه الباري، علي بن سلطان محمد القاري الحنفي الحنفي، عاملهما الله بلطفه الخفي، وكرمه الوفي) ^(٢).

وكلمة "ملاً" كلمة فارسية، يستخدمها أهل إيران، وتركستان، وتركيا، وأفغانستان، والهند، وباكستان. وقيل: هي عربية مأخوذة من المولى، ومعناها العالم الكبير ^(٣).

وكنيته أبو الحسن^(٤)، وقد نص القاري على اسم ولده هذا في شرحه لحديث أسامة بن زيد -رضي الله عنهما- قال: أرسلت ابنة النبي ﷺ إليه: أن ابناً لي قبض فأتنا. فأرسل يُقرئ السلام، ويقول: "إن لله ما أخذ، وله ما أعطى، وكلُّ عنده بأجلٍ مسمى، فلتصبر ولتحتسب"، فأرسلت إليه تقسم عليه ليأتينها، فقام معه سعد بن عبادة، ومعاذ بن جبل، وأبيّ بن كعب،

(١) هو الإمام أبو حنيفة النعمان بن ثابت ابن زوطي التيمي، الكوفي، مولى بني تيم بن ثعلبة، فقيه الملة، عالم العراق. ولد سنة (٨٠هـ)، وتوفي في ليلة النصف من شعبان سنة (١٥٠هـ). قال عنه الشافعي: الناس في الفقه عيال على أبي حنيفة.

انظر: الجرح والتعديل لابن أبي حاتم (٤٤٩/٨)، والسير (٣٩٠/٦-٤٠٣).

(٢) (٣١/١)، وانظر: الاستدعاء في الاستسقاء (١٠).

(٣) انظر: الإمام القاري وأثره في علم الحديث (٤٨).

(٤) كما ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون (١٠٥٠/١)، والكتاني السيد محمد بن جعفر كما في الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة (١١٥)، والسيد عبدالحفي الكتاني الفاسي في التراتيب الإدارية (١٧/١).

وزيد بن ثابت ورجالاً، فرفع إلى رسول الله ﷺ الصبي ونفسه تتفققع^(١)، ففاضت عيناه، فقال سعد: يا رسول الله ما هذا؟ فقال: " هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده وإنما يرحم الله من عباده الرحماء " ^(٢).

قال القاري: (ومن الأمور الغريبة، والقضايا العجيبة أنه في أثناء كتابتي هذا الكتاب، وقع من قضاء رب الأرباب أن مات لي ابن اسمه حسن وفي الصورة والسيرة حاوي الفواضل، وجامع الفضائل، حسن الله مثواه، وزين مضجعه ومأواه، فحصل لي بهذا الحديث تعزية كاملة، وتسلية شاملة، ونرجو من الله حسن الخاتمة مع الإثابة التامة) ^(٣).

فما ذكره المترجمون له بأن كنيته أبو الحسن موافق لما ذكره القاري عن نفسه كما في هذه القصة، فاسم ابنه الحسن ثابت بنان القاري كما سطره في مرقاته .

* * * * *

(١) تتفققع: أي تضطرب وتتحرك، ولا تثبت على حالة واحدة. انظر: النهاية في غريب الحديث لابن الأثير (٨٨/٤) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الجنائز، باب قول النبي ﷺ " يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه إذا كان النوح من سنته " (٣٩٦/١ / رقم ١٢٨٥). ومسلم في صحيحه، في كتاب الجنائز، باب البكاء على الميت (٦٣٥-٦٣٦ / رقم ٩٢٣).

(٣) مرقاة المفاتيح (٢٠٥/٤) .

المبحث الثاني : ولادته، ونشأته .

اتفق جميع من ترجم للقاري بأنه ولد في مدينة "هراة"، ولكن لم تحدد تلك السنة التي ولد فيها القاري، فاكتفى جميع من ترجم له بذكر محل ولادته فقط^(١).

أخذ القاري يطلب العلم على علماء هذه المدينة العريقة "هراة" فتعلم القرآن الكريم، وحفظه عن ظهر قلب، وجوده، وتلقى علومه الأساس فكون بنيته العلمية في تلك المدينة العريقة^(٢) التي انتسب إليها جمع من أهل العلم والفضل^(٣).

عزم القاري على الهجرة من بلدة "هراة" إلى بلد الله الحرام "مكة المكرمة" ليكون من أهل البيت وساكنيه، وذلك حينما تغلب الشاة إسماعيل الصفوي -الرافضي- على هراة في سنة (٩١٦هـ)، وأحدث فيها فتناً عظيمة من قتل للمسلمين ظلماً وعدواناً، ومن نشر لشعائر الرافضة، وإلزام للعلماء بأن يظهروا هذه الشعائر على المنابر، حين ذاك اضطر كثير من العلماء، وطلاب العلم إلى الهجرة من بلد أهل البدعة والخرافة إلى بلد الإسلام والسنة، وكان من هؤلاء المهاجرين علي بن سلطان محمد القاري، فقد هاجر إلى مكة،

(١) انظر: خلاصة الأثر للمحيي (١٨٥/٣)، وسمط النجوم العوالي للعصامي (٣٩٤/٤)، والبدر الطالع للشوكاني (٤٤٥/٢)، وهدية العارفين (٧٥١/١-٧٥٣).

(٢) انظر: البضاعة المزجاة (٣-٢/١)، والمختصر من كتاب نشر النور والزهر، للشيخ عبد الله مرداد (٣١٨/٢)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (٥٢)، ومقدمة الكيسسي لكتاب القاري فصول مهمة في حصول المتمة (١٨).

(٣) انظر بعض أسماء هؤلاء الأعلام في: كتاب الإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (٤٧).

وطاب له المقام بها، بل وحمد الله على ذلك كما في رسالته "شم العوارض" حيث قال:

(الحمد لله على ما أعطاني من التوفيق، والقدرة على الهجرة من دار البدعة إلى خير ديار السنة، التي هي مهبط الوحي وظهور النبوة، وأثبتني على الإقامة من غير حول مني ولا قوة)^(١).

وفي مكة المكرمة لازم القاري جماعة من علماء البلد الحرام، وأخذ عنهم العلم، ويأتي بمشيئة الله - تعالى - الكلام عن طلبه للعلم ورحلته في سيرته العلمية.

وأما ما يتعلق بمورد عيشه فالقاري كان متعافاً زاهداً فيما عند الناس، يأكل من عمل يده^(٢)، وقد ذكر بعض من ترجم له أنه كان يكتب كل عام مصحفاً بخطه الجميل وعليه طُرُر^(٣) من القراءات والتفسير، فيبيعه، ويكفيه قوتاً له من العام إلى العام^(٤).

* * * * *

(١) شم العواض (٩٤) .

(٢) ولعل القاري كان متأسيماً بحديث " ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يده، وإن نبي الله داود عليه السلام كان يأكل من عمل يده " . أخرجه البخاري في كتاب البيوع، باب كسب الرجل وعمله بيده (٢/٨٠ / رقم ٢٠٧٢) .

(٣) الطرر: بالضم، جانب الثوب الذي لا هُدْبَ له، وطُرَّةُ النهر والوادي: شفيره، وطُرَّةُ كل شيء: حرفه، والجمع طُرُرٌ. انظر: الصحاح للجوهري (٢/٧٢٤-٧٢٥)، والقاموس المحيط للفيروزآبادي (٥٥٣) .

(٤) انظر: الأعلام للزركلي (١٢/٥)، ومقدمة المصنوع في معرفة الحديث الموضوع (١٠)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (٥٦-٥٧) .

المبحث الثالث : وفاته، وثناء العلماء عليه .

وفيه مطالبان :

- المطلب الأول: وفاته .
- المطلب الثاني: ثناء العلماء عليه .

* * * * *

المطلب الأول : وفاته .

توفي القاري - رحمه الله - بمكة المكرمة في شهر شوال^(١) سنة أربع عشرة وألف (١٠١٤ هـ)^(٢) على الصحيح^(٣)، ودفن بمقبرة المعلاة بمكة المكرمة، ويذكر المحيي^(٤) أنه لما بلغ خبر وفاة القاري علماء مصر صلوا عليه بجامع الأزهر صلاة الغيبة في مجمع حافل يجمع أربعة آلاف نسمة فأكثر^(٥).

وهذا الصنيع من علماء مصر يدل على أن القاري كانت له مكانة في نفوس العلماء، وأن شهرته قد بلغت الأقطار الإسلامية، رحمه الله القاري رحمة واسعة، وأسكنه فسيح جناته .

* * * * *

(١) انظر: خلاصة الأثر للمحيي (١٨٦/٣)، والتعليقات السنية على الفوائد البهية، لعبدالحى الكتوي (٢٥)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (٦٥) .

(٢) انظر: البدر الطالع (٤٤٦/٢)، وهدية العارفين (٧٥١/١)، والتاج المكلل من جواهر مآثر الطراز الآخر والأول (٣٩٨)، وخلاصة الأثر (١٨٦/٣)، والتعليقات السنية على الفوائد البهية (٢٥) .

(٣) وقيل: إنه توفي سنة (١٠١٠ هـ)، وهذا يردده قول القاري في آخر كتابه عين العلم وزين الحلم (٣٩٠/٢) حيث قال: (وكان الفراغ منه على يد مؤلفه ... آخر يوم الخميس المشرف على ليلة الجمعة المسماة بليلة الرغائب من شهر الله المعظم رجب المرجب أحد الأشهر الحرم من شهور عام أربعة عشر بعد الألف من هجرة خير البشر) .

وقيل: (١٠١٦ هـ)، وقيل: (١٠٤٤ هـ). وهذه التواريخ الثلاثة رفضها العلامة للكتوي. انظر: الرفع والتكميل في الجرح والتعديل (٧٧).

(٤) هو محمد أمين بن فضل الله بن محب الله بن محمد المحيي، الحموي الأصل، باحث أديب، عني كثيراً بتراجم أهل عصره، فصنف خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر، توفي بدمشق سنة (١١١١ هـ). انظر: الأعلام للزركلي (٤١/٦) .

(٥) خلاصة الأثر (١٨٦/٣) .

المطلب الثاني : ثناء العلماء على القاري .

أثنى على العلامة القاري كثير من أهل العلم، فوصفوه بصفات حميدة منهم المحيي فقال فيه :

(أحد صدور العلم، فريد عصره، الباهر في التحقيق وتنقيح العبارات، وشهرته كافية عن الإطراء بوصفه) ^(١) .

وقال أيضاً: (واشتهر ذكره، وطار صيته، وألف التآليف الكثيرة، اللطيفة التأدية، المحتوية على الفوائد الجليلة) ^(٢) .

وقال العصامي ^(٣) في وصفه :

(الجامع للعلوم العقلية والنقلية، والمتضلع من السنة النبوية، أحد جماهير الأعلام، ومشاهير أولى الحفظ والأفهام) ^(٤) .

وقال اللكنوي ^(٥) :

(وقد طالعت تصانيفه المذكورة)، وسرد بعضاً منها ثم قال: (وغير

(١) خلاصة الأثر (١٨٥/٣) .

(٢) المصدر السابق (١٨٥/٣) .

(٣) هو عبدالملك بن حسين بن عبدالملك العصامي المكي، المؤرخ، ولد في مكة سنة (١٠٤٩ هـ)، وتوفي بها سنة (١١١١ هـ). من مصنفاته: الفوائد والعوائد، وسمط النجوم العوالي. انظر: الأعلام للزركلي (١٥٧/٤-١٥٨) .

(٤) سمط النجوم (٣٩٤/٤) .

(٥) محمد عبدالحی بن محمد عبدالحلیم الأنصاري اللكنوي الهندي، أبو الحسنات، عالم بالحديث والفقه والتراجم. من مؤلفاته: "الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة"، و"الفوائد البهية في تراجم الحنفية"، و"الرفع والتكميل في الجرح والتعديل". انظر: الأعلام للزركلي (١٨٧/٦) .

ذلك من رسائل لا تعد ولا تُحصى، وكلها مفيدة، بلغته إلى مرتبة المجددية^(١) على رأس الألف^(٢).

وقد أشار القاري إلى أنه مجدد عصره كما في كتابه "شم العوارض في ذم الروافض" فقال بعد ذكره لحديث "إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة من يجدد لها دينها"^(٣) ما نصّه :

(فوالله العظيم، ورب النبي الكريم، إني لو عرفت أحداً أعلم مني بالكتاب والسنة، من جهة مبناهما، أو من طريق معناهما لقصدتُ إليه -ولو حبواً- بالوقوف لديه، وهذا لا أقوله فخراً، بل تحدثاً بنعمة الله وشكراً، وأستزيد من ربي ما يكون لي ذخراً)^(٤).

ونقله ابن عابدين^(٥) في "تنبيه الولاة والحكام" ضمن رسائله، وعلق عليه بقوله: (وفي كلامه إشارة إلى أنه مجدد عصره، وما أجدره بذلك، ولا ينكر

(١) لا شك أن القاري كان من العلماء المشهورين والأخيار المعتبرين الذين أضافوا عشرات المؤلفات إلى المكتبة الإسلامية، والتي تدل على سعة علمه وتنوع ثقافته. لكنه -رحمه الله- لم يصفو له منهجه في الجانب العقدي لمخالفته السلف في بعض مسائل الاعتقاد وتأيدته لبعض طرق الصوفية مما يعكر على دعواه التجديد رحمه الله، وعفا عنا وعنه، ورفع درجته في جنات النعيم .

(٢) الفوائد البهية (٢٥) .

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب الملاحم، باب ما يذكر في قرن المائة (٤/٤٨٠/ رقم ٤٢٩١). والحاكم في المستدرک، كتاب الفتن والملاحم (٤/٥٢٢). والحديث صححه العلامة الألباني رحمه الله . انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة (٢/١٥٠-١٥١/ رقم ٥٩٩) .

(٤) شم العوارض (٧٤-٧٥) .

(٥) هو إمام الحنفية في عصره محمد أمين بن عمر بن عبدالعزيز عابدين الدمشقي، ولد في دمشق سنة (١١٩٨هـ)، وتوفي بها سنة (١٢٥٢هـ). من مصنفاته: "رد المحتار على الدر المختار"، و"الرحيق المختوم". انظر: الأعلام للزركلي (٦/٤٢).

عليه ما هناك إلا كل متعصب هالك) ^(١).

فهذه نبذ من أقوال أهل العلم في الثناء على القاري، وثمة أقوال أخرى تنتقد القاري، بل وتصف مصنفاته بأنها ليس عليها نور العلم! فمن ذلك ما قاله العصامي: (لكنه امتحن بالاعتراض على الأئمة، لا سيما الشافعي وأصحابه، واعترض على الإمام مالك في إرساله يديه؛ ولهذا تجد مؤلفاته ليس عليها نور العلم! ومن ثم نهي عن مطالعتها كثير من العلماء والأولياء) ^(٢).

أقول: الناس في القاري قديماً وحديثاً بين الغالي والجافي، فمنهم من جفى في حق القاري ووصف كل كتبه بأنها ليس عليها نور العلم! ومنهم من غلا في كتب القاري ووصفها بأنها كلها مفيدة بلغت إلى مرتبة المجددية على رأس الألف، والحق في القاري أن لا نغلوا فيه ولا نجفوه بل إنه من العلماء المجتهدين، فما وافق فيه الحق قبلناه، وما خالفه رددناه، وبيناً خطأه مع مراعاة الأدب في ذلك .

فالقاري له رسائل وكتب نافعة ومفيدة كرسالته "أدلة معتقد أبي حنيفة الأعظم في أبيي الرسول عليه الصلاة والسلام"، و"سلالة الرسالة في ذم الروافض من أهل الضلالة"، و"فصول مهمة في حصول المتمة"، و"تطهير الطوية بتحسين النية"، إلى غير ذلك من كتبه، وله رسائل وكتب فيها الغث والسمين، كشرحه "عين العلم وزين الحلم"، وشرحه للفقهاء الأكبر، وتفسيره ومرفقاته، وضوء المعالي، ونحو ذلك .

(١) مجموعة رسائل ابن عابدين (٣٦٨/١) .

(٢) سمط النجوم (٣٩٤/٤)، وانظر: خلاصة الأثر (١٨٥/٣) .

فإن هذه الكتب فيها حق وباطل، لا سيما ما يتعلق بصفات الله عز وجل، فإن القاري نحى فيها منحى أهل التأويل من الماتريدية^(١)، والأشاعرة^(٢) ومن ضاهاهم، كما ستراه في فصل الصفات، وطالب الحق يأخذ من كتب القاري ما وافق الكتاب والسنة، ويرد ما يخالفهما .

* * * * *

(١) هم الذين ينتسبون إلى أبي منصور الماتريدي الحنفي، المتوفى سنة (٣٣٣هـ)، كان صاحب جدل وكلام، ولم يكن من أهل السنن والآثار، تابع ابن كلاب في مسائل من الصفات منها: القول بالكلام النفسي، والقول عن القرآن بأنه حكاية عن كلام الله .

انظر: الماتريدية دراسةً وتقويماً، للحربي (٧٩، ٢١٩، ٣٧٥)، والعقيدة السلفية في كلام رب البرية وكشف أباطيل المبتدعة الردية، للجديع (٢٧٩-٢٨٠)، والماتريدية وموقفهم من الأسماء والصفات، للشمس الأفغاني رحمه الله (٢٠٩/١-٢٥٥) .

(٢) اسم لفرقة تنسب إلى أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري، المتوفى في البصرة سنة (٣٢٤هـ). وذكر أهل العلم أن أبا الحسن الأشعري مرّ بأطوار ثلاثة: طور اعتزالي، وطور كلابي، وطور سلفي. وهذا هو الذي استقر عليه في آخر حياته.

انظر: مقدمة الشيخ حماد الأنصاري لكتاب "الإبانة عن أصول الديانة" لأبي الحسن الأشعري (٩-٤٢)، وتعليق الشيخ محب الدين الخطيب على المنتقى من منهاج الاعتدال، للذهبي (٤٤) هامش رقم (٢) .

الفصل الثالث:

سيرته العلمية .

☞ وفيه ثلاثة مباحث :

- المبحث الأول: طلبه للعلم ورحلاته .
- المبحث الثاني: شيوخه وتلاميذه :
- المبحث الثالث: ثقافته ومؤلفاته .

* * * * *

المبحث الأول : طلبه للعلم ورحلته .

اهتم القاري بالعلم وتحصيله منذ نعومة أظفاره، ويمكن تقسيم طلبه للعلم إلى قسمين :

الأول : طلبه للعلم في مسقط رأسه "هـرأة" .

والثاني : طلبه للعلم في مُهاجره "مكة المكرمة" حيث أخذ عن زمرة من أهل العلم والتحقيق .

أما القسم الأول: وهو طلبه للعلم في مدينة "هـرأة"، فقد حفظ القاري القرآن في هذه الفترة، وتعلم علم التجويد، والقراءات، وتلقى مبادئ العلوم عن شيوخ عصره في بلده "هـرأة". ولهذا يقول الجشتي في القاري: (وقرأ الكتب الدراسية، وأخذ العلوم المتعارفة عن شيوخ عصره بهـرأة)^(١).

ولكن لم تذكر المصادر التي بين أيدينا هؤلاء العلماء الذين أخذ عنهم القاري إلا ما ذكره القاري عن نفسه، فقد نص على بعض مشايخه منهم الشيخ معين الدين بن الحافظ زين الدين الهروي، فقد ذكره القاري في رسالته "شم العوارض" حيث قال: (أستاذي المرحوم في علم القراءة، مولانا معين الدين بن الحافظ زين الدين)^(٢).

وكما نص على أستاذه ابن معين الدين بن الحافظ زين الدين الهروي حيث قال: (وكان ولد الخطيب - يقصد ابن معين الدين - الذي هو أستاذي

(١) البضاعة المزجاة (٣/١) .

(٢) شم العوارض () .

الأديب، كان يقول إن زيادة التعصب والعناد في هذه الطائفة اللعينة -يعني الرافضة- إنما وقعت من تعصبات الطائفة الأزبكية (١).

وأما ما يتعلق بالقسم الثاني: وهو طلبه للعلم في مُهاجره مكة، فالكلام فيها يكون من جهتين : -

الأولى : رحلته إلى مكة : -

رحل القاري من بلده "هراة" -بعد أن أخذ عن جملة من العلماء بعض العلوم الشرعية- إلى مكة، حيث طاب له المقام بها، واستوطنها إلى أن توفي بها، ولكن لم تذكر لنا المصادر التي بين أيدينا تأريخ هذه الرحلة، ومضى قدم القاري مكة؟ ولكن من المؤكد أن القاري في سنة خمس وثلاثين وتسعمائة (٩٣٥هـ) وما بعدها كان موجوداً بمكة؛ لأن أقدم مشايخه وفاة هو الشيخ محمد بن علي بن أحمد الجُنَاجي -كما ستأتي ترجمته في شيوخه (٢)- وقد كانت وفاة هذا العالم في السنة المذكورة، وأما احتمال وجوده قبل هذه السنة في مكة فهو وارد.

الثانية : طلبه للعلم بمكة : -

لما استقرّ القاري بمكة أخذ يطلب العلم على علمائها، فقرأ القرآن على القراء الأجلاء، وأتقن الحفظ أبدع إتقان، وحفظ "الشاطبية"، وقرأ السبعة من طريقها، وأتقن القراءات بوجوهها، ثم بعد ذلك اشتغل بسماع الحديث، ودرس الفقه، والأصول، والتفسير، والتصوف، والمعقول حتى حذق فيها،

(١) شم العوارض () .

(٢) انظر: (٣٦) .

وصار إماماً شهيراً، كما برع وحقق في علوم اللغة، والبلاغة، والنحو^(١).
وأما هؤلاء الأعلام الذين أخذ عنهم القاري ببلد الله الحرام فسيأتي
الحديث عنهم - بمشيئة الله تعالى - في المبحث الثاني .

* * * * *

(١) انظر: البضاعة المزجاة (٣٠/١) .

المبحث الثاني : شيوخه وتلاميذه .

له وفيه مطلبان :

- المطلب الأول : شيوخه .
- المطلب الثاني : تلاميذه .

* * * * *

المطلب الأول : شيوخه .

سبق أن ذكرت أن المصادر التي بين أيدينا لم تذكر شيوخ القاري الذين أخذ عنهم في مدينة "هراة" إلا ما ذكره عن نفسه من أنه أخذ علم القراءات والقرآن من الخطيب في جامع "هراة"، وعن ابن الخطيب المذكور.

وأما شيوخه الذين أخذ عنهم في "مكة المكرمة" فكثيرون، يتعذر استقصاؤهم؛ ذلك لأن القاري من منة الله عليه أنه استوطن بلد الله الحرام "مكة المكرمة" التي يقصدها الناس من كل فج عميق لأداء شعيرتين من شعائر الإسلام الحج والعمرة .

وقد ذكر الله ﷻ أن من فوائد زيارة بيت الله الحرام أن فيه منافع كثيرة دينية، ودنيوية، كما قال تعالى ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴾ ٢٧ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَلْبَاسَ الْفَقِيرِ ﴿ ٢٨ ﴾ (١).

فـ"منافع" : نكرة في سياق الامتنان، فتفيد العموم منافع دينية، ومنافع دنيوية، وإن من المنافع الدينية: هي قدوم العلماء لينهل طلاب العلم من علومهم.

ومما لا شك فيه أن القاري قد أخذ منهم بالخط الوافر ما داموا باقين في بلد الله الحرام إلى أن ينصرفوا إلى ديارهم وأوطانهم، كيف لا يكون القاري قد أخذ بالخط الوافر وهو القائل عن نفسه بعدما بلغ من العلم ما بلغ

(١) سورة الحج، آية (٢٧-٢٨) .

أنه لو علم أن أحداً أعلم منه بالكتاب والسنة من جهة مبناهما، أو معناهما،
لقصده ولو حبواً كما سبق النقل عنه .

والكلام عن هؤلاء الأعلام الذين أخذ عنهم القاري ببلد الله الحرام يطول
جداً، وسأكتفي هنا بإيراد بعض هؤلاء الأعلام لاسيما المشهورين منهم :

لله (١) ابن حجر الهيتمي^(١) :

هو العلامة الشيخ شهاب الدين أبو العباس، أحمد بن محمد بن محمد بن
علي بن حجر الوائلي السعدي الأنصاري، الشافعي المصري، ثم المكي الشهير
بـ "ابن حجر الهيتمي" .

ولد سنة (٩٠٩ هـ) في محلة أبي الهيتم من إقليم الغربية بمصر . أخذ العلم
عن جملة من العلماء، منهم: شيخ الإسلام شهاب الدين الرملي^(٢) . وأخذ عنه
جملة من العلماء، ومن هؤلاء العلماء: علي بن سلطان محمد القاري، وقد
نص القاري على ذلك في مرقاته، فقال عن شيخه ابن حجر: (شيخنا العالم
العلامة، والبحر الفهامة، شيخ الإسلام، ومفتي الأنعام، صاحب التصانيف
الكثيرة، والتأليف الشهيرة، مولانا وسيدنا وسندنا، الشيخ شهاب الدين
ابن حجر المكي)^(٣) .

(١) انظر ترجمته: خلاصة الأثر (١٦٦/٢)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد
الحنبلي (١٠/٥٤١-٥٤٣)، والبدر الطالع (١٠٩/١)، ومعجم المؤلفين تراجم مصنفين
الكتب العربية، لعمر رضا كحالة (١٥٢/٢) .

(٢) انظر ترجمته في: شذرات الذهب لابن العماد (٣٥٩/٨) .

(٣) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٧٥/١) .

وكان القاري مع إجلاله لشيخه ابن حجر يتعقبه، ويناقشه إذا رأى أنه أخطأ^(١)، ومن ذلك ما حصل من ابن حجر الهيثمي من تشنيعه على شيخ الإسلام ابن تيمية، وتلميذه ابن قيم الجوزية، ودفاع القاري عنهما كما يأتي بيانه في فصل الصفات^(٢).

وله مصنفات كثيرة منها :

- ١ - الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والضلال والزندقة .
 - ٢ - شرح الأربعين النووية .
 - ٣ - الزواجر عن اقتراف الكبائر .
 - ٤ - شرح المنهاج للنووي .
- وتوفي ابن حجر الهيثمي - رحمه الله - سنة (٩٧٣هـ)، وقيل (٩٧٤هـ) بمكة المكرمة.

لله (٢) علي المتقي الهندي^(٣) :

هو العلامة المحدث الفقيه مسند الحرم، علي بن حسام الدين بن القاضي عبد الملك بن قاضي خان، القرشي، الحنفي، المشهور بـ "علي المتقي الهندي" كان على جانب كبير من التقوى والصلاح، ولذا سمي بالمتقي.

(١) البضاعة المزجاة للجشتي (٩/١) .

(٢) انظر: (٤٠٤-٤٠٧) .

(٣) انظر ترجمته في كل من: شذرات الذهب (٣٩٩/٨)، والأعلام للزركلي (٢٧١/٤)، والبضاعة المزجاة (٨/١) .

له مصنفات عديدة منها :

١ - كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال .

٢ - مختصر النهاية لابن الأثير .

٣ - ترتيب الجامع الصغير على أبواب الفقه .

توفي - رحمه الله - بمكة المكرمة سنة (٩٧٥هـ) .

وصفه القاري بالعالم العامل، والفاضل الكامل، فقال :

(قرأت هذا الكتاب المعظم - يقصد مشكاة المصابيح - على مشايخ الحرم المحترم، نفعا الله بهم وبركات علومهم ... ومنهم العالم العامل، والفاضل الكامل، العارف بالله الولي، مولانا الشيخ علي المتقي) ^(١) .

٣ (عطية السلمي) ^(٢) :

هو العلامة زين الدين عطية بن علي بن حسن السلمي المكي، مفسر مكة وفقهها في عصره، المتوفى سنة (٩٨٢هـ) .

وقد أخذ عنه القاري علم الحديث، والتفسير، فقد قال القاري في حق شيخه عطية السلمي حينما سرد أسماء العلماء الذين قرأ عليهم المشكاة، فقال : (منهم فريد عصره، ووحيد دهره، مولانا العلامة الشيخ عطية السلمي) ^(٣) .

من كتبه : تفسير القرآن العظيم .

(١) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٣٣/١) .

(٢) انظر ترجمته في: معجم المؤلفين لكحالة (٢٨٧/٦)، والأعلام للزركلي (٢٣٨/٤) .

(٣) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٣٣/١) .

للـ ٤) عبدالله السندي^(١) :

هو العلامة المحدث المسند الشيخ عبدالله بن سعد الدين العمري، السندي، ثم المكي الحنفي، كان من العلماء المحققين، الذين قدموا إلى مكة المكرمة وطلب جوار البيت العتيق، انتفع بعلمه خلق كثير، ومن هؤلاء: العلامة القاري، حيث صرح باسمه، وأنه شيخه كما في "تتميم المقاصد" حيث قال:

(وقال شيخنا ومولانا عبدالله السندي - رحمه الله تعالى - على ما وجدنا بخطه)^(٢).

وله جملة من المصنفات، منها :

١- حاشية على كتاب "مصباح الهداية ومفتاح الكفاية" للشيخ عز الدين محمود بن علي الكاشي .

٢- مجمع المناسك ونفع الناسك .

توفي السندي - رحمه الله - بمكة سنة (٩٨٤هـ) في شهر ذي الحجة .

للـ ٥) الجناجي^(٣) :

وهو الشيخ العلامة المسند شمس الدين محمد بن علي بن أحمد بن سالم الجناجي - بجيمين الأولى مضمومة، بينهما نون مخففة - نسبة لجناج، قرية بين البحرارية، وسنهوور من الغربية، ثم القاهري، الأزهري، المكي .

(١) شذرات الذهب (٤٠٣/٨)، البضاعة المزجاة (٩/١-١١) .

(٢) تتميم المقاصد الملحق بشرح الفقه الأكبر للقاري (٢٢٣) .

(٣) انظر ترجمته في: النور السافر (١٨٠)، وشذرات الذهب (٢٠٨/٨) .

وشمس الدين الجناحي يعد من أقدم شيوخ القاري وفاته. وقد نص القاري على اسم شيخه هذا في مقدمة "مرقاة المفاتيح" حيث قال:

(وقد حصل لي إجازة عامة، ورخصة تامة من الشيخ العلامة علي^(١) ابن أحمد الجناني الأزهرى، الشافعى، الأشعرى، الأنصارى، وقد قال: قرأت على شيخ الإسلام، وإمام أئمة الأعلام، الشيخ جلال الدين السيوطى كتباً من الحديث، وغيره من العلوم: كالبخارى، ومسلم وغيرهما من الكتب الستة وغيرها، البعض قراءة، والبعض سماعاً، وقد أجازني بجميع مروياته، وبما قرئ به، وبما أجاز به خاتمة المحدثين: مولانا الشيخ ابن حجر العسقلاني، قراءة وسماعاً، ورواية وإجازة)^(٢).

وتوفي الجناحي - رحمه الله - بمكة سنة (٩٣٥هـ).

* * * * *

(١) قال الجشتي: (أظن أن هناك قد سقط من المطبوعة، بل من النسخ المخطوطة التي رأيتها في مكاتب باكستان الغربية اسم شيخ علي القاري محمد الذي أخذ عن: السخاوي، والسيوطي، والديمي، وغيرهم. وقد ثبت مكانه اسم أبيه وهو علي بن أحمد، ولم يكن هو مسنداً معروفاً وشيخاً له، وقد وقع التصحيف في نسبه الجناني والصحيح الجناحي كما ضبطه السخاوي في كتابه ضوء اللامع (١٦١/٨)) أهـ. البضاعة المزجاة (١٤/١-١٥).

(٢) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٣٤/١).

المطلب الثاني : تلاميذه .

القاري - رحمه الله - اهتم بجانبين من جوانب الدعوة إلى الله ﷻ :
الجانب الأول : التأليف، وهذا استغرق جل وقته، وأكبر شاهد على ذلك
كتبه المطبوع منها والمخطوط .

والجانب الثاني الذي اهتم به القاري : جانب التدريس، فقد كان
للقاري حلقات علمية يفد إليها الطلاب، ويستفيدون منها، ولا أدل على
ذلك مما قاله القاري في كتابه "شم العوارض" : (إنه صدر عني في بعض
محاليس درسي، ومجامع أنسي أن سب الصحابة ليس كفراً بالدليل القطعي،
بل بالظني^(١)، وإنما يقتل السبب للأصحاب)^(٢).

ومع شيوع هذه الحلقات العلمية، ومعرفة الخاص والعام للقاري، إلا
أن المصادر التي ترجمت للقاري لم تذكر هؤلاء التلاميذ الذين أخذوا عنه في
ترجمة القاري بل في تراجم أولئك التلاميذ .

فمن هؤلاء التلاميذ^(٣) :

١ (عبد القادر الطبري)^(٤) :

هو الشيخ محي الدين عبد القادر بن محمد بن يحيى بن مكرم الحسيني

(١) التفريق بين الدليل القطعي والظني مخالف لمذهب السلف. انظر : (٦٨) وما بعدها .

(٢) شم العوارض في ذم الروافض (٥٧) .

(٣) انظر : الإمام على القاري وأثره في علم الحديث (٨٤ - ٩٠) .

(٤) انظر ترجمته في : خلاصة الأثر للمحيي (٤٥٧ / ٢)، ومختصر نشر النور والزهر (٢٢٢ / ٢)،

والبدر الطالع للشوكاني (٣٧١ / ١)، وهديّة العارفين (٦٠٠ / ١)، والأعلام للزركلي

(٤٤ / ٤) .

الطبري المكي، الشافعي، الخطيب المفتي ببلد الله الحرام .

قرأ على جملة من علماء عصره، ومن هؤلاء العلماء الذين قرأ عليهم
الشيخ علي بن سلطان القاري .

له عدة مصنفات، منها :

١ - شرح قطعة من ديوان المتنبي .

٢ - حسن السريرة في حسن السيرة .

٣ - تفصيل المقالة في التفصيل بين النبوة والرسالة .

وتوفي الشيخ الطبري في ليلة عيد الفطر سنة (١٠٣٣هـ)، ودفن بالمعلاة.

ل (٢) عبدالرحمن المُرشدِي (١) :

هو الشيخ عبدالرحمن بن عيسى بن مرشد، العمري، الحنفي، المكي،
الفقيه القاضي، نشأ بمكة وأخذ عن علمائها، ومن هؤلاء العلماء الشيخ
علي بن سلطان القاري فقد جود عليه القرآن العظيم .

له عدة مصنفات منها :

١ - براءة الاستهلال فيما يتعلق بالشهر والهلal .

٢ - تعميم الفائدة بتتميم سورة المائدة من تفسير الجلالين .

٣ - شرح عقود الجمان للسيوطي .

قتل خنقاً ليلة الجمعة الحادي عشر من ذي الحجة سنة (١٠٣٧هـ).

(١) انظر ترجمته في: خلاصة الأثر (٣٦٩/٢)، والأعلام للزركلي (٣٢١/٣) .

لله (٣) ابن فروخ الموروي^(١) :

هو الشيخ محمد بن منلا فروخ بن عبدالمحسن بن عبدالحالق الموروي،
نسبة إلى "مورة" بلدة بالروم، المكي. ولد بمكة وبها نشأ، وأخذ عن علمائها
منهم الملا علي القاري، وغيره .

له عدة مصنفات منها :

- ١- القول السديد في مسائل الاجتهاد والتقليد .
 - ٢- إعلام القاصي والداني بمشروعية تقبيل الركن اليماني .
 - ٣- رسالة في حكم صوم الست من شوال .
- توفي ليلة الأحد السادس والعشرين من شهر ربيع الأول سنة (١٠٦١ هـ)
بمكة المكرمة، ودفن بمقبرة المعلاة .

* * * * *

(١) انظر: مختصر نشر النور والزهر (٢/٤٣٣) .

المبحث الثالث : ثقافته ومؤلفاته .

لقد أفنى القاري - رحمه الله - حياته في العلم والمعرفة، حتى اتسعت ثقافته في علوم شتى، فبرع في العلوم النقلية والعقلية، ولهذا يقول عبد الملك العصامي في وصفه :

(الجامع للعلوم العقلية والنقلية، والمتضلع في السنة النبوية، أحد جماهير الأعلام، ومشاهير أولى الحفظ والأفهام)^(١).

ولسعة ثقافة القاري واطلاعه على كلام الأئمة المتقدمين والمتأخرين نجده لم يترك فناً من الفنون إلا كتب فيه بأسلوبه المتين الرصين، فألف التأليف الكثيرة التي تُنبئ عن سعة ثقافته، وتمكنه من كثير من العلوم الإسلامية، فقد ألف في التوحيد - على ما فيه من الغث والسمين - ، وفي التفسير وعلومه، والحديث وعلومه، والسيرة النبوية، والتراجم، واللغة، والنحو.

ومن الصعب في هذا المقام حصر هذه الكتب^(٢)، وسأقتصر في هذا المقام على بعض هذه الكتب، وفيما يلي قائمة ببعض أسماء هذه الكتب وبيان ما طبع منها وما هو مخطوط^(٣).

(١) سمط النجوم العوالي للعصامي (٣٩٤/٤)، وانظر: خلاصة الأثر للمحيي (١٨٦/٣) .

(٢) وقد كفانا مؤنة الكلام على هذه الكتب ووجودها في مكتبات العالم، الباحث في مركز جمعه الماجد للثقافة والتراث، قسم المخطوطات، محمد عبدالرحمن الشماخ .

انظر: مجلة آفاق الثقافة والتراث - ع (١) - المحرم ، ١٤١٤ / يونيو ١٩٩٣ م، (٦٢-٩٥).

والباحث خليل إبراهيم قوتلاي، في كتابه "الإمام علي القاري وأثره في علم الحديث" (١١٥) وما بعدها .

(٣) رمزت للمطبوع بحرف "ط"، وللمخطوط بحرف "خ" .

❖ أ) مؤلفاته في التوجيه :-

- ١- "الأجوبة المحرّرة في البيضة الخبيثة المنكرة" ^(١) خ .
 - ٢- "أدلة معتقد أبي حنيفة في أبوي الرسول عليه الصلاة والسلام" ^(٢) ط .
 - ٣- "تتميم المقاصد وتكميل العقائد" ^(٣) ط .
 - ٤- "الذخيرة الكثيرة في رجاء المغفرة للكبيرة" ^(٤) ط .
-
- (١) انظر: هدية العارفين (٧٥١/١)، والإمام على القاري وأثره في علم الحديث (١٢٠) .
- (٢) انظر: خلاصة الأثر للمحيي (١٨٦/٣)، والإمام على القاري وأثره في علم الحديث (١٢٠) .
وهذه الرسالة طبعت في مكة المكرمة، في المطبعة السلفية عام ١٣٥٣هـ. وطبعت أخيراً بتحقيق مشهور بن حسن بن سلمان، في مكتبة الغرباء الأثرية، ط: الأولى، ١٤١٣هـ-١٩٩٣م.
- (٣) انظر: الإمام على القاري وأثره في علم الحديث (١٢٠) .
وقد طبع الكتاب برمته مع "شرح الفقه الأكبر"، تحقيق: علي محمد دندل، دار الكتب العلمية، ط: الأولى (١٤١٦هـ-١٩٩٥م)، ولكن المحقق لم يُشر إلى أن هذا الكتاب مستقل ألفه القاري بعد شرحه للفقه الأكبر، وكان الغرض منه كما قال القاري (١٩٤): (لتم بها المقاصد وتكمل بها العقائد).
فالقاري لما انتهى من شرحه للفقه الأكبر أحب أن يلحق مسائل تتعلق بالاعتقاد لم تذكر في شرح الفقه الأكبر لتمام الفائدة، وضمن هذا الكتاب تعرض القاري لشرح ألفاظ الكفر لابن رشيد، ويأتي الكلام على هذا الشرح قريباً بمشيئة الله تعالى .
- (٤) انظر: إيضاح المكنون (٥٤١/١)، وهدية العارفين للبغدادي (٧٥٢/١)، والإمام على القاري وأثره في علم الحديث (١٢١) .
طبعت هذه الرسالة في المكتب الإسلامي، دار عمار، الأردن، ط: الأولى، ١٤٠٩هـ-١٩٨٩م، بتحقيق مشهور حسن .

- ٥ - "رد الفصوص" ^(١) ط .
- ٦ - "سلالة الرسالة في ذم الروافض من أهل الضلالة" ^(٢) ط .
- ٧ - "شرح رسالة ألفاظ الكفر لابن رشيد" ^(٣) ط .

- (١) هذا الكتاب رد به القاري على "فصوص الحِكم" لابن عربي .
انظر: هدية العارفين للبغدادي (٧٥٢/١)، والمختصر من كتاب نشر النور والزهر لعبدالله مرداد (٣٢٠/٢).
وهذه الرسالة طبعت بتحقيق: علي رضا بن عبدالله بن علي رضا، باسم "الرد على القائلين بوحدة الوجود"، دار المأمون للتراث، دمشق، ط: الأولى، (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م).
- (٢) انظر: هدية العارفين للبغدادي (٧٥٢/١)، والبضاعة المزجاة (٨٩/١)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (١٢٢) .
وهذه الرسالة مختصرة من كتاب "شم العوارض في ذم الروافض" للمؤلف، كما نص على ذلك القاري في كتابه "شرح الشفاء" (٥٥٥/٢) .
هذه الرسالة طبعت بتحقيق مشهور حسن، في دار عمار، الأردن، ط: الأولى، (١٤١٠هـ - ١٩٩٠م).
- (٣) انظر: هدية العارفين للبغدادي (٧٥٢/١)، والمختصر من كتاب نشر النور والزهر لعبدالله مرداد (٣١٩/٢)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (١٢٢) .
وهذه الرسالة موجودة في كتاب "تتميم المقاصد وتكميل العقائد" للقاري، كما في المخطوطة التي بين يدي، والتي مصورة من المكتبة المحمودية برقم (٢٧٣٦/٦) -
فالقاري لما تكلم على مسألة المرتد هل تقبل توبته أم لا؟ وذكر أقوال أهل العلم في هذه المسألة، ذكر بعد ذلك أن العلامة ابن رشيد جمع أكثر الكلمات الكفرية، فأحب القاري في هذا المقام أن يشرح هذه الرسالة فشرحها ضمن كتابه "تتميم المقاصد وتكميل العقائد".
ورسالة "شرح ألفاظ الكفر لابن رشيد" أخذت أطروحة دكتوراة للباحث: الطيب بن عمر ابن الحسين بن عمر. ولم يتنبه الباحث إلى أن هذه الرسالة مأخوذة من كتاب "تتميم المقاصد وتكميل العقائد"، والعجب من الباحث أنه عرّف بكتاب "تتميم المقاصد وتكميل العقائد"، بل وذكر أنه يوجد منه نسخة في المكتبة المحمودية برقم (٦/٢٧٣٦) في (٤٠ق)، ولو رجع لهذه المخطوطة لوجد كتابه الذي يقوم بتحقيقه موجوداً برمته في "تتميم المقاصد وتكميل العقائد".

- ٨- "شرح الفقه الأكبر" ^(١) ط .
- ٩- "شم العوارض في ذم الروافض" ^(٢) ط .
- ١٠- "ضوء المعالي لبدء الأمالي" ^(٣) ط .
- ١١- "القول السديد في خُلف الوعيد" ^(٤) ط .

==

العقائد"، بل إنه لو رجع لآخر كتاب "شرح الفقه الأكبر" للقاري، بتحقيق: علي محمد دندل، لوجد كتابه الذي يقوم بتحقيقه موجوداً في "تتميم المقاصد وتكميل العقائد".

(١) انظر: هدية العارفين للبغدادي (٧٥٣/١)، والأعلام للزركلي (١٣/٥)، والمختصر من كتاب نشر النور والزهر لعبد الله مرداد (٣١٩/٢)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (١٢٣).

طبع هذا الكتاب في دلهي عام (١٣١٤هـ)، ومطبعة التقدم في القاهرة سنة (١٣٢٣هـ)، وفي المطبعة الميمنية سنة (١٣٢٧هـ)، ومطبعة مصطفى البابي الحلبي دون تاريخ، ودار الكتب العلمية، بيروت سنة (١٤٠٤هـ) مصورة الطبعة المصرية .

وطبع أخيراً في دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط: الأولى، (١٤١٦هـ - ١٩٩٥م)، تحقيق: علي محمد دندل .

(٢) انظر: هدية العارفين للبغدادي (٧٥٢/١)، والبضاعة المزجاة للحشتي (٨٩/١)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (١٢٣) .

طبعت هذه الرسالة في السعودية، نشر دار الهجرة، سنة (١٤١٠هـ)، بتحقيق: مشهور حسن.

(٣) انظر: هدية العارفين للبغدادي (٧٥٢/١)، والأعلام للزركلي (١٣/٥).

طبع هذا الكتاب في المطبعة العامرة في استنبول سنة (١٣١٩هـ)، ومصطفى البابي الحلبي سنة (١٣٤٩هـ)، وأخيراً طبع بعنوان "شرح ضوء المعالي على منظومة بدء الأمالي" بتعليق صالح فرفور، في دمشق سنة (١٣٧٩هـ) .

(٤) انظر: هدية العارفين للبغدادي (٧٥٣/١)، وكشف الظنون (١٣٦٤/٢)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (١٢٤).

==

- ١٢ - "كشف الخدر في حال الخضر" ^(١) ط .
- ١٣ - "المشرب الورد في مذهب المهدي" ^(٢) ط .
- ١٤ - "المقدمة السالمة في خوف الخاتمة" ^(٣) ط .
- ❖ (ب) مؤلفاته في التفسير وعلوم القرآن : -
- ١٥ - "أنوار القرآن وأسرار الفرقان" ^(٤) خ .

☞ =

وقد طبع هذا الكتاب في دار الصحابة للتراث بطنطا، بقسم التحقيق بالدار، ط: الأولى، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢ م .

(١) انظر: هدية العارفين للبغدادي (٧٥٣/١)، والمختصر من كتاب نشر النور والزهر (٣١٩/٢).

وقد طبع الكتاب في قازان في روسيا قديماً، بدون تاريخ .

(٢) انظر: المختصر من كتاب نشر النور والزهر (٣٢٠/٢)، وهدية العارفين للبغدادي (٧٥٣/١)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (١٢٦).

وقد طبع هذا الكتاب في مطبعة محمد شاهين، القاهرة، ١٢٧٨هـ - ١٨٦١ م .

(٣) انظر: كشف الظنون لحاجي خليفة (١٨٠٢/٢)، وهدية العارفين للبغدادي (٧٥٣/١)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (١٢٦) .

وقد طبع هذا الكتاب في المكتب الإسلامي، دار عمار، الأردن، ط: الأولى، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩، تحقيق: مشهور حسن .

(٤) انظر: الأعلام للزركلي (١٢/٥)، وهدية العارفين للبغدادي (٧٥٢/١)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (١٤٠) .

ويوجد عندي نسخة من هذا التفسير مصورة من قسم المخطوطات جامع أم القرى، من أول الفاتحة إلى الإسراء، ونسخة مصورة من قسم المخطوطات بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، من أول الكهف إلى آخر الناس .

- ١٦ - "الجمالين على الجلالين" ^(١) خ .
- ١٧ - "حاشية على تفسير البيضاوي" ^(٢) خ .
- ١٨ - "العلامات البينات في بيان بعض الآيات" ^(٣) خ .
- ١٩ - "المسألة في البسمة" ^(٤) خ .
- ٢٠ - "شرح الشاطبية" ^(٥) ط .
- ٢١ - "الفيض السماوي في تخريج قراءات البيضاوي" ^(٦) خ .
- ٢٢ - "المنح الفكرية بشرح المقدمة الجزرية" ^(٧) ط .

- (١) انظر: المختصر من كتاب نشر النور والزهر (٣١٨/٢)، والأعلام للزركلي (١٣/٥)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (١٤٠-١٤١) .
- ويوجد عندي نسخة كاملة لهذا التفسير مصور من قسم المخطوطات بمكتبة الحرم المكي.
- (٢) انظر: المختصر من كتاب نشر النور والزهر (٣١٩/٢)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (١٤١) .
- (٣) انظر: هدية العارفين (٧٥٢/١)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (١٤٢) .
- (٤) انظر: هدية العارفين (٧٥٣/١)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (١٤٢) .
- (٥) انظر: سمط النجوم العوالي للعصامي (٣٩٤/٤)، والبضاعة المزجاة لمحمد عبدالحليم الجشتي (٨٦/١) .
- وقد طبع في المطبعة العامرة، سنة (١٣٠٢هـ) .
- (٦) انظر: المختصر من كتاب نشر النور والزهر (٣١٩/٢)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (١٤٣) .
- (٧) انظر: البضاعة المزجاة (٨٦/١)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (١٤٣-١٤٤) .
- وطبعت هذه الرسالة في مصر سنة (١٣٠٢هـ - ١٨٨٤م)، وفي قازان في روسيا سنة (١٨٨٧م)، وفي مكة المكرمة سنة (١٣٠٣هـ - ١٨٨٥م)، وفي مصر في المطبعة الميمنية سنة (١٣٠٨هـ - ١٨٩٠م)، وفي دار إحياء الكتب العربية سنة (١٣٤٤هـ - ١٩٢٥م)، وفي مكتبة مصطفى الباي الحلبي سنة (١٣٦٧هـ - ١٩٤٨م)، وفي بومباي سنة (١٩٦٧م). انظر: =

٢٣- "الهبات السنية العلية على أبيات الشاطبية الرائية" ^(١) خ .

❖ (ج) مؤلفاته في الفقه : -

٢٤- "الاستدعاء في الاستسقاء" ^(٢) ط .

٢٥- "شفاء السالك في إرسال مالك" ^(٣) ط .

٢٦- "فتح باب العناية بشرح كتاب النقاية" ^(٤) ط .

٢٧- "الفصول المهمة في حصول المتمة" ^(٥) ط .

==

مقدمة المحقق على كتاب أدلة معتقد أبي حنيفة في أبوي الرسول عليه الصلاة والسلام (٥٣).

(١) انظر: هدية العارفين للبغدادي (٧٥٣/١)، والبضاعة المزجاة (٩١/١)، والإمام على القاري وأثره في علم الحديث (١٤٤).

وقد أخذ هذا الكتاب أطروحة دكتوراة للباحث: عبدالرحمن السديس، في جامعة أم القرى كلية الدعوة وأصول الدين، قسم الكتاب والسنة .

(٢) انظر: الإمام على القاري وأثره في علم الحديث (١٢٧) .

طبعت هذه الرسالة في المكتب الإسلامي، دار عمار، الأردن، ط: الأولى، ١٤١٠هـ-١٩٩٠م، بتحقيق مشهور حسن .

(٣) انظر: كشف الظنون لحاجي خليفة (١٠٥٠/٢)، وهدية العارفين للبغدادي (٧٥٢/١).

وطبعت هذه الرسالة في المكتب الإسلامي، دار عمار، الأردن، ط: الأولى، ١٤١٠هـ-١٩٩٠م، بتحقيق: مشهور حسن .

(٤) انظر: المختصر من كتاب نشر النور والزهر (٣١٩/٢)، وهدية العارفين للبغدادي (٧٥٢/١).

وقد طبع المجلد الأول منه بتحقيق: عبدالفتاح أبو غدة، نشر مكتب المطبوعات الإسلامية بحلب، عام (١٣٨٧هـ) .

وطبع أخيراً كاملاً باعتناء: محمد نزار تميم، وهيثم نزار تميم، شركة دار الأرقم ابن أبي الأرقم للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، ط: الأولى، ١٤١٨هـ-١٩٩٧م .

(٥) انظر: هدية العارفين للبغدادي (٧٥٣/٢)، والأعلام للزركلي (١٢/٥).

==

٢٨- "معرفة النساك في معرفة السواك" ^(١) ط .

٢٩- "تطهير الطوية بتحسين النية" ^(٢) ط .

٣٠- "تزيين العبارة لتحسين الإشارة" ^(٣) ط .

❖ (د) مؤلفاته في الحديث وعلومه : -

٣١- "الأحاديث القدسية الأربعينية" ^(٤) ط .

==

وقد طبعت هذه الرسالة بتحقيق مشهور حسن، المكتب الإسلامي، دار عمار، الأردن، ط: الأولى، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م .

وطبعت أيضاً بتحقيق الدكتور: أحمد عبدالرزاق الكبيسي سنة (١٤٠٩هـ)، مطابع الصفا في مكة المكرمة .

(١) انظر: هدية العارفين للبغدادي (٧٥٣/١)، وإيضاح المكنون (٥١٣/٢) .

وقد طبعت هذه الرسالة، بتحقيق: نظر محمد الفريابي، دار الراية للنشر والتوزيع، ط: الأولى، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م .

وطبعت أخيراً بتحقيق مشهور حسن، المكتب الإسلامي، دار عمار، الأردن، ط: الأولى، ١٤١١هـ - ١٩٩١م .

(٢) انظر: إيضاح المكنون (٢٩٤/١)، وهدية العارفين للبغدادي (٧٥٢/١)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (١٥٦-١٥٧) .

(٣) انظر: المختصر من كتاب نشر النور والزهر (٣١٩/٢)، وهدية العارفين للبغدادي (٧٥٢/١) . وقد أشار الباحث خليل إبراهيم قوتلاي في كتابه "الإمام علي القاري وأثره في علم الحديث" (١٣٠) إلى أن هذه الرسالة طبعت بكاملها ضمن مجموعة رسائل ابن عابدين، وتبعه على ذلك الباحث: الطيب بن عمر بن الحسين في تحقيقه كتاب "شرح القاري لرسالة ألفاظ الكفر لابن رشيد"، وليس الأمر كذلك، بل إن ابن عابدين نص على أنه نقل بعض عبارات القاري، ولهذا قال بعد ذكره لاسم ذلك الكتاب والثناء على مؤلفه (فأردت أن أنقل بعض عباراته المهمة ...) . انظر: مجموعة رسائل ابن عابدين (١٣٠/١) .

(٤) انظر: الأعلام للزركلي (١٣/٥)، والمختصر من كتاب نشر النور والزهر لعبدالله مراد

طه =

٣٢- "الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة المعروف بالموضوعات الكبرى" ^(١) ط .

٣٣- "جمع الوسائل في شرح الشمائل" ^(٢) ط .

٣٤- "شرح الشفاء" ^(٣) ط .

==

(٢/٣١٩)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث لخليل قوتلاي (٤٢٣).

وهذه الرسالة طبعت في استنبول سنة (١٣٢٤هـ)، وفي حلب سنة (١٣٤٥هـ) .

وطبع أخيراً في مؤسسة الكتب الثقافية، ط: الأولى، ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م، بتحقيق: كمال ابن بسيوني الأبياني المصري، ضمن كتابه معجم الأحاديث القدسية الصحيحة .

وطبع الكتاب أيضاً بتحقيق: أبو إسحاق الحويني، نشرته مكتبة الصحابة، جدة، بدون تاريخ الطبعة.

(١) انظر: البضاعة المزجاة (١/٨٧)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (٢٢٧-٢٢٩).

طبع هذا الكتاب بتحقيق: الأستاذ محمد الصباغ في عام (١٣٩١هـ - ١٩٧١م)، بمطابع دار القلم، بيروت، ونشرته دار الأمانة، ومؤسسة الرسالة، بيروت .

وطبع أخيراً بتحقيق: محمد السعيد بن بسيوني زغلول، نشرته دار الكتب العلمية، بيروت، وللكتاب عدة طبعات أخرى. انظر: الإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (١٣٠).

(٢) انظر: خلاصة الأثر للمحيي (٣/١٨٥)، وهدية العارفين للبغدادي (١/٧٥٢)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (٣٤٨-٣٤٩) .

طبع في الأستانة سنة (١٢٩٠هـ)، وطبع أيضاً على جزئين وبهامشه "شرح الشيخ عبدالرؤوف المناوي على الشمائل" بالمطبعة الأدبية بمصر، في سنة (١٣١٧هـ).

وطبع مرة أخرى بالمطبعة الشرفية، على نفقة مصطفى البابي الحلبي بمصر، في (١٣١٨هـ)، ومن ثم صُوِّر في دار الأقصى، بدون تاريخ الطبعة .

(٣) انظر: خلاصة الأثر للمحيي (٣/١٨٥)، وسمط النجوم للعصامي (٤/٣٩٤)، والأعلام للزركلي (٥/١٢) .

طبع عدة طبعات، ومن هذه الطبعات ما طبع في المطبعة العثمانية في استنبول عام ١٣١٨هـ.

- ٣٥- "شرح نخبة الفكر" ^(١) ط .
- ٣٦- "المبين المعين لفهم الأربعين" ^(٢) ط .
- ٣٧- "مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح" ^(٣) ط .

* * * * *

==

- (١٣١٩هـ)، ومن ثم صور في دار الكتب العلمية بيروت، لبنان، بدون تاريخ .
- انظر هذه الطبعات في كتاب "الإمام علي القاري وأثره في علم الحديث" (٣٧٣-٣٧٤).
- (١) انظر: هدية العارفين للبغدادي (٧٥٣/١)، والبضاعة المزجاة لمحمد الجشتي (٨٦/١)،
والتعليقات السنية على الفوائد البهية للكنوي (٢٥)، والإمام علي القاري وأثره في علم
الحديث (١٧٤-١٧٧) .
- طبع الكتاب في مطبعة "أخوت" باستنبول، في سنة (١٣٢٧هـ)، وصوّرته دار الكتب العلمية،
بيروت، عام (١٣٩٨هـ) .
- وطبع الكتاب أخيراً بتحقيق: محمد نزار تميم وهيثم نزار تميم، في شركة دار الأرقم — بن أبي
الأرقم للطباعة، بدون تاريخ الطبعة .
- (٢) انظر: هدية العارفين للبغدادي (٧٥٣/١)، والأعلام للزركلي (١٣/٥)، والإمام علي
القاري وأثره في علم الحديث (٤١٠) وما بعدها .
- وقد طبع الكتاب في المطبعة الجمالية بمصر، سنة (١٣٢٧هـ)، ثم طبع أيضاً سنة (١٣٢٩هـ)
بمصر. ويوجد عندي منه نسخة مخطوطة مصورة من مركز الملك فيصل للبحوث العلمية.
- (٣) انظر: سمط النجوم العوالي للعصامي (٣٩٤/٤)، والبدر الطالع للشيوكاني (٤٤٥/١)،
والتاج المكلل من جواهر مآثر الطراز الآخر والأول للقنوجي (٣٩٨)، والأعلام للزركلي
(١٢/٥)، والإمام علي القاري وأثره في علم الحديث (٣٠٠-٣٠٦) .
- وقد طبع الكتاب في المطبعة الميمنية في القاهرة، سنة (١٣٠٩هـ)، وفي مطبعة المعارف في
باكستان، سنة (١٣٩٢هـ) نشرته المكتبة الإمدادية، ومن ثم صوّر في بيروت، سنة
(١٤١٢هـ)، بتعليق صدقي محمد جميل العطار .

الفصل الرابع :

منهج القاري في الاستدلال على مسائل العقيدة .

وفيهِ مبحثان :

- المبحث الأول: قواعد القاري في الاستدلال .

- المبحث الثاني: عرض القواعد التي ذكرها القاري على منهج السلف

* * * * *

المبحث الأول : قواعد القاري في الاستدلال .

لقد تعددت الطرق، واختلفت المناهج في الاستدلال على مسائل العقيدة^(١)، فقد ذهب فئام من الناس إلى تقديم الجانب العقلي على الجانب السمعي فضلوا، وأضلوا، وانتهى الأمر بكثير منهم إلى الشك والحيرة، كما يأتي بمشيئة الله ذكر نماذج منهم .

والذي يهمنا الآن في هذا المقام هو منهج القاري في الاستدلال على مسائل العقيدة ويمكن أن أجمل كلام القاري في جملة من القواعد التي تؤخذ من كلامه - رحمه الله - ثم أبين بعد ذلك - بمشيئة الله تعالى - هل هذه القواعد التي ذكرها القاري موافقة لما عليه أهل السنة والجماعة أم لا؟ في المبحث الثاني.

* * * * *

القاعدة الأولى : تقريره أن الإعتماد في مسائل

العقيدة إنما هو على النقل^(٢) .

قال القاري في أثناء ردّه على رسالة لابن كمال الباشا^(٣) في أبوي

(١) انظر: البيهقي وموقفه من الإلهيات، للدكتور أحمد بن عطية الغامدي (٨٥) .

(٢) يقصد بالنقل: الكتاب والسنة؛ لأنهما منقولان عن الرسول ﷺ، وينقله الناس خلفاً عن سلف .

أما الكتاب فممنقول كله بالتواتر، وأما السنة فممنها ما نقل بالتواتر، ومنها ما نقل عن طريق الآحاد . انظر: تقريب الأصول إلى علم الأصول للغرناطي (٢٦٨، ٢٨٥)، والنكت على نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر (٥٨-٦٢) .

(٣) هو أحمد بن سليمان بن كمال باشا، شمس الدين، قاضي، من العلماء بسالحيث ورجاله،
=

النبي ﷺ : (قلت: ما ثبت بالكتاب والسنة يجب اعتقاده مجملاً ومفصلاً)^(١).

وقال أيضاً في تفسيره لقوله تعالى ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾^(٢) : (﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ﴾ أي: كونوا على وفق الكتاب والسنة)^(٣).

وقال أيضاً في الرد على القائلين بوحدة الوجود :

(فإن كنت أيها الأخ من المجتهدين فاعمل بما في الكتاب والسنة من أمر الدين، وإن كنت من المقلدين فتقلد قول العلماء العاملين، والمشايخ الكاملين، المجمع على ديانتهم، وتحقيق أمانتهم، وتصديق إمامتهم عملاً بقوله ﷺ : «عليكم بالسواد الأعظم»^(٤). والحاصل أنه لا يثبت قدم الإسلام إلا على ظهر الاستسلام لكتاب الله وسنة رسوله عليه الصلاة والسلام، فقد روى

==

تركبي الأصل، مستعرب، له تصانيف كثيرة منها: "طبقات الفقهاء"، و"طبقات المجتهدين" و"رسالة في الجبر والقدر".

انظر: الأعلام للزركلي (١/١٣٣)، وهدية العارفين للبغدادي (١/١٤١).

(١) أدلة معتقد أبي خنيفة الأعظم في أبوي الرسول ﷺ (١٤١).

(٢) سورة آل عمران، آية (٣٢).

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٩٠/ب).

(٤) أخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن، باب السواد الأعظم (٢/١٣٠٣ / رقم ٣٩٥٠).

وفيه: أبو خلف الأعمى وهو متروك، ورماه ابن معين بالكذب. انظر: تقريب التهذيب (٦٣٧/ رقم ٨٠٨٣).

وقال الألباني رحمه الله: ضعيف جداً. انظر: ضعيف سنن ابن ماجه (٣١٨)، والضعيفة رقم (٢٨٩٦).

البخاري^(١) عن الزهري^(٢) أنه قال: « من الله الرسالة، وعلى الرسول البلاغ، وعلينا التسليم »^(٣)، وهذا الكلام جامع مانع، وعن جميع البدع مانع، فمن رام علم ما أخطر عن علمه، ولم يقنع بالتسليم بما فهمه حَجَبُهُ مرامُهُ عن خالص التوحيد، وصافي المعرفة، وصحيح التفريد، ولم يترق إلى مقام التحقيق بل تنزل إلى حضيض التقليد، قال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ ﴾^(٤)، وإنما دخل الفساد في العالم من ثلاث فرق كما قال ابن المبارك^(٥):

رأيت الذنوب تमित القلوب	وقد يورث الذل إدمانها
وترك الذنوب حياة القلوب	وخير لنفسك إحسانها
وهل أفسد الدين إلا الملوك	وأحبار سوء ورهبانها ^(٦)

(١) هو أبو عبدالله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزبه البخاري، أخذ الحديث عن مشاهير الحفاظ، وأخذ عنه الحديث خلق كثير. له من المصنفات: "الجامع الصحيح"، و"التاريخ الكبير". توفي سنة (٢٥٦هـ). انظر: السير (٣٩١/١٢).

(٢) هو الإمام أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيدالله بن عبدالله بن شهاب القرشي الزهري، من أحفظ أهل زمانه للسنن وأحسنهم لها سياقاً، وكان فقيهاً فاضلاً، مات سنة (١٢٤هـ). انظر: مشاهير علماء الأمصار لابن حبان البستي (٦٦).

(٣) ذكره البخاري في صحيحه، معلقاً مجزوماً به، في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى ﴿ يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ (٤١٢/٤)، ووصله الحميدي وغيره. انظر: فتح الباري لابن حجر (٥١٣/١٣).

(٤) سورة القصص، آية (٥٠).

(٥) هو شيخ الإسلام، عالم زمانه، أمير المؤمنين في الحديث، أبو عبدالرحمن عبدالله بن المبارك الحنظلي التيمي بالولاء، ولد سنة (١١٨هـ)، وتوفي سنة (١٨١هـ). انظر: السير (٣٧٨/٨).

(٦) الرد على القائلين بوحدة الوجود (٤٧-٤٩).

وقال أيضاً في شرح الفقه الأكبر: (ثم العقائد يجب أن تؤخذ من الشرع الذي هو الأصل، وإن كانت مما يستقل فيه العقل، وإلا فعلم إثبات الصانع وعلمه وقدرته لا تتوقف من حيث ذاتها على الكتاب والسنة، ولكنها تتوقف عليهما من حيث الاعتداد بهما؛ لأن هذه المباحث إذا لم يعتبر مطابقتها للكتاب والسنة كانت بمنزلة العلم الإلهي للفلاسفة فحينئذ لا عبرة بها على ما ذكره المحققون)^(١).

وقال أيضاً في تفسير قوله تعالى ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴾^(٢): (﴿ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ ﴾ أي: مبناه ومعناه، ﴿ وَالْحِكْمَةَ ﴾ أي: السنة... ﴿ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴾ أي: بالفكر، والنظر أن لا طريق إلى معرفته سوى الوحي والخبر)^(٣).

نصوص القاري السابقة تدل على أنه يعتمد على السنة - في باب الاعتقاد - سواء كانت متواترة أو آحاداً . فهل هذا الإطلاق مراد القاري أم أن القاري يريد بالسنة - التي يعمل بها في باب العقائد - إنما هي السنة المتواترة؟

هذا ما يتبين من القاعدة الثانية بمشيئة الله تعالى .

* * * * *

(١) شرح الفقه الأكبر (٢٤) .

(٢) سورة البقرة، آية (١٥١) .

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٣٩/ب - ٤٠/أ) .

القاعدة الثانية : أخبار الآحاد عند القاري لا يحتج بها في العقائد .

قال القاري بعد أن أورد كلام الإمام أبي حنيفة في أن أبوي رسول الله ﷺ ماتا على الكفر : (فأقول -وبجوله أصول- إن هذا الكلام من حضرة الإمام لا يتصور في هذا المقام، لتحصيل المرام، إلا أن يكون قطعي الدراية، لا ظني الرواية؛ لأن في باب الاعتقاد لا يعمل بالظنيات، ولا يكتفى بالآحاد من الأحاديث الواهيات، والروايات الوهميات) (١).

وقال أيضاً: (واعلم أن ما جاء في كلام الإمام الأعظم، وغيره من علماء الأنام من تكفير القائل بخلق القرآن فمحمول على كفران النعمة لا كفر الخروج من الملة ... وأما حديث "من قال إن القرآن مخلوق فقد كفر" (٢)، فغير ثابت مع أنه من الآحاد، وقابل للتأويل في بيان المرام) (٣).

فالقاري يرى أن هذا الحديث لو فرض ثبوته فإنه لا يعمل به لأنه خبر آحاد؛ ولهذا قال في موضع آخر من شرحه للفقهاء الأكبر: (فإن الآحاد لا تفيد الاعتماد في الاعتقاد) (٤).

* * * * *

(١) أدلة معتقد أبي حنيفة الأعظم في أبوي الرسول ﷺ (٦٢-٦٣) .

(٢) أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٣٧٣/١) عن أبي الدرداء، وقال: (وروي ذلك عن معاذ بن جبل، وعبدالله بن مسعود، وجابر بن عبدالله ﷺ مرفوعاً، ولا يصح شيء من ذلك، أسانيده مظلّمة، لا ينبغي أن يحتج بشيء منها، ولا أن يستشهد بشيء منها). وقد حكم بوضع هذا الحديث ابن الجوزي وتبعه الصغاني. انظر: كشف الخفاء للعجلوني (٩٤-٩٥).

(٣) شرح الفقه الأكبر (٥٢) .

(٤) شرح الفقه الأكبر (١٠١)، وانظر: شرح القاري على شرح نخبة الفكر في مصطلحات أهل الأثر (٢١٢)، وشرح الفقه الأكبر (١٨٩) .

القاعدة الثالثة : تقديم النقل على العقل عند توهم التعارض .

من القواعد التي قررها القاري في بعض كتبه قاعدة: تقديم النقل على العقل عند توهم التعارض، وإليك نص عبارته .

قال القاري: (من القواعد أن معارضة النص بالدليل العقلي غير مقبول عند الأعيان)^(١).

وقال أيضاً: (لا عبرة بقول من يقول العقل يشهد بصد ما دل عليه النقل، والعقل أصل النقل، فإذا عارضه قدمنا العقل، بل إذا تعارض العقل والنقل وجب تقديم النقل؛ لأن النقل في نفس الأمر لا يكون مطابقاً للعقل، فإن العقول مختلفة ولذا ترى أصحابها متفرقة؛ ولذا قيل في المثل: العقل مع النقل كالعامي المقلد مع العالم المجتهد)^(٢).

وقال أيضاً: (ومن جملة العلوم المذمومة علم المنطق الذي هو يسمى بدهليز الكفر، فقد صنف شيخ مشايخنا جلال الدين السيوطي^(٣) رسالة مستقلة في تحريمه، ونقل عن الأئمة الأربعة ما يدل على تسليمه)^(٤).

(١) شرح ضوء المعالي (١٣٦) .

(٢) الرد على القائلين بوحدة الوجود (٤٦-٤٧) .

(٣) هو الحافظ أبو الفضل جلال الدين عبدالرحمن بن كمال الدين أبي بكر بن محمد السيوطي، ولد بالقاهرة ليلة الأحد مستهل رجب سنة (٨٤٩هـ). صنف التصانيف الكثيرة، حتى بلغت مصنفاته نحو (٦٠٠) ما بين رسائل في ورقة أو ورقتين، وكتب في عدة مجلدات. توفي سنة (٩١١هـ). انظر: مقدمة ذيل تذكرة الحفاظ (٦/٥-١٠).

(٤) شرح عين العلم وزين الحلم (٤٣/١) .

وقال أيضاً في معرض تحذيره من علم الكلام :

(فالواجب على المسلمين أجمعين اتباع سيد المرسلين المطابق لما جاء به عقيدة سائر النبيين، وعين التبيين للكتاب المبين، وقد بين سبحانه أمره وعظيم شأنه، وقدره حيث أقسم بنفسه فقال: ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ ^(١)، وأخبر أن المنافقين يريدون أن يتحاكموا إلى غيره وأنهم إذا دعوا إلى الله، أي: كتابه، ورسوله، أي: حكمه، صدوا عنه صدوداً أي: أعرضوا عنه إعراضاً مبعوداً، وأنهم يزعمون أنهم إنما أرادوا إحساناً وتوفيقاً، وإيقاناً وتحقيقاً، كما يقوله كثير من المتكلمين، والمتفلسفة وغيرهم: إنما نريد أن نحسن الأشياء بالجمع بين كلام الأنبياء والحكماء. وكما يقوله كثير من المبتدعة من المنتسكة إنما نريد الإحسان بالجمع بين الإيمان والإيقان، والتوفيق بين الشريعة والطريقة والحقيقة، ويدسون فيها دسائس مذاهبهم الباطلة ومشاربهم العاطلة... فكل من طلب أن يحكم في شيء من أمر الدين غير ما ثبت عن النبي الأمين ﷺ، ويظن أن ذلك مستحسن في باب اليقين، وأن ذلك جامع بين ما جاء به الرسول ﷺ وبين ما يخالفه من العقول، فله نصيب من ذلك، وحرام عليه الترقى إلى ما هنالك إذ ما جاء به الرسول ﷺ كافٍ شافٍ كامل، تبين فيه حكم كل حق وباطل) ^(٢).

وقال أيضاً: (وخلاصة الكلام وسلالة المرام أن العقائد الصحيحة، وما يقويها من الأدلة الصريحة كما تؤثر في قلوب أهل الدين، وتثمر كمال الإيمان

(١) سورة النساء، آية (٦٥) .

(٢) شرح الفقه الأكبر (١٩) .

واليقين، كذلك العقائد الباطلة تؤثر في القلب وتقسيه، وتبعده عن حضور الرب وتسوده، وتضعف يقينه، وتزلزل دينه، بل هي أقوى أسباب سوء الخاتمة نسأل الله العفو والعافية، ألا ترى أن الشيطان إذا أراد أن يسلب إيمان العبد بربه فإنه لا يسلبه منه إلا بإلقاء العقائد الباطلة في قلبه، ومنها الخوض في علم، الكلام وترك العلم بأحكام الإسلام المستفادة من الكتاب، والسنة، وإجماع الأمة^(١).

* * * * *

(١) شرح الفقه الأكبر (١٤)، وانظر: الرد على القائلين بوحدة الوجود (٤٩) .

المبحث الثاني : عرض القواعد التي ذكرها القاري على منهج السلف.

القاري - رحمه الله - مع أنه ماتريدي العقيدة - كما سيتضح لنا ذلك فيما بعد - بمشيئة الله تعالى - إلا أن قواعده التي ذكرها في منهج الاستدلال على مسائل العقيدة توافق ما عليه أهل السنة والجماعة، ما عدا القاعدة الثانية، كما سيأتي بيانه .

* * * * *

القاعدة الأولى : الاعتماد في مسائل العقيدة على النقل .

من خلال تلك النقول التي نقلتها من كلام القاري يتبين لنا أنه يرى أن الاعتماد على مسائل الاعتقاد لا يكون إلا على وفق ما جاء في الكتاب والسنة، وهذا حق موافق لما عليه أهل السنة والجماعة ^(١).

فمن القواعد المقررة عند أهل السنة والجماعة اتباع السلف الصالح أنهم يعتمدون في تقرير العقيدة على الكتاب، وصحيح السنة، وما أجمع عليه سلف الأمة؛ وما ذاك إلا لأن مسائل أصول الدين التي يحتاج الناس إلى معرفتها واعتقادها، والتصديق بها قد بينها الله ورسوله ﷺ بياناً شافياً، فتبين أصول الدين من أعظم ما بلغه الرسول ﷺ البلاغ المبين، وهو من أعظم ما أقام الله الحجة على العباد فيه، وذلك بإرسال الرسل - عليهم الصلاة والسلام - الذين بينوه وبلغوه ^(٢)، وعلى هذا سار الصحابة رضي الله عنهم ، فليس ثمة عند أحد منهم ما

(١) انظر: الفتاوى (١٥٧/٣، ٣٤٦-٣٤٧)، (٤٦٩/١٦)، ومنهج الاستدلال على مسائل

الاعتقاد عند أهل السنة والجماعة، لعثمان بن علي حسن (١٠٨-٥١/١) .

(٢) انظر: درء تعارض العقل والنقل (٢٧/١) .

يستدل به في أصول الدين سوى الكتاب العزيز، وسنة النبي ﷺ، سواء كانت سنته القولية، أو الفعلية، أو التقريرية .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية^(١) رحمه الله :

(وكان من أعظم ما أنعم الله به عليهم - يعني: أهل السنة والجماعة - اعتصامهم بالكتاب والسنة، فكان من الأصول المتفق عليها بين الصحابة والتابعين لهم بإحسان: أنه لا يقبل من أحد قط أن يعارض القرآن برأيه، ولا ذوقه، ولا معقوله، ولا قياسه، ولا وجدده، فإنهم ثبت عنهم بالبراهين القطعية والآيات البينات أن الرسول ﷺ جاء بالهدى ودين الحق، وأن القرآن يهدي للتي هي أقوم)^(٢).

فهؤلاء أصحاب القرون المفضلة المنهج المعتمد عندهم في تقرير العقيدة هو الكتاب وصحيح السنة، فليس لنا بعد هؤلاء - أصحاب القرون المفضلة - إلا أن نسير على هذا المنهج، وأن نتبع ولا نبتدع، قال تعالى: ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ

(١) هو أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله الحاراني، أبو العباس، إمام الأئمة ومفتي الأمة، وسيد الحفاظ وبحر العلوم، ولد سنة (٦٦١هـ). وكان إماماً في التفسير والحديث والفقه واللغة العربية، والعقائد والنقلات، زاهداً عابداً ورعاً شجاعاً قوياً بالحق. من مصنفاته: الاستقامة، والإيمان، ومنهاج السنة النبوية، وغيرها. توفي - رحمه الله - سنة (٧٢٨هـ).

انظر: طبقات علماء الحديث، لابن عبد الهادي (٢٧٩/٤-٢٩٦)، وتذكرة الحفاظ للذهبي (١٤٩٦-١٤٩٧)، وذيل طبقات الخنابلة، لابن رجب الحنبلي (٣٨٧/٢-٤٠٨)، والنجوم الزاهرة، لابن تغري بردي (٢٧١/٩-٢٧٢).

(٢) الفتاوى (٢٨/١٣).

وَنُصِّلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١﴾ .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : « إنا نقتدي ولا نبتدي، ونتبع ولا نبتدع ولن نضل ما تمسكنا بالأثر » (٢) .

فالكتاب العزيز، وصحيح السنة النبوية هما المصدران الأساسان في تلقي العقيدة الصحيحة، وعلى ذلك جرى السلف الصالح رضوان الله عليهم .

وفيما يلي أذكر بعضاً من تلك النصوص التي تتضح بها هذه القاعدة .

(١) قال تعالى: ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٣) .

قال ابن بطة (٤): (لقد دلنا مولانا الكريم تعالى على طريقة محبته، وأرشدنا إلى سبيل هدايته بأقصد المذاهب، وأقرب المسالك حين أعلمنا أن محبة الله هي متابعة نبيه صلى الله عليه وسلم حين قال: ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي ﴾ ، فمن اتبع رسوله في سنته أورثه ذلك محبة الله صلى الله عليه وسلم بكسبه البصيرة في إيمانه فيما أحكمه في

(١) سورة النساء، آية (١١٥) .

(٢) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (١/٨٦ / رقم ١٠٦) .

(٣) سورة آل عمران، آية (٣١) .

(٤) هو الإمام القدوة، العابد الفقيه المحدث، شيخ العراق، أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن حمدان العكبري الحنبلي ابن بطة. ولد سنة (٣٠٤هـ)، كان في زمنه من أئمة أهل السنة الداعين إلى عقيدة السلف الصالح. توفي يوم عاشوراء سنة (٣٨٧هـ). انظر: سير أعلام النبلاء (١٦/٥٢٩-٥٣٣)، وميزان الاعتدال كلاهما للذهبي (٣/١٥)، وطبقات الحنابلة لأبي يعلى (٤/١٥٣) .

قلبه ولسانه بالمغفرة، والرضوان في ميعاده (١).

وقال ابن كثير (٢) رحمه الله :

(هذه الآية الكريمة حاكمة على كل من ادعى محبة الله وليس هو على الطريقة المحمدية فإنه كاذب في نفس الأمر حتى يتبع الشرع الحمدي، والدين النبوي في جميع أقواله وأفعاله) (٣).

٢ (وقال تعالى : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصْنُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (٤).

قال أبو المظفر السمعاني (٥) رحمه الله : (﴿ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ ﴾ بمعنى: سائر الملل سوى ملة الإسلام، وقيل هو الأهواء والبدع) (٦).

(١) الإبانة عن شريعة الفرق الناجية ومجانبة الفرق المذمومة (٢٢١/١) .

(٢) هو إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضوء بن كثير بن زرع البصري الدمشقي، عماد الدين أبو الفداء، الإمام المحدث، المفسر المؤرخ، الفقيه صاحب التصانيف، ولد سنة (٧٠١هـ). له من المصنفات: "تفسير القرآن العظيم" و"البداية والنهاية". توفي سنة (٧٧٤هـ).

انظر: النجوم الزاهرة لابن تغري بردي (٩٨/١١-٩٩)، وشذرات الذهب (٦/٢٣١-٢٣٢)، والدارس في تاريخ المدارس (٢٧/١-٢٨) .

(٣) تفسير القرآن العظيم (١/٥٣٦) .

(٤) سورة الأنعام، آية (١٥٣) .

(٥) هو منصور بن محمد بن عبد الجبار بن أحمد التميمي السمعاني المروزي، الإمام العلامة، مفتي خراسان، شيخ الشافعية، ولد سنة (٤٢٦هـ)، كان حنفياً ثم صار شافعيّاً، وكان ناصراً لأهل السنة والجماعة. من مصنفاته: "التفسير"، و"قواطع الأدلة". توفي سنة (٤٨٩هـ).

انظر: السير (١٩/١١٤-١١٩)، وطبقات المفسرين للداوودي (٢/٣٣٩-٣٤٠) .

(٦) تفسير القرآن العظيم (٢/١٥٧) .

(٣) وقال تعالى: ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ ^(١).

قال ابن كثير رحمه الله :

(قال مجاهد ^(٢)) وغير واحد من السلف أي: إلى كتاب الله وسنة رسوله، وهذا أمر من الله ﷻ بأن كل شيء تنازع الناس فيه في أصول الدين وفروعه أن يرد التنازع في ذلك إلى الكتاب والسنة ^(٣).

(٤) وقال تعالى: ﴿ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾ ^(١٣) وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ﴾ ^(١٤) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴾ ^(١٥) قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ ءَايَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ﴾ ^(١٦).

قال ابن سعدي ^(٥) رحمه الله : (اتباع الهدى: بتصديق الخبر وعدم

(١) سورة النساء، آية (٥٩) .

(٢) هو مجاهد بن جبر أبو الحجاج المكي، ولد سنة (٢٠هـ)، وكان أحد الأعلام من التابعين، والأئمة المفسرين، قرأ على ابن عباس رضي الله عنه وغيره، وقرأ عليه ابن كثير وغيره، توفي وهو ساجد سنة (١٠٣هـ) .

انظر: غاية النهاية في طبقات القراء للجزري (٢/٤١-٤٢)، وطبقات المفسرين للـدوودي (٢/٣٠٥-٣٠٨)، والسير (٤/٤٤٩-٤٥٧) .

(٣) تفسير ابن كثير (١/٧٨٥) .

(٤) سورة طه، آية (١٢٣-١٢٦) .

(٥) هو العلامة الورع الزاهد، الفقيه الأصولي المحقق المدقق، الشيخ عبدالرحمن بن ناصر بن عبدالله بن ناصر بن حمد آل سعدي. له مصنفات عديدة منها: "تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلامه" =

معارضته بالشبه، وامتنال الأمر بأن لا يعارض بشهوة (١).

ونظائر هذه الآيات في هذه المسألة التي تأمر بتحكيم الكتاب والسنة كثيرة جداً لمن تدبر القرآن الكريم .

وأما النصوص التي تتضح بها هذه القاعدة من سنة النبي ﷺ فمنها :

(١) حديث العرباض بن سارية رضي الله عنه قال: وعظنا رسول الله ﷺ موعظة وجلت منها القلوب، وذرفت منها العيون، فقلنا: يا رسول الله! كأنها موعظة مودع، فأوصنا. قال: " أوصيكم بتقوى الله تعالى، والسمع والطاعة وإن تأمر عليكم عبد فإنه من يعش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً فعليكم بسنتي، وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي، عضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة " (٢).

(٢) وعن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: " خير الناس قرني،

==

المنان"، و"القواعد الحسان"، و"القواعد والأصول الجامعة". توفي سنة (١٣٧٦هـ). انظر: معجم المؤلفين لكحالة (١٣/٣٩٦-٣٩٧)، والأعلام للزركلي (٣/٣٤٠)، والشيخ عبدالرحمن بن سعدي وجهوده في توضيح العقيدة بقلم الدكتور عبدالرزاق العباد (١٣) وما بعدها.

(١) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان (١٩٧/٥) .

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب السنة، باب في لزوم السنة (٥/١٣-١٤ / رقم ٤٦٠٧). والترمذي في جامعه كتاب العلم، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع (٥/٤٣ / رقم ٢٦٧٦). وقال الترمذي: هذا حسن صحيح. وابن ماجه في المقدمة، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين (١/١٥-١٦ / رقم ٤٢).

وصحح هذا الحديث العلامة الألباني. انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة (٢/٦٤٧-٦٤٨ / رقم ٩٣٧).

ثم الذين يلوهم، ثم الذين يلوهم، ثم يجي أقوام تسبق شهادة أحدهم يمينه، ويمينه شهادته « (١).

والأحاديث في هذه المسألة أكثر من أن تحصر .

ولأجل هذه الأدلة الدالة على الاعتماد على الكتاب والسنة كان صحابة رسول الله ﷺ من أشد الناس تمسكاً، وتعظيماً لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ، والعمل بهما .

عن عائشة - رضي الله عنها - أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال: « لست تاركاً شيئاً كان رسول الله ﷺ يعمل به إلا عملت به، وإني أخشى إن تركت شيئاً من أمره أن أزيغ » (٢).

قال ابن بطة : (هذا يا إخواني الصديق الأكبر يتخوف على نفسه الزيغ إن هو خالف شيئاً من أمر نبيه ﷺ فماذا عسى أن يكون من زمان أضحي أهله يستهزئون بنبيهم، وبأوامره، ويتباهون بمخالفته، ويسخرون بسنته، نسأل الله عصمة من الزلل، ونجاة من سوء العمل) (٣).

وقال الإمام أحمد (٤) رحمه الله : (أصول السنة عندنا التمسك بما كان

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الشهادات، باب لا يشهد على شهادة جورٍ إذا أُشهد (٢/٢٥١/٢) رقم ٢٦٥٢. ومسلم في صحيحه، كتاب فضائل الصحابة، باب فضل الصحابة ثم الذين يلوهم ثم الذين يلوهم (٤/١٩٦٢/١) رقم ٢٥٣٣ .

(٢) أخرجه ابن بطة في الإبانة عن شريعة الفرق الناجية ومجانبة الفرق المذمومة (١/٢٤٥-٢٤٦).

(٣) المصدر السابق (١/٢٤٦) .

(٤) هو أبو عبد الله أحمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني المروزي، ولد سنة (١٦٤هـ)، ناصر السنة، وقامع البدعة، أحد الأئمة الأعلام، ثقة حافظ متقن فقيه حجة، كان عالماً بالله =

عليه أصحاب رسول الله ﷺ، والافتداء بهم، وترك البدع، وكل بدعة فهي ضلالة، وترك المراء والجدل، والخصومات في الدين، والسنة عندنا آثار رسول الله ﷺ، والسنة تفسر القرآن وهي دلائل القرآن، وليس في السنة قياس، ولا تضرب لها الأمثال، ولا تدرك بالعقول ولا بالأهواء، وإنما هو الاتباع وترك الهوى (١).

وقال الأوزاعي (٢) رحمه الله :

(خمس كان عليها أصحاب رسول الله ﷺ، والتابعون بإحسان: لزوم الجماعة، واتباع السنة، وعمارة المساجد، وتلاوة القرآن، والجهاد في سبيل الله) (٣).

فهذه النصوص التي سقتها من كلام الله ﷻ، وكلام رسوله ﷺ، وكلام السلف الصالح تدل دلالة واضحة على أنه لا سعادة للمرء في دنياه وآخرته إلا بالاعتصام بالكتاب، وصحيح السنة، وما كان عليه سلف الأمة، فالكتاب

==

زاهداً ورعاً، رأساً في السنة. من مصنفاته: "المسند"، و"التفسير"، و"فضائل الصحابة". توفي سنة (٢٤١هـ).

انظر: تاريخ بغداد (١٧٨/٥-١٩٠)، وتهذيب الكمال (٤٣٧/١-٤٧٠)، وحلية الأولياء (١٦١/٩)، والسير (١٧٧/١١-٣٥٨).

(١) انظر: المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل، لابن بدران (١٩).

(٢) هو شيخ الإسلام أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو بن يُحمد الأوزاعي، عالم أهل الشام. قال ابن مهدي: ما كان بالشام أعلم بالسنة منه. مات سنة (١٥٨هـ)، وقيل: (٥٥)، وقيل: (٥١)، وقيل: (٥٦).

انظر: تهذيب التهذيب (٢٣٨/٦-٢٤٢)، والسير (١٠٧/٧-١٣٤).

(٣) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٦٤/١ رقم ٤٨).

والسنة هما المعيار الذي توزن به الأقوال والأعمال والمعتقدات، ولا يستقيم إيمان المرء إلا بتعظيمها، فلا تثبت قدم الإسلام إلا على ظهر التسليم والاستسلام، فمن رام علم ما حظر عنه علمه، ولم يقنع بالتسليم فهمه، حجه مرامه عن خالص التوحيد، وصافي المعرفة، وصحيح الإيمان^(١).

وبهذا يتضح لنا أن القاري موافق لما عليه أهل السنة والجماعة.

* * * * *

القاعدة الثانية: أخبار الآحاد لا يحتج بها في العقائد.

من خلال النقل السابق عن القاري في القاعدة الثانية يظهر لنا بوضوح أن القاري لا يرى حجية أخبار الآحاد في العقيدة مطلقاً، وهذا موافق لطريقة أهل الأهواء والبدع^(٢): من المعتزلة^(٣)، والأشاعرة، والماتريدية، وغيرهم، ومخالف لطريقة السلف الصالح، فالسنة عند السلف قرينة للقرآن في الأصول والفروع، فهي مفسرة وموضحة، وشارحة، ومخصصة، ومقيدة لما جاء

(١) العقيدة الطحاوية بتعليق ابن مانع (٣١).

(٢) انظر: شرح العقائد النسفية، لسعد الدين النفثازي (٢٦-٢٧)، وتمهيد الأوائل، للباقلاني (٤٤١-٤٤٢)، والمستصفى للغزالي (١٤٥/١)، والماتريدية دراسة وتقويماً، للحري (١٧٧-١٨٥)، والماتريدية وموقفهم من الأسماء والصفات، للشمس الأفغاني رحمه الله (٥٤٤/١-٥٤٥).

(٣) المعتزلة: اسم لفرقة من المتكلمين ظهرت في أوائل القرن الثاني الهجري، وهم أتباع واصل بن عطاء الغزال الذي كان بينه وبين الحسن البصري خلاف في القدر، وفي المنزلة بين المنزلتين، وانضم إليه عمرو بن عبيد في بدعته، فطردهما الحسن عن مجلسه، فاعتزلا عن سارية من سواري مسجد البصرة فقبل لهما ولأتباعهما معتزله؛ لاعتزالهم قول الأمة في دعواها أن الفاسق من أمة الإسلام لا مؤمن ولا كافر.

انظر: الفرق بين الفرق للبغدادى (١٥)، والملل والنحل للشهرستاني (٥٦/١) وما بعدها.

في القرآن الكريم، ولذا كان سلفنا الصالح لا يفرقون بين ما سمي بأخبار آحاد أو متواتر، بل إنهم يؤمنون بذلك كله، ويعملون بظاهر هذه الأحاديث من غير تأويل لشيء منها؛ وما ذاك إلا لأن من مقتضى شهادة أن محمداً رسول الله ﷺ: طاعته فيما أمر، وتصديقه فيما أخبر، واجتناب ما نهى عنه وزجر، وأن لا يعبد الله إلا بما شرع. فيجب على كل مسلم أن يصدق الرسول ﷺ فيما أخبر به سواء كان ذلك الخبر عن الله، أو صفاته، أو عن مخلوقاته، أو ما يتعلق باليوم الآخر ... إلخ.

قال إمام أهل السنة أحمد بن حنبل - رحمه الله - في أحاديث الصفات:
(نؤمن بها، ونصدق بها، ولا نرد شيئاً منها إذا كانت بأسانيد صحاح)^(١).
وقال في أحاديث الرؤية: (أحاديث صحاح نؤمن بها ونقر، وكما روي عن النبي ﷺ بأسانيد جيدة نؤمن به ونقر)^(٢).
وقال أبو بكر الخلال^(٣): حدثنا أبو بكر المروزي^(٤) رحمه الله: قال:

-
- (١) أخرجه اللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٤٥٣/٣) رقم (٧٧٧) .
(٢) أخرجه اللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٥٠٧/٣) رقم (٨٨٩)، وانظر: السنة للإمام أبي عبد الرحمن عبد الله بن أحمد بن حنبل الشيباني (٢٢٩/١) .
(٣) هو أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد الخلال، الفقيه العلامة المحدث، شيخ الحنابلة وعالمهم. ولد سنة (٢٣٤هـ)، أو في التي تليها. مات سنة (٣٢١هـ). له من المصنفات: "الجامع لعلوم أحمد"، و"كتاب السنة". انظر: السير (٢٩٧/١٤ - ٢٩٨)، وتذكرة الحفاظ (٧٨٥/٣ - ٧٨٦) .
(٤) هو أحمد بن محمد بن الحجاج بن عبدالعزيز أبو بكر المروزي، ولد في حدود (٢٠٠هـ)، وكان إماماً في السنة، عالماً محدثاً فقيهاً من أجل أصحاب الإمام أحمد، له مسائل كثيرة عن الإمام أحمد وكان شديد الاتباع، توفي سنة (٢٧٥هـ). انظر: طبقات الحنابلة لأبي يعلى (٥٦/١ - ٦٣)، والأنساب للسمعاني (٢٦٣/٥)، والسير (١٧٣/١٣ - ١٧٥).

(سألت أبا عبد الله عن الأحاديث التي تردّها الجهمية في الصفات والرؤية، وقصة العرش، فصحبها أبو عبد الله، وقال: قد تلقّتها العلماء بالقبول، نسلم الأخبار كما جاءت)^(١).

وقال ابن عيينة^(٢) في أحاديث الرؤية: (حق نرويهما على ما سمعناه ممن نثق به، ونرضى به)^(٣).

وبهذه النقول عن هؤلاء الأعلام نعلم أن منهج سلفنا الصالح قبول خبر الآحاد في العقيدة إذا صح عن النبي ﷺ، فالسلف الصالح يحتجون بالسنة الثابتة عن النبي ﷺ بلا تقسيم ولا تفريق. ويتبين ذلك من مصنفاتهم التي صنفوها في باب الاعتقاد^(٤). فإنهم عرضوا في هذه الكتب العقيدة الصحيحة المأخوذة من الكتاب وصحيح السنة، ولم يفرقوا في منهج عرضهم للعقيدة الصحيحة بين المتواتر والآحاد، بل إنهم ساقوا تلك الأحاديث، واستدلوا بها على مسائل

(١) انظر: المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد بن حنبل، للأحمدي (٢٧٦/١).

(٢) هو أبو محمد سفيان بن عيينة بن ميمون الهلالي الكوفي ثم المكي، أحد الثقات الأعلام، أجمعت الأمة على الاحتجاج به. ولد بالكوفة سنة (١٠٧هـ)، كان فقيهاً، واسع العلم، كبير القدر. قال عنه الشافعي: لولا مالك وسفيان لذهب علم الحجاز.

انظر: الجرح والتعديل لابن أبي حاتم (٣٢/١)، ومشاهير علماء الأمصار لابن حبان البستي (١٤٩-١٥٠)، والسير (٤٥٤/٨-٤٧٥)، وميزان الاعتدال (١٧٠-١٧١).

(٣) أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي (٥٠٤/٣) رقم (٨٧٧).

(٤) كالسنة لابن أبي عاصم (ت ٣٧٧هـ)، والسنة لعبد الله بن الإمام أحمد (ت ٢٩٠هـ)، والسنة لمحمد بن نصر المروزي (ت ٢٩٤هـ)، والسنة لأحمد بن محمد بن هارون الخلال (ت ٣١١هـ)، والتوحيد لابن خزيمة (ت ٣١١هـ)، والشرعة لأبي بكر الآجري (ت ٣٦٠هـ)، وكتاب الصفات، وكتاب رؤية الله ﷻ لأبي الحسن الدارقطني (ت ٣٨٥هـ).

انظر: خبر الواحد في التشريع الإسلامي وحجته، لأبي عبد الرحمن القاضي برهون (١٢٣/١-١٢٤).

وقال أيضاً: (وخروج الدجال، ويأجوج ومأجوج، وطلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسى عليه السلام من السماء، وسائر علامات يوم القيامة على ما وردت به الأخبار الصحيحة حق كائن)^(١).

فهذه الأمور التي نص عليها هذا الإمام كلها من أمور العقيدة، ولم يفرق رحمه الله تعالى بين ما هو من قبيل خبر الآحاد، أو التواتر. فدل ذلك على أن الإمام أبا حنيفة يرى الاحتجاج بجميع ما صح عن النبي ﷺ ومن ذلك خبر الآحاد الذي لا يحتج به القاري .

فالقاري حينما يرد أخبار الآحاد يخالف إمام مذهبه، الإمام أبو حنيفة، بل ويخالف أصحابه الأوائل كأبي يوسف^(٢)، ومحمد بن الحسن^(٣).

قال الإمام الطحاوي^(٤) فيما ذكره عن الإمام أبي حنيفة وصاحبيه

(١) المصدر السابق (١٩٠-١٩٢) .

(٢) هو يعقوب بن إبراهيم الأنصاري، القاضي الكوفي، صاحب أبي حنيفة. ولد سنة (١١٣هـ). قال ابن معين: كان أبو يوسف القاضي يميل إلى أصحاب الحديث كثيراً، وكتبنا عنه ولم يزل الناس يكتبون عنه. مات سنة (١٨٣هـ). انظر: الجرح والتعديل لابن أبي حاتم الرازي (٢٠١/٩-٢٠٢)، وميزان الاعتدال للذهبي (٤٤٧/٤)، والسير (٥٣٥/٨) .

(٣) هو أبو عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني الكوفي، فقيه العراق. ولد سنة (١٣٢هـ)، أخذ العلم عن أبي حنيفة، ومالك، وأبي يوسف، وغيرهم. مات بري سنة (١٨٩هـ). انظر: السير (١٣٤/٩) .

(٤) هو أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة بن عبد الملك الأزدي الحنظلي المصري الطحاوي، نسبة إلى طحا، قرية من قرى الصعيد بمصر. ولد سنة (٢٣٩هـ). قال عنه ابن كثير رحمه الله: صاحب المصنفات المفيدة، والفوائد الغزيرة، وهو أحد الثقات الأثبات، والحفاظ الجهابذة. توفي في مستهل ذي القعدة سنة (٣٢١هـ).

انظر: السير (٢٧/١٥)، والبداية والنهاية لابن كثير (١٤٧/١١).

الإمامين أبي يوسف ومحمد - رحمهم الله - في أحاديث الرؤية: (وكل ما جاء من ذلك من الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ فهو كما قال، ومعناه على ما أراد الله تعالى، ولا ندخل في ذلك متأولين بآرائنا، ولا متوهمين بأهوائنا)^(١).
وقال أيضاً في موضع آخر: (وجميع ما صح عن رسول الله ﷺ من الشرع والبيان كله حق)^(٢).

فمن خلال هذين النصين نعلم أن الإمام أبا حنيفة وصاحبيه يرون أن الحديث إذا صح عن رسول الله ﷺ يستدل به على إثبات العقيدة دون قيد التواتر. وبهذا يتبين لنا أن الماتريدية على العموم والقاري على الخصوص مخالفون لمنهج إمامهم وأصحابه الأوائل^(٣) بل ومخالفون لمنهج السلف الصالح .

* * * * *

القاعدة الثالثة : تقديم النقل على العقل عند توهم التعارض.

هذه القاعدة التي ذكرها القاري أصل من أصول أهل السنة والجماعة الذين ساروا على منهج السلف الصالح، فالسلف الصالح يقدمون الشرع على العقل عند توهم التعارض^(٤)، فهذه القاعدة من المسلمات عند اتباع

(١) العقيدة الطحاوية بتعليق العلامة ابن مانع (٩) .

(٢) المصدر السابق (١٧) .

(٣) انظر: الماتريدية وموقفهم من الأسماء والصفات للشمس الأفغاني رحمه الله (٧٥/٢-٧٩) .

(٤) هذه القاعدة التي مفادها أن كل ما يدل عليه الكتاب والسنة فإنه موافق لصريح المعقول، وأن العقل الصريح لا يخالف النقل الصحيح هي التي بنى عليه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله كتابه العظيم "درء تعارض العقل والنقل" فمن رام البسط في هذه المسألة فعليه بهذا الكتاب.

السلف الصالح، وإلا في الحقيقة ليس ثمة تعارض بين الشرع والعقل؛ لأن من عرف قول الرسول، ومراده به كان عارفاً بالأدلة الشرعية، وليس في المعقول ما يخالف المنقول؛ ولهذا كان أئمة السنة على ما قاله أحمد بن حنبل، قال: معرفة الحديث والفقه فيه أحب إليّ من حفظه، أي: "معرفة" بالتمييز بين صحيحه وسقيمه، "والفقه فيه" معرفة مراد الرسول ﷺ، وتنزيله على المسائل الأصولية، والفرعية أحب إليّ من أن يحفظ من غير معرفة وفقه. وهكذا قال علي بن المديني^(١) وغيره من العلماء فإنه من احتج بلفظ ليس بثابت عن الرسول ﷺ، أو بلفظ ثابت عن الرسول ﷺ وحمله على ما لم يدل عليه فإنما أتى من قبل نفسه^(٢).

فالذين زعموا تقديم العقل على الشرع عند تعارضهما إنما أتوا من قبل جهلهم بحكم العقل ومقتضى السمع، فظنوا ما ليس بمعقول معقولاً، وهو في الحقيقة شبهات توهم أنه عقل صريح وليست كذلك، أو من جهلهم بالسمع، إما لنسبتهم إلى الرسول ما لم يردّه بقوله، وإما لعدم تفريقهم بين ما لا يدرك بالعقول وبين ما تدرك استحالته بالعقول، فهذه أربعة أمور أوجبت لهم ظن التعارض بين السمع والعقل :

أحدها : كون القضية ليست من قضايا العقول .

(١) هو الإمام الحجة، أمير المؤمنين في الحديث، أبو الحسن علي بن عبدالله بن جعفر نجيب السعدي، مولاهم البصري المعروف بابن المديني. قال أبو حاتم الرازي: كان ابن المديني علماً في الناس في معرفة الحديث والعلل. وقال البخاري: ما استصغرت نفسي عند أحدٍ إلا عند علي بن المديني. ولد سنة (١٦١هـ)، ومات سنة (٢٣٤هـ) .

انظر: الجرح والتعديل لابن أبي حاتم (١٩٣/٦-١٩٤)، والسير (٤١/١١-٦٠)، والعبير (٣٢٩/١).

(٢) الفتاوى لابن تيمية (٨١/١٢) .

الثاني : كون ذلك السمع ليس من السمع الصحيح المقبول .

الثالث : عدم فهم مراد المتكلم به .

الرابع : عدم التمييز بين ما يحيله العقل وما لا يدركه ^(١) .

فصريح المعقول لا يناقض صحيح المنقول؛ لأن الأصل في الدين الاتباع، والمعقول تبع ولو كان أساس الدين على المعقول لاستغنى الخلق عن الوحي وعن الأنبياء، ولبطل معنى الأمر والنهي ولقال من شاء ما شاء ^(٢) .

فمنهج السلف وطريقتهم إخضاع العقل للشرع خلافاً لما عليه أهل الكلام: من المعتزلة، والأشاعرة، والماتريدية الذين قدموا المعقول على المنقول ^(٣)، وحاولوا تأويل النصوص لتوافق معقولهم الفاسد، الذي من قبله حصل لهم الحيرة والاضطراب؛ ولهذا يقول الفخر الرازي ^(٤) :

لنهاية أقدام العقول عقال	وأكثر سعي العالمين ضلال
وأرواحنا في وحشة من جسمنا	وحاصل دنيانا أذى ووبال
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا	سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا

لقد تأملت الطرق الكلامية، والمناهج الفلسفية، فما رأيتها تشفي غيلاً ولا تُروى غليلاً، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن، اقرأ في الإثبات:

(١) الصواعق المرسلة (٢/٤٥٩) .

(٢) الحجة في بيان المحجة (١/٣١٥) .

(٣) انظر: المستصفى للغزالي (٢/١٣٧، ١٣٨)، محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين للرازي (٥١) .

(٤) هو محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري، يُلقب بفخر الدين الرازي، ويُعرف بابن الخطيب، وبابن خطيب الري. ولد سنة (٥٤٤هـ). وتوفي سنة (٦٠٦هـ). قال الذهبي عنه: (وقد بدت منه في تواليه بلايا وعظائم، وسحر، وانحرافات عن السنة، والله يعفوه عنه، فإنه توفي على طريقة حميدة، والله يتولى السرائر). انظر: السير (٢١/٥٠٠-٥٠١) .

﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(١)، ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾^(٢). وقرأ في النفي: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(٣)، ﴿وَلَا تُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾^(٤). من جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي^(٥).

وقال أبو المعالي الجويني^(٦): (لقد خضت البحر الخضم، وتركت أهل الإسلام وعلومهم، وخضت في الذي نهوني عنه، والآن إن لم يتداركني الله برحمته، فالويل لفلان، وها أنا أموت على عقيدة أُمي)^(٧).

فهؤلاء الحيارى هم الذين قدموا العقل على الشرع، وهذه نتيجة لهم الحيرة والاضطراب، والشك، أمّا أهل السنة والجماعة، اتباع السلف الصالح، الذين قدموا المنقول على المعقول فإنهم ولله الحمد والمنّة لم يحصل عندهم اضطراب ولا شك ولا حيرة؛ وما ذاك إلا لأنهم عملوا بالشرع والعقل، وقدموا الشرع على العقل، وعلموا أن صريح المعقول لا يناقض صحيح المنقول.

وهنا سؤال مفاده: هل القاري يوافق السلف الصالح في تطبيق هذه

(١) سورة طه، آية (٥).

(٢) سورة فاطر، آية (١٠).

(٣) سورة الشورى، آية (١١).

(٤) سورة طه، آية (١١٠).

(٥) سير أعلام النبلاء للذهبي (٥٠١/٢١).

(٦) هو عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن يوسف بن محمد بن حيويه، أبو المعالي الجويني، الملقب بإمام الحرمين. ولد سنة (٤١٩هـ)، وتوفي سنة (٤٧٨هـ). من تصانيفه: "الشامل في أصول الدين"، و"البرهان في أصول الفقه"، و"العقيدة النظامية".

انظر: البداية والنهاية (١١٤/١٢-١١٥)، والسير (٤٦٨/١٨-٤٧٧).

(٧) الفتوى الحموية الكبرى، لشيخ الإسلام ابن تيمية (٣٣)، والسير (٤٧١/١٨).

القاعدة في جميع النصوص الشرعية ؟.

تفصيل الجواب عن هذا السؤال في الفصل الثاني من باب الأسماء والصفات، ولكن أجمل الجواب هنا لمنهج التطبيق عند القاري .

القاري اتفق مع السلف في تطبيق هذه القاعدة في بعض الصفات: كصفة المحبة، والإرادة، والحياة، والسمع، والبصر. وخالفهم في بعضها الآخر: كصفة العلو، والكلام، والنزول، والاستواء، والضحك، والقدم، ونحو ذلك من الصفات حيث أولها، أو فوضها، وأتى بشبه أهل الكلام المذموم تجاه هذه الصفات، كما يأتي بيانه - بمشيئة الله تعالى - في فصل الصفات .

فالقاري لو عمل بهذه القاعدة العظيمة في جميع النصوص الشرعية لسلم من الاضطراب كما يأتي بيانه في مسائل هذه الرسالة بمشيئة الله تعالى .

* * * * *

الباب الثاني

عقيدة القاري في توحيد الربوبية

وفيه ثلاثة فصول :-

- ❖ الفصل الأول : تعريف التوحيد .
- ❖ الفصل الثاني : معرفة الله ﷻ .
- ❖ الفصل الثالث : دلالات معرفة الخالق وإثبات وحدانيته .

* * * * *

الفصل الأول

تعريف التوحيد

وفيهِ ثلاثة مباحث :

- المبحث الأول: تعريف التوحيد لغة .
- المبحث الثاني: تعريف التوحيد شرعاً .
- المبحث الثالث: تعريف توحيد الربوبية .

* *

* *

* *

المبحث الأول : تعريف التوحيد لغة .

قال القاري: (التوحيد في اللغة الحكم، والعلم بأن الشيء واحد)^(١).

هذا الذي قرره القاري في تعريف التوحيد في اللغة موافق لما قرره علماء اللغة، فكلمة التوحيد تدور معانيها على الوحدة، والانفراد، والتفرد .

قال الجوهري^(٢) رحمه الله :

(الوَحْدَة : الانفراد. تقول: رأيتُه وحده .

وهو منصوبٌ عند أهل الكوفة على الظرف، وعند أهل البصرة على المصدر في كل حال، كأنك قلت: أَوْحَدْتُه برؤيتي إيجاداً، أي لم أر غيره، ثم وضعتُ وحده هذا الموضع)^(٣).

وقال ابن فارس^(٤) رحمه الله : (وَحَدَ : الواو، والحاء، والdal: أصل

(١) الرد على القائلين بوحدة الوجود (١٦) .

(٢) هو إمام اللغة، أبو نصر إسماعيل بن حماد التركي، أحد من يُضرب به المثل في ضبط اللغة، كان يحب الأسفار والتغرب، دخل بلاد ربيعة ومضر في تطلب لسان العرب، ودار الشام والعراق، ثم عادَ إلى خراسان، فأقام بنيسابور يُدرِّس ويصنف فصنف الصحاح، مات متردياً من سطح داره بنيسابور سنة (٣٩٣هـ).

انظر: السير (٨٠/١٧-٨٢)، ولسان الميزان لابن حجر (٤٠٠/١-٤٠٢)، والأعلام (٣١٣/١).

(٣) الصحاح (٥٤٧/٢-٥٤٨) .

(٤) هو أحمد بن فارس بن زكريا بن محمد بن حبيب القزويني الشافعي ثم المالكي، الإمام العلامة اللغوي المحدث، كان رأساً في الأدب بصيراً بفقهِ مالِك، له معجم المقاييس، ومجمل اللغة، وحلية الفقهاء. توفي سنة (٣٩٥هـ) .

واحد يدل على الانفراد من ذلك الوَحْدَة. وهو واحدٌ قبيلته، إذا لم يكن فيهم مثله، قال:

يا واحد العُرب الذي ما في الأنام له نظير ^(١)

وقال ابن منظور ^(٢) رحمه الله :

(وحكى سيويه ^(٣) : الواحدة في معنى التوحد، وتوحدَ برأيه: تفرد به ودخل القوم مَوْحَدَ مَوْحَدَ، وأحادَ أحادَ أي فرادى، واحداً واحداً معدول عن ذلك) ^(٤).

وقال الراغب الأصفهاني ^(٥) رحمه الله : (الوَحْدَة: الانفراد. والواحدُ

↪=

انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي (١٧/١٠٣-١٠٦)، ومعجم الأدباء (٤/٨٠-٩٨)، والدياج المذهب لابن فرحون (٩٤) رقم (٣٠)، وشذرات الذهب (٣/١٣٢-١٣٣).

(١) معجم مقاييس اللغة (٦/٩٠).

(٢) هو أبو الفضل، جمال الدين محمد بن مكرم بن علي بن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي، إمام في اللغة، ولد بمصر، وقيل بطرابلس الغرب سنة (٦٣٠هـ—)، من آثاره لسان العرب، مختصر تاريخ بغداد للسمعاني. توفي سنة (٧١١هـ).

انظر: الأعلام (٧/١٠٨)، ومعجم المؤلفين (١٢/٤٦).

(٣) أبو البشر، عمرو بن عثمان بن قنبر الفارسي، ثم البصري، إمام النحو، حجة العرب، طلب الفقه والحديث مدّة، ثم أقبل على العربية، فبرع وساد أهل العصر، توفي سنة (١٨٠هـ).

انظر: السير (٨/٣٥١-٣٥٢)، وشذرات الذهب (١/٢٥٢-٢٥٥).

(٤) لسان العرب (٣/٤٤٩).

(٥) هو الحسين بن محمد بن الفضل الأصبهاني الملقب بالراغب أبو القاسم، صاحب التصانيف، كان عالماً مفسراً حكيماً أديباً لغوياً له المفردات، والذريعة إلى مكارم الشريعة. توفي سنة (٥٠٢هـ—). انظر: سير أعلام النبلاء (١٨/١٢٠-١٢١)، وبغية الوعاة

طه=

في الحقيقة الذي لا جزء له البتة، ثم يُطْلَقُ على كل شيء موجود حتى إنه ما من عدد إلا ويصح وصفه به فيقال: عشرةٌ واحدةٌ، ومائةٌ واحدةٌ، وألفٌ واحدٌ^(١).

* * * * *

=

للسيوطي (٢٩٧/٢)، وكشف الظنون (٣٦/١، ١٣١، ٣٧٧، ٤٧٧، ٤٦٢)، وهدية العارفين (٣١١/١).

(١) المفردات في غريب القرآن (٥٣٠)، وانظر: التوقيف على مهمات التعاريف للمناوي (٧٢٠).

المبحث الثاني: تعريف التوحيد شرعاً.

قال القاري في تعريف التوحيد شرعاً :

(التوحيد : اعتقاد أن لا شريك له في الإلهية، والصفات الذاتية، والفعلية، واستحقاق العبودية بمقتضى النعوت الربوبية) ^(١).

هذا التعريف الذي ذكره القاري من أجمع التعاريف لكلمة التوحيد في الشرع لاشتماله على أنواع التوحيد الثلاثة .

فقوله: (اعتقاد أن لا شريك له في الإلهية) هذا يشمل توحيد الألوهية الذي يسمى بتوحيد القصد والطلب .

وقوله: (الصفات الذاتية والفعلية) هذا يتناول توحيد الأسماء والصفات.

وقوله: (بمقتضى النعوت الربوبية) هذا يتناول توحيد الربوبية الذي هو إفراد الله ﷻ بأفعاله .

قال السفاريني ^(٢) رحمه الله : (التوحيد الشرعي: هو إفراد المعبود بالعبادة مع اعتقاد وحدته ذاتاً وصفاتاً وأفعالاً) ^(٣).

(١) شرح الشفاء (٥١٩/١) .

(٢) هو العلامة أبو العون شمس الدين محمد بن أحمد بن سالم بن سليمان السفاريني، نسبته إلى سفارين، قرية من قرى نابلس بفلسطين، ولد بها ورحل إلى دمشق فأخذ عن علمائها حتى صار عالماً بالحديث والأصول والأدب. توفي بنابلس سنة (١١٨٨هـ). من مصنفاته "لوائح الأنوار السنية ولوائح الأفكار السنية"، و"كشف اللثام شرح عمدة الأحكام".

انظر: الأعلام للزركلي (١٤/٦)، والرسالة المستطرفة للكتاني (٧٣) .

(٣) لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية (٥٧/١) .

فقوله: (أفراد المعبود بالعبادة) هذا يتناول توحيد الألوهية -العبادة- الذي يسمى بتوحيد القصد والطلب .

وقوله: (مع اعتقاد وحدته ذاتاً وصفاتاً وأفعالاً) هذا يتناول لنوعي توحيد الربوبية والأسماء والصفات، الذي يُسمى بتوحيد المعرفة والإثبات .
إذا فالتوحيد في الشرع ورد على نوعين^(١) :

الأول : توحيد القصد والطلب . وهذا النوع يُسمى بتوحيد الألوهية، ويُسمى بتوحيد العبادة، فباعتبار إضافته إلى الله يقال له توحيد الألوهية، وباعتبار إضافته إلى العابد يقال له توحيد العبادة، قال الله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الصُّلُوعَ ﴾^(٢) .

وقال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾^(٣) .

وقال تعالى: ﴿ وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَنْقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾^(٤)، وهكذا قال كل نبي لقومه: ﴿ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ .

وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: « بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة،

(١) انظر: مدارج السالكين لابن قيم الجوزية (٣٣/١)، (٤٦٨/٣-٤٦٩) .

(٢) سورة النحل، آية (٣٦) .

(٣) سورة الأنبياء، آية (٢٥) .

(٤) سورة هود، آية (٥٠) .

وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان « (١).

وفي رواية: « بني الإسلام على خمسة: على أن يوحدوا الله ... » (٢).

وفي رواية: « بُني الإسلام على خمس: على أن يُعبد الله ويُكفر بما دونه » (٣).

وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما « أن رسول الله ﷺ لما بعث معاذاً إلى اليمن قال: إنك تقدم على قوم من أهل الكتاب، فليكن أول ما تدعوهم إلى أن يوحدوا الله تعالى » (٤).

وفي رواية: « إنك تقدم على قوم أهل كتاب، فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله ... » (٥).

وفي رواية: « إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب، فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ... » (٦).

فهذه الروايات يفسر بعضها بعضاً، فلفظ التوحيد المراد به العبادة .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الإيمان، باب دعاؤكم إيمانكم (١/٢٠ / رقم ٨).

ومسلم في صحيحه، كتاب الإيمان، باب بيان أركان الإسلام ودعائمه العظام (١/٤٥ / رقم ١٦).

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الإيمان، باب بيان أركان الإسلام ودعائمه العظام (١/٤٥ / رقم ١٦).

(٣) المصدر السابق .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب التوحيد، باب ما جاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد

الله تبارك وتعالى (٤/٣٧٨ / رقم ٧٣٧٢) .

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الزكاة، باب لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة

(١/٤٥٠-٤٥١ / رقم ١٤٥٨).

(٦) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الإيمان، باب الدعاء إلى الشهادتين (١/٥٠ / رقم ١٩).

الثاني : توحيد المعرفة والإثبات. وهذا يراد به نفي الشركة عن الله ﷻ في ذاته وأفعاله وأسمائه وصفاته .

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ ﴾^(١).

قال ابن قيم الجوزية: (فسورة ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ متضمنة لتوحيد الاعتقاد والمعرفة، وما يجب إثباته للرب - تعالى - من الأحدية المنافية لمطلق المشاركة بوجه من الوجوه، والصمدية المثبتة له جميع صفات الكمال التي لا يلحقها نقص بوجه من الوجوه، ونفي الولد والوالد الذي هو من لوازم الصمدية، وغناه وأحديته، ونفي الكيف المتضمن لنفي التشبيه والتمثيل والتنظير، فتضمنت هذه السورة إثبات كل كمال له، ونفي كل نقص عنه، ونفي إثبات شبيه أو مثل له في كماله، ونفي مطلق الشريك عنه. وهذه الأصول هي مجامع التوحيد العلمي الاعتقادي الذي يُباين صاحبه جميع فرق الضلال والشرك، ولذلك كانت تعدل ثلث القرآن)^(٢).

نخلص مما سبق أن تعريف التوحيد في الشرع هو :

إفراد الله ﷻ بما يختص به من الألوهية، والربوبية، والأسماء والصفات^(٣).

من خلال هذا التعريف يظهر لنا أن التوحيد ينقسم إلى قسمين باعتبار، وينقسم إلى ثلاثة أقسام باعتبار .

(١) سورة الإخلاص .

(٢) زاد المعاد في هدي خير العباد (٣١٦/١) .

(٣) انظر: القول المفيد على كتاب التوحيد لشيخنا ابن عثيمين رحمه الله (٨/١) .

فتقسيمه إلى قسمين: باعتبار إضافته إلى العبد .

فنقول: توحيد المعرفة والإثبات، وهذا يتناول إثبات ذات الله ﷻ وأسمائه وصفاته .

ونقول: توحيد القصد والطلب، وهذا يتناول توحيد العبادة .

وأما تقسيمه إلى ثلاثة أقسام، فذلك باعتبار إضافته إلى الله ﷻ .

فتوحيد الربوبية: مشتق من كلمة "رب" ، أي: إثبات أن الله ﷻ هو الخالق الرازق، المحيي المميت إلخ .

وتوحيد الألوهية: هو نفسه توحيد القصد والطلب، وهو أفراد الله بالعبادة.

وتوحيد الأسماء والصفات: أي إثبات أسماء الله ﷻ وصفاته .

وهذا التقسيم لأنواع التوحيد الذي ذكره أهل العلم هو نتيجة لاستقراء النصوص الشرعية، وقد أشار القاري إلى هذه الأنواع الثلاثة كما في تعريفه المتقدم، بل إنه نص على هذه الأنواع الثلاثة حيث قال :

(أقول: فابتداء كلامه سبحانه وتعالى في الفاتحة بالحمد لله رب العالمين، يشير إلى تقرير توحيد الربوبية المترتب على توحيد الألوهية المقتضي من الخلق تحقيق العبودية بل غالب سور القرآن وآياته متضمنة لنوعي التوحيد، بل القرآن من أوله إلى آخره في بيانهما وتحقيق شأنهما، فإن القرآن إما خبر عن الله وأسمائه وصفاته وأفعاله فهو التوحيد العلمي الخبري، وإما دعوته إلى عبادته وحده لا شريك له وخلع ما يعبد من دونه، فهو التوحيد الإرادي الطلبي.

وإما أمر ونهي وإلزام بطاعته، فذلك من حقوق التوحيد ومكملاته،

وإما خبر عن إكرامه لأهل التوحيد، وما فعل بهم في الدنيا، وما يكرمهم به في العقبى فهو جزاء توحيد. وإما خبر عن أهل الشرك وما فعل بهم في الدنيا من النكال، وما يحل بهم في العقبى من العذاب والسلاسل والأغلال، فهو جزاء من خرج عن حكم التوحيد. فالقرآن كله في التوحيد، وحقوق أهله، وثنائهم. وفي شأن ذم الشرك وعقوق أهله وجزائهم^(١).

فالقاري من خلال هذا النص الذي بين أيدينا، ومن خلال تعريفه السابق للتوحيد شرعاً. يرى أن التوحيد ينقسم إلى ثلاثة أقسام، وهذا موافق لما عليه أهل السنة والجماعة، خلافاً لمن شنع عليهم في تقسيمهم ذلك، وزعم أن هذا التقسيم لا يُعرف عند السلف البتة، وإنما اخترع هذا التقسيم ابن تيمية، وتلميذه ابن قيم الجوزية، ومن تأثر بهم، وهذه فرية لا صحة لها من الواقع، بل هذا التقسيم ورد في كلام أئمة السنة قبل ابن تيمية كابن جرير الطبري^(٢)، وابن منده^(٣)،

(١) شرح الفقه الأكبر (٢٢-٢٣)، وانظر أيضاً ذكره لبعض أنواع التوحيد في كل من: الرد على القائلين بوحدة الوجود (١٤-١٥)، وشرح ضوء المعالي على منظومه بدء الأمالي (٣٠).

(٢) هو محمد بن جرير بن يزيد بن كثير الإمام العالم المجتهد، عالم العصر، أبو جعفر الطبري، ولد سنة (٢٢٤هـ)، كان من أفراد الدهر علماً وذكاءً، كان حافظاً، عالماً بالقراءات بصيراً بالمعاني، فقيهاً في أحكام القرآن، عالماً بالسنن وطرقها، صحيحها وسقيمها. له مصنفات كثيرة منها: "تهذيب الآثار"، و"أخبار الأمم وتاريخهم"، و"جامع البيان"، وغيرها. توفي سنة (٣١٠هـ). انظر: معجم الأدباء (١٨/٥٠-٩٤)، وغاية النهاية (٢/١٠٦-١٠٨)، والسير (١٤/٢٦٧-٢٨٢).

(٣) هو الإمام الحافظ الجوال محدث العصر، أبو عبدالله محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن منده، ولد سنة (٣١٠هـ) أو (٣١١هـ) بأصبهان. وهو من أعلام أهل السنة له كتاب "الإيمان" و"الرد على الجهمية". توفي سنة (٣٩٥هـ).

انظر: تذكرة الحفاظ للذهبي (٣/١٠٣١-١٠٣٦).

والطحاوي، وغيرهم^(١)، ثم شاع هذا التقسيم في كلام العلماء وأشهرها كثيراً شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله .

قال الشيخ العلامة بكر أبو زيد حفظه الله: (هذا التقسيم الاستقراءى لدى متقدمي علماء السلف أشار إليه ابن منده وابن جرير الطبري وغيرهما، وقرره شيخنا الإسلام ابن تيمية، وابن القيم، وقرره الزبيدي^(٢) في تاج العروس، وشيخنا الشنقيطي^(٣) في أضواء البيان في آخرين رحم الله الجميع، وهو استقراء تام لنصوص الشرع، وهو مطرد لدى أهل كل فن)^(٤).

فالقول بتقسيم التوحيد إلى ثلاثة أقسام هو نتيجة لاستقراء النصوص الشرعية. فمن تلك النصوص :

(١) انظر على سبيل المثال: تفسير ابن جرير (١٦٠/١-١٦١) (١٣/٢٥)، وما ذكره محقق كتاب التوحيد لابن منده في وصفه للكتاب ومباحثه (٢٥/١-٤٢)، وعقيدة الطحاوي مع شرحه لابن أبي العز (٢١/١-٧٥)، والقول السديد في الرد على من أنكر تقسيم التوحيد للشيخ الدكتور: عبدالرزاق العباد (٢٨) وما بعدها .

(٢) هو محمد بن محمد بن محمد بن عبدالرزاق الحسيني الزبيدي، أبو الفيض، عالم في اللغة والحديث والرجال والأنساب، أصله من واسط في العراق، ومولده بالهند، ومنشأه في زييد (باليمن)، ولد سنة (١١٤٥هـ)، وتوفي بالطاعون في مصر سنة (١٢٠٥هـ). من آثاره "تاج العروس في شرح القاموس"، "أسانيد الكتب الستة". انظر: الأعلام (٧٠/٧) .

(٣) هو محمد الأمين بن محمد المختار بن عبدالقادر بن محمد الحكيم، ولد سنة (١٣٠٥هـ)، حفظ القرآن صغيراً ثم تلقى الفقه وأصوله واللغة وعلومها، حتى أصبح عالماً بالتفسير والأصول والفقه والحديث واللغة والأدب وعلومها، فدرس وعلم وصنف، وأفقي في المسجد النبوي، له مصنفات منها: "أضواء البيان". توفي في مكة بعد الحج سنة (١٣٩٣هـ). انظر: مقدمة أضواء البيان لتلميذه عطية محمد سالم رحمه الله .

(٤) التحذير من مختصرات الصابوني في التفسير (٣٠) .

(١) قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنْ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُندَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ^(١).

قال ابن كثير :

(شرع تبارك وتعالى في بيان وحدانية ألوهيته بأنه تعالى هو المنعم على عبده بإخراجهم من العدم إلى الوجود وإسباغه عليهم النعم الظاهرة والباطنة ... ومن أشبه آية بهذه الآية قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(٢) ومضمونه: أنه الخالق الرازق مالك الدار وساكنيها ورازقهم، فهذا يستحق أن يعبد وحده ولا يشرك به غيره ولهذا قال: ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُندَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ^(٣). أي: إنه خالقكم وخالق السموات والأرض ^(٤)، فدل على أن الكفار يؤمنون بتوحيد الربوبية دون توحيد الألوهية .

(٢) وقال تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ ^(٥) فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ أَحَقُّ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا

(١) سورة البقرة، آية (٢١-٢٢) .

(٢) سورة غافر، آية (٦٤) .

(٣) تفسير ابن كثير (١/٨٨) .

(٤) تفسير القرآن العظيم لأبي المظفر السمعاني (١/٥٨) .

الضَّلَلُ فَأَنِّي تُصَرَّفُونَ ^(١).

قال ابن كثير :

(يحتج تعالى على المشركين باعترافهم بوحدانيته وربوبيته على وحدانية إلهيته فقال تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ ﴿ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ أي أفلا تخافون منه أن تعبدوا معه غيره بآرائكم وجهلكم .
﴿ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ ﴾ أي: فهذا الذي اعترفتم بأنه فاعل ذلك كله هو ربكم وإلهكم الحق الذي يستحق أن يفرد بالعبادة) ^(٢).

(٣) وقال تعالى: ﴿ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ^(٣١) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ^(٣٢) قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ^(٣٣) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ^(٣٤) قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ^(٣٥) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنِّي تُسْحَرُونَ ^(٣٦).

قال ابن سعدي: (فالله ﷻ يقول لنبيه ﷺ قل لهؤلاء المكذبين بالبعث العادلين بالله غيره، محتجاً عليهم بما أثبتوه وأقروا به، من توحيد الربوبية، وانفراد الله بها، على ما أنكروه من توحيد الإلهية والعبادة، بما أثبتوه من خلق المخلوقات العظيمة على ما أنكروه من إعادة الموتى الذي هو أسهل من ذلك ... ﴿ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ أي: أفلا ترجعون إلى ما ذكركم الله به، مما هو معلوم

(١) سورة يونس، آية (٣١-٣٢) .

(٢) تفسير ابن كثير (٢/٦٤٥) .

(٣) سورة المؤمنون، آية (٨٤-٨٩) .

عندكم مستقر في فطركم ...) (١).

فهذه الآيات العظيمة تبين أن ثمة فرقاً بين توحيد الألوهية وتوحيد الربوبية، فالمشركون أثبتوا توحيد الربوبية، وأقروا به وآمنوا به، بخلاف توحيد الألوهية فإنهم أنكروه كما قال تعالى: عَنْهُمْ ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ (٢).

فتوحيد الألوهية معناه غير توحيد الربوبية، لأن توحيد الألوهية هو إفراد الله بأفعال العبيد - إفراد الله بالعبادة - أما توحيد الربوبية فهو إفراد الله ﷻ بأفعاله ﷻ، فالفرق بين توحيد الألوهية وتوحيد الربوبية هو الحق الذي يجب اعتقاده خلافاً لما عليه علماء الكلام الذي خلطوا معنى الألوهية بالربوبية، وظنوا أن توحيد الألوهية معناه لا قادر على الاختراع إلا الله، أو لا مستغني عن كل ما سواه ولا مفتقر إليه كل ما عداه إلا الله تعالى، فصار توحيد الألوهية عندهم هو توحيد الربوبية، وهذا من أبطل الباطل؛ لأنه ترده النصوص الكثيرة التي فرقت بين الألوهية والربوبية.

فالآيات السابقة ذكرت نوعين من أنواع التوحيد وهو توحيد الألوهية وتوحيد الربوبية.

أما الآيات التي ذكرت النوع الثالث من أنواع التوحيد وهو توحيد الأسماء والصفات فكثيرة منها :

(١) قوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا

(١) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان (٣٧٢/٥).

(٢) سورة ص، آية (٥).

نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ۖ ﴿١﴾ .

ففي هذه الآية الكريمة إثبات اسم الحي، وصفة الحياة لله ﷻ ، واسم (الحي مستلزم لجميع الصفات وهو أصلها، ولهذا كان أعظم آية في القرآن ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ ^(٢) وهو الاسم الأعظم، فاستلزم جميع الصفات، فلو اكتفى في الصفات بالتلازم لاكتفى بالحي ^(٣) .

وفي هذه الآية أيضاً إثبات اسم القيوم، وصفة القيومية، ومعنى (القيوم، القائم المقيم لما سواه) ^(٤) ، فهذان الاسمان ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ يجمعان أصل معاني الأسماء الحسنى والصفات العليا ^(٥) .

٢ (وقوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ ^(٦) هو الله الذي لا إله إلا هو المَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهِمُّ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ^(٦) .

هذه الآيات الكريمات، قد اشتملت على كثير من أسماء الله الحسنى وأوصافه العلى، فالله -جل وعلا- في أول هذه الآيات أخبر أنه "الله" المألوه المعبود، الذي لا إله إلا هو، وأن كل إله غيره فإنه باطل، لا يستحق من العبادة

(١) سورة البقرة، آية (٢٥٥) .

(٢) سورة البقرة، آية (٢٥٥) .

(٣) انظر: الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية (٣١١/١٨) .

(٤) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح لشيخ الإسلام ابن تيمية (٢٠٩/٢) .

(٥) انظر: التوسل والوسيلة لابن تيمية (٩٣) .

(٦) سورة الحشر، آية (٢٢-٢٣) .

مثقال ذرة، ثم وصف نفسه بعموم العلم الشامل، لما غاب عن الخلق وما يشاهدونه. وبعموم رحمته، التي وسعت كل شيء، ووصلت إلى كل حي، ثم كرر ذكر عموم إلهيته وانفراده بها، ثم ذكر جملة من أسمائه الحسنی المتضمنة لصفاته العليا^(١).

فهذه الآيات اشتملت على ذكر أسماء الله الحسنی وصفاته العليا.

وقد جمع الله ﷻ هذه الأقسام - توحيد الألوهية، والربوبية، والأسماء والصفات في آية واحدة، قال تعالى: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ^٢ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا^(٢)﴾.^(٣)

فقوله: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ هذا توحيد الربوبية .

وقوله: ﴿فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ^٢﴾ هذا توحيد الألوهية الذي يسمى بتوحيد العبادة .

وقوله: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ هذا يتناول توحيد الأسماء والصفات .

وجمعها أيضاً في سورة الفاتحة وفي سورة الناس قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢﴾ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٣﴾﴾^(٤)، فذكر الله ﷻ في هذه السورة الألوهية، والربوبية، والملك .

(١) انظر: تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان (٣٤٥/٧) .

(٢) سورة مريم، آية (٦٥) .

(٣) انظر: تقريب التدمرية لشيخنا ابن عثيمين (١٢٥) .

(٤) سورة الفاتحة، آية (٢-٤) .

وقال تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿١﴾ مَلِكِ النَّاسِ ﴿٢﴾ إِلَهِ النَّاسِ ﴿٣﴾﴾^(١)،
فهذه ثلاثة أوصاف لربنا تبارك وتعالى، ذكرها مجموعة في موضع واحد في
أول القرآن، ثم ذكرها مجموعة في موضع واحد في آخر ما يطرق سمعك
من القرآن^(٢).

فتقسيم التوحيد إلى ثلاثة أقسام هو نتيجة لاستقراء كتاب الله ﷻ
والأدلة الدالة على ذلك كثيرة جداً يطول حصرها .

* * * * *

(١) سورة الناس، آية (١-٣) .

(٢) انظر: مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب (١١/٥-١٢) .

المبحث الثالث : تعريف توحيد الربوبية .

أ (المدلول اللغوي لتوحيد الربوبية .

توحيد الربوبية مركب من كلمتين: مضاف، ومضاف إليه. أما المضاف فقد تقدم الكلام عليه لغة وشرعاً^(١). وأما المضاف إليه وهي كلمة "الربوبية" فهي المقصود في هذا المبحث .

"الرب" في الأصل التربية، وهو إنشاء الشيء حالاً فحلاً إلى حد التمام، يقال رَبَّهُ وَرَبَّاهُ وَرَبَّيَهُ وَرَبَّيَهُ، فالرب مصدر مستعار للفاعل، ولا يقال الرب مطلقاً إلا لله تعالى المتكفل بمصلحة الوجودات نحو قوله تعالى: ﴿بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبُّ غَفُورٌ﴾^(٢)، وبالإضافة يقال له ولغيره نحو قوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣)، وقوله: ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾^(٤)، ويقال: رب الدار ورب الفرس لصاحبهما^(٥).

وكلمة "الرب" في اللغة تطلق على المالك، وعلى السيد المطاع، وعلى المصلح للشيء .

قال ابن الأنباري^(٦): ("الرب" ينقسم إلى ثلاثة أقسام: يكون الرب

(١) راجع (٨٠) وما بعدها .

(٢) سورة سبأ، آية (١٥) .

(٣) سورة الفاتحة، آية (٢) .

(٤) سورة الصفات، آية (١٢٦) .

(٥) انظر: المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني (١٩٠)، والصحاح للجوهري (١٣٠/١).

(٦) هو الإمام الحافظ اللغوي ذو الفنون، أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار بن الأنباري المقرئ

المالك، ويكون الرب السيد المطاع، قال تعالى: ﴿فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا﴾^(١)، أي: سيده، ويكون الرب المصلح، رب الشيء إذا أصلحه^(٢).

فهذه ثلاث معاني ترجع إليها كلمة الرب .

١ المعنى الأول: المالك والصاحب :

قال الجوهري: (رب كل شيء: مالكه)^(٣).

وقال ابن منظور: (ورب كل شيء: مالكه ومستحقه، وقيل صاحبه، ويقال: فلان رب هذا الشيء أي ملّكه له، وكل من ملك شيئاً فهو ربه، يقال: هو رب الدابة، ورب الدار، وفلان رب البيت ...)^(٤).

ومن هذا المعنى ما جاء في حديث زيد بن خالد الجهني في ضالة الإبل: (فذرّها حتى يلقاها ربّها ...)^(٥).

==

النحوي، ولد سنة (٢٧٢هـ). ألف الدواوين الكبار مع الصدق والدين وسعة الحفظ. توفي سنة (٣٠٤هـ). له "كتاب الوقف والابتداء"، و"كتاب المشكل".

انظر: السير (٢٧٩-٢٧٤/١٥).

(١) سورة يوسف، آية (٤١) .

(٢) لسان العرب (٤٠١-٤٠٠/١) .

(٣) الصحاح (١٣٠/١) .

(٤) لسان العرب (٣٩٩/١) .

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب العلم، باب الغضب في الموعظة والتعليم إذا رأى ما يكره (٤٩/١-٥٠/٩١ رقم ٩١). ومسلم في صحيحه في كتاب اللقطة (١٣٤٦-١٣٤٨/١٣٤٨ رقم ١٧٢٢).

٤ المعنى الثاني : السيد المطاع :

قال الجوهري: (ربيت القوم: سُستهم أي: كنت فوقهم. قال أبو نصر وهو من الربوبية، ومنه قول صفوان: لَأَنْ يَرْبِّيَ رجل من قريش أحب إلي من أن يَرْبِّيَ رجل من هوازن)^(١)، يعني أن يكون رباً فوقي وسيداً يملكني^(٢)، ومن هذا المعنى قوله ﷺ في حديث جبريل الطويل: " أن تلد الأمة ربّها " ^(٣) أي سيدها، قال ابن الأثير^(٤) رحمه الله: (أراد به في الحديث المولى والسيد)^(٥).

٤ المعنى الثالث: المصلح للشيء :

قال ابن فارس: (الرب: المصلح للشيء، يقال: ربّ فلان ضيعته إذا قام على إصلاحها)^(٦).

(١) الصحاح (١/١٣٠) .

(٢) لسان العرب (١/٤٠٠) .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الإيمان، باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان والإسلام والإحسان (١/٣٣/٥٠). ومسلم في صحيحه، في كتاب الإيمان، باب الإيمان والإسلام والإحسان (١/٣٦-٣٧/١).
(٤) هو محمد الدين أبو السعادات، المبارك بن محمد بن محمد بن عبدالكريم الشيباني الجزري المعروف بابن الأثير، كان فقيهاً، محدثاً، أديباً، نحويّاً، ورعاً، عاقلاً، مهيباً، ذا برٍّ وإحسان. ولد سنة (٥٤٤هـ)، وتوفي سنة (٦٠٦هـ). من مصنفاته: "جامع الأصول"، و"الشافي في شرح مسند الشافعي".

انظر: طبقات الشافعية للأسنوي (١/٧٠-٧١)، والأعلام للزركلي (٥/٢٧٢-٢٧٣).

(٥) النهاية في غريب الحديث (٢/١٧٩) .

(٦) معجم مقاييس اللغة (٢/٣٨١) .

وقال الجوهري: (ربّ الضيعة أي: أصلحها وأتمّها، وربّ فلان ولده يرثه ربّاً وربّه، وتربّه، بمعنى أي ربّه ...)^(١).

* * * * *

ب (المعنى الاصطلاحي لتوحيد الربوبية .

توحيد الربوبية : هو إفراد الله ﷻ بالخلق، والملك، والتدبير^(٢).

فمن أقر بأن الله - تعالى - رب كل شيء، ومالكة، وخالقه، ورازقه، وأنه المحيي المميت، النافع الضار، المتفرد بإجابة الدعاء عند الاضطرار، الذي له الأمر كله، ويده الخير كله، القادر على كل شيء، ليس له في ذلك شريك ويدخل في ذلك الإيمان بالقدر فقد حقق توحيد الربوبية^(٣).

فالرب ﷻ هو المالك المدبر المعطي المانع الضار، الخافض الرافع، المعز المذل، فمن شهد أن المعطي أو المانع، أو الضار أو النافع، أو المعز أو المذل غيره فقد أشرك بربوبيته^(٤).

إذاً نخلص من ذلك إلى أن توحيد الربوبية هو توحيد الله بأفعاله - يعني اعتقاد أن الله جل وعلا - واحد في أفعاله، واحد في خلقه لا شريك له، واحد في جميع معاني الربوبية فهو سبحانه المتفرد بالخلق، والرزق، وبالإحياء، والإماتة، وبتدبير الأمر، وتصريف الملكوت، ونحو ذلك من معاني الربوبية .

* * * * *

(١) الصحاح (١/١٣٠) .

(٢) القول المفيد على كتاب التوحيد لشيخنا ابن عثيمين رحمه الله (٩/١) .

(٣) انظر: تيسير العزيز الحميد للشيخ سليمان التيمي (٣٣) .

(٤) فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٩٢/١) .

الفصل الثاني

معرفة الله ﷻ

وفيهِ ثلاثة مباحث :

- المبحث الأول: أقوال القاري في معرفة الله ﷻ .
- المبحث الثاني: عرض القضايا التي وردت في كلام القاري على مذهب السلف .
- المبحث الثالث: الميثاق الأزلي .

* * * * *

المبحث الأول : أقوال القاري في معرفة الله.

قال القاري - رحمه الله - في "شرح على الفقه الأكبر" ^(١) : (فوجود الحق ثابت في فطر الخلق كما يشير إليه قوله تعالى : ﴿ فِطَرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ ^(٢) ، ويومئ إليه حديث " كل مولود يولد على فطرة الإسلام " ^(٣)) ^(٤) .

وقال أيضاً : (المقصود من كلمة التوحيد نفي كون الشيء يستحق العبودية وإثبات الربوبية لمن له استحقاق الألوهية ، وإلا فالكفار كانوا عارفين للوجود ومغايرته لما سواه كما أخبر به ﷺ عنهم بقوله ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ ^(٥) أي : أوجد العلويات والسفليات من حيز العدم إلى صفحة الوجود ، ﴿ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ ^(٦) أي : الذات الواجب الوجود المستجمع

(١) في صحة نسبة كتاب الفقه الأكبر لأبي حنيفة خلاف بين أهل العلم ، فقد نسبته الذهبي في العلو للعلي الغفار (١٠١) لأبي مطيع الحكم بن عبد الله البلخي . وانظر : كتاب العبر في خبر من غير للذهبي أيضاً (٢٥٨/١) . وانظر حول إسناد الكتاب لأبي حنيفة كتاب أصول الدين عند الإمام أبي حنيفة للدكتور الخميس (١١٦-١٢٣) . وعلى كل حال سواء صحت نسبة الكتاب للإمام أبي حنيفة أو لم تصح فالبحث هنا ليس في كلام الإمام وإنما في كلام من شرح كلامه وهو ملا علي قاري .

(٢) سورة الروم ، آية (٣٠) .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجنائز ، باب إذا أسلم الصبي فمات هل يصلى عليه (٤١٧/١ رقم ١٣٥٩) . ومسلم في صحيحه في كتاب القدر ، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة (٢٠٤٧/٤ رقم ٢٦٥٨) .

(٤) شرح الفقه الأكبر (٢٣-٢٤) ، (٨٣-٨٤) .

(٥) سورة لقمان ، آية (٢٥) .

(٦) سورة لقمان ، آية (٢٥) .

لصفات الجلال والكمال من الكرم والجود (١).

وقال أيضاً في تفسيره المسمى بـ "أنوار القرآن وأسرار الفرقان" عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٢): (فطرة الله أعني خلقه الله أو ألزموا فطرة الله التي فطر الناس عليها وهي ملة الإسلام، فإنهم لو خلوا وما خلقوا عليه أدى بهم إليها، ﴿لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ أي: لا تبدلوا خلقته) (٣).

وقال أيضاً: (﴿لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ لا تبدلوه إشارة إلى أن النفسي معناه النهي) (٤).

وقال أيضاً عند شرحه لحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه، كما تنتج (٥) البهيمة بهيمة جمعاء (٦) هل تحسون فيها من جدعاء (٧)؟ ثم يقول:

(١) الرد على القائلين بوحدة الوجود (١٤-١٥) .

(٢) سورة الروم، آية (٣٠) .

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٠٨٤)، وانظر أيضاً: تفسير الجمالين على الجلالين (١٤٠/٢).

(٤) تفسير الجمالين على الجلالين (١٤٠/٢) .

(٥) تنتج: أي تلد، يقال: نتجت الناقة إذا ولدت فهي منتوجة. النهاية لابن الأثير (١٢/٥).

(٦) الجمعاء: السليمة من العيوب المجتمعة الأعضاء. المرجع السابق (٢٩٦/١).

(٧) الجدع: قطع الأنف، والأذن، والشفة، وهو بالأنف أخص، فإذا أطلق غلب عليه. المرجع السابق (٢٤٦/١).

﴿فِطَرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾^(١).

وقال أيضاً : (وفي معنى هذا الحديث » خلقت عبادي حنفاء كلهم وإنهم أتتهم الشياطين فأضلّتهم عن دينهم «^(٢)، والمعنى ما أحد يولد إلا على هذا الأمر الذي هو تمكن الناس من الهدى في أصل الجبلّة والتهيؤ لقبول الدين، فلو ترك على تمكّنه وتهيؤه المذكورين لاستمر على الهدى والدين ولم يفارقه إلى غيره؛ لأن حسنه ركز في النفوس، فلم يقع لها عدول عنه إلا لآفة بشرية، أو تقليد للغير، ولذا قال تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾^(٣)، فجعل الهدى رأس المال الحاصل عندهم ثم عرضه للزوال ببذله في أخذهم الضلالة البعيدة عنهم)^(٤).

وقال أيضاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾^(٥): (والمعنى إنما ندعوكم إليه وهو لا يحتمل الشك لكثرة الأدلة الظاهرة عليه كما أشار إليه بقوله ﴿فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾^(٦)).

وقال أيضاً: (الفطرة تدل على نوع من الابتداء والاختراع الذي هو

(١) سبق تخريجه (١٠١) .

(٢) جزء من حديث طويل رواه مسلم في صحيحه في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار (٤/٢١٩٧ / رقم ٢٨٦٥) .

(٣) سورة البقرة، آية (١٦) .

(٤) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (١/١٦١) .

(٥) سورة إبراهيم، آية (١٠) .

(٦) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٤٠٠/ب ، ٤٠١/أ) .

معنى الفطرة كالجلسة (١).

وقال أيضاً في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ (٢): (أي: أبداع العلويات والسفليات من الموجودات) (٣).

وقال في موضع آخر: (أي: مبديهما ومبدعهما ومخترعهما لا عن مثال سبق فيهما) (٤).

من خلال هذا العرض الذي نقلته من كلام القاري - رحمه الله تعالى - أخلص إلى أنه نبه على قضايا مهمة :
القضية الأولى : معنى الفطرة لغة وشرعاً .

القضية الثانية : موافقة القاري لمذهب السلف في فطرية معرفة الله ﷻ .

القضية الثالثة : إرسال الرسل لم يكن لتقرير توحيد الربوبية بل لتقرير توحيد الألوهية .

وكل هذه القضايا التي نبه عليها القاري تدل دلالة واضحة على أن معرفة الله ﷻ فطرية - وسوف يأتي بيان ذلك بمشيئة الله ﷻ - والكلام مع القاري سيكون من خلال هذه القضايا .

* * * * *

(١) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (١/١٦١-١٦٢) .

(٢) سورة الأنعام، آية (٧٩) .

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٢١٢/أ) .

(٤) المصدر السابق .

المبحث الثاني : عرض القضايا التي وردت في كلام القاري على مذهب السلف .

له وفيه ثلاثة مطالب :

- المطلب الأول: معنى الفطرة .
- المطلب الثاني: موافقة القاري لمذهب السلف في فطرية معرفة الله ﷻ .
- المطلب الثالث: إرسال الرسل لم يكن لتقرير توحيد الربوبية بل لتقرير توحيد الألوهية -العبادة- .

* * * * *

المطلب الأول : معنى الفطرة .

(١) الفطرة في اللغة : -

تكلم القاري - رحمه الله تعالى - عن معنى الفطرة في اللغة وذكر أن المراد بها الخلقة والاختراع والابتداع، وهذا الذي قرره القاري - رحمه الله تعالى - هو ما قرره علماء اللغة :

قال الجوهري رحمه الله تعالى :

(الفطرة بالكسر: الخِلقة، وقد فَطَرَ يَفْطُرُهُ بالضم فطرًا، أي: خلقه)^(١).

وقال ابن فارس رحمه الله تعالى :

(فطر: الفاء والطاء والراء أصل صحيح يدل على فتح شيء وإبرازه ... والفطرة: الخِلقة)^(٢).

وقال ابن الأثير رحمه الله تعالى :

(الفطرُ: الابتداع والاختراع، والفِطرة الحالة كالجلسة والركبة...)^(٣).

إذاً الفطرة في اللغة: هي الابتداع والاختراع والخلقة .

(١) الصحاح (٢/٧٨١) .

(٢) معجم مقاييس اللغة (٤/٥١٠) .

(٣) النهاية في غريب الحديث (٣/٤٥٧)، وانظر: لسان العرب لابن منظور (٥/٥٨) .

٢ (الفطرة في الشرع :

اختلف أهل العلم في معنى الفطرة التي جاء ذكرها في الكتاب والسنة، مثل قوله تعالى: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا...﴾^(١)، وحديث "ما من مولود إلا يولد على الفطرة..."^(٢) على أقوال.

ومن أجمع من ذكر هذه الأقوال ابن عبد البر^(٣) كما في "التمهيد"^(٤)، ونقلها عنه جمع من أهل العلم، منهم شيخ الإسلام ابن تيمية في "درء تعارض العقل والنقل"^(٥).

وكذلك تلميذه ابن قيم الجوزية في كتابيه "أحكام أهل الذمة"^(٦) و"شفاء العليل"^(٧).

والمقام هنا لا يقتضي عرض تلك الأقوال ومناقشتها^(٨)، ولكن الذي

(١) سورة الروم، آية (٣٠) .

(٢) سبق تخريجه (١٠١) .

(٣) هو شيخ الإسلام، حافظ المغرب، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي، ولد سنة (٣٦٨هـ). قال أبو الوليد الباجي: لم يكن بالأندلس مثل أبي عمر في الحديث. توفي سنة (٤٦٣هـ). له من المصنفات: "التمهيد"، "الاستذكار".

انظر: تذكرة الحفاظ (٣/١١٢٨-١١٣٢)، والأعلام للزركلي (٨/٢٤٠) .

(٤) التمهيد (١٨/٦٨-٩٥) .

(٥) درء تعارض العقل والنقل (٨/٣٨٤) وما بعدها .

(٦) (٢/٥٦٨) وما بعدها .

(٧) (٢/٢٩٧) وما بعدها .

(٨) ومن أراد الاطلاع على تلك الأقوال، فعليه بكتاب درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية

(٨/٣٨٤) وما بعدها، فقد ناقش تلك الأقوال وبين الراجح منها .

يهمنا هنا هو رأي القاري - رحمه الله - في معنى الفطرة التي ورد ذكرها في نصوص الكتاب والسنة .

القاري يفسر الفطرة بالإسلام، ولهذا قال في تفسير قوله تعالى: ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ... ﴾^(١): (فطرت الله وهي ملة الإسلام فإنهم لو خلّوا وما خلقوا عليه أدى بهم إليها)^(٢).

وقال عند شرحه لحديث " ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه ... " ^(٣): (وفي معنى هذا الحديث " خلقت عبادي حنفاء كلهم وإنهم أتتهم الشياطين فأضلتهم عن دينهم " ^(٤) والمعنى ما أحد يولد إلا على هذا الأمر الذي هو تمكن الناس من الهدى في أصل الجبلية والتهيؤ لقبول الدين، فلو ترك على تمكنه وتهيؤ المذكورين لاستمر على الهدى والدين ولم يفارقه إلى غيره؛ لأن حسنه ركز في النفوس فلم يقع لها عدول عنه إلا لآفة بشرية أو تقليد للغير ...) ^(٥).

فالقاري من خلال هذين النصين نراه يفسر الفطرة بالإسلام، وهذا موافق لما عليه السلف .

(١) قال مجاهد - رحمه الله تعالى - في تفسير قوله تعالى: ﴿ فِطْرَتَ اللَّهِ ... ﴾

(١) سورة الروم، آية (٣٠) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٠٨٤) .

(٣) سبق تخريجه (١٠١) .

(٤) سبق تخريجه (١٠٣) .

(٥) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (١/١٦١) .

قال : (الإسلام) ^(١) .

٢ (وقال عكرمة ^(٢) - رحمه الله - في تفسير قوله تعالى : ﴿ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ قال : (الإسلام) ^(٣) .

٣ (وقال محمد بن نصر المروزي : (إن آخر قولي الإمام أحمد بن حنبل أن المراد بالفطرة الإسلام) ^(٤) .

٤ (وممن فسر الفطرة بالإسلام البخاري - رحمه الله - حيث قال في صحيحه : باب ﴿ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴾ لدين الله (خلق الأولين) دين الأولين، والفطرة : الإسلام ^(٥) .

وممن فسر الفطرة بالإسلام : الحسن ^(٦) ، وإبراهيم

(١) جامع البيان عن تأويل آي القرآن لابن جرير الطبري (٤٠/٢١) .

(٢) هو عكرمة، أبو عبدالله مولى ابن عباس تابعي جليل، أصله بربري، كان ثقة ثباتاً عالماً بالتفسير، توفي سنة (١٠٤هـ) وقيل بعد ذلك .

انظر : الطبقات لابن سعد (٣٣١/٢) و(٢٨٢/٧)، والجرح والتعديل لابن أبي حاتم (٧/٧-٩)، وسير أعلام النبلاء (١٢/٥-٣٦) .

(٣) جامع البيان عن تأويل آي القرآن لابن جرير الطبري (٤١/٢١) .

(٤) نقلاً من درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية (٣٨٩/٨-٣٩٠) .

(٥) صحيح البخاري، كتاب التفسير، باب لا تبديل لخلق الله (٢٧٥/٣) .

(٦) هو الحسن بن أبي الحسن أبو سعيد البصري، ولد سنة (٢١هـ)، وكان سيد أهل زمانه علماً وعملاً، كان زاهداً في الدنيا فصيحاً، قال الشافعي : لو أشاء أقول إن القرآن نزل بلغه الحسن لقلت لفصاحته. ومناقبه جليّة، وأخباره طويلة، توفي سنة (١١٠هـ)، وقد قارب التسعين عاماً. انظر : الطبقات لابن سعد (١٥٦/٧)، وغاية النهاية لابن الأثير الجزري (٢٣٥/١) رقم (١٠٧٤)، ومعرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار (٦٥/١) رقم (٢١)، والسير للذهبي أيضاً (٥٦٣/٤-٥٨٨) .

النخعي^(١)، والضحاك^(٢)، والزهري^(٣).

* * * * *

(١) هو فقيه العراق أبو عمران، إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي، اليماني، ثم الكوفي، أحد الأعلام، كان بصيراً بعلم ابن مسعود رضي الله عنه، واسع الرواية فقيه النفس، كبير الشأن، كثير المحاسن. ولد سنة (٥٠هـ)، توفي سنة (٩٥ أو ٩٦هـ).

انظر: مشاهير علماء الأمصار (١٠١)، والسير (٥٢٠/٤-٥٢٩).

(٢) هو الضحاك بن مزاحم الهلالي أبو القاسم، ويقال: أبو محمد الخراساني، من أتباع التابعين، سمع من سعيد بن جبير وأخذ عنه التفسير، وكان عابداً معلماً للصبيان بدون أجر. توفي سنة (١٥٠هـ). انظر: غاية النهاية (٣٣٧/١)، وطبقات ابن سعد (٤١٧/٨) و(٣٧٣/٩)، وتهذيب الكمال (٢٩١/١٣-٢٩٧)، وسير أعلام النبلاء (٥٩٨/٤-٦٠٠).

(٣) انظر: التمهيد لابن عبد البر (٧٢/١٨).

المطلب الثاني : موافقة القاري لمذهب السلف في فطرية معرفة الله ﷻ .

إن الإيمان بوجود الله ﷻ مركوز في فطر الخلق؛ وما ذاك إلا لأن الله ﷻ أظهر وأبين من أن يجهل فيطلب الدليل على وجوده، ولذا يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: (كيف يطلب الدليل على من هو دليل على كل شيء؟! وكان كثيراً ما يتمثل بهذا البيت :

وليس يصح في الأذهان شيء إذا احتاج النهار إلى دليل)^(١)

فالإقرار بوجود الخالق فطري ضروري لا يتوقف على نظر واستدلال إلا عند فساد الفطرة أو تغييرها لتقوم بذلك الحجة على من أنكر وجود الخالق، وإلا فإنه لا يعرف عن أحد أنكر وجود الخالق إلا ما حكى الله ﷻ عن الملك الجبار الذي ناظر إبراهيم عليه السلام - وهو نمرود البابلي - المعطل المنكر لرب العالمين^(٢). وعن فرعون موسى الذي عرف تجاهله، وتظاهره بإنكار الخالق وقد كان مستيقناً به في الباطن كما قال تعالى: ﴿ لَقَدْ عَلِمْتَمَا أَنزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ ﴾^(٣)، وهؤلاء المنكرون للخالق جميعهم مقرون في قرارة أنفسهم أن الله هو الخالق كما قال تعالى: ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ﴾^{(٤) (٥)}.

(١) مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين لابن قيم الجوزية (٧١/١)، وانظر: الصواعق المرسله له (١٢٢١/٤) .

(٢) انظر: تفسير ابن سعدي (٣١٩/١)، ودرء تعارض العقل والنقل لابن تيمية (٤٠٤/٧) .

(٣) سورة الإسراء، آية (١٠٢) .

(٤) سورة النمل، آية (١٤) .

(٥) انظر: درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية (٣٨/٣٩)، والفتاوى (٦٣١/٧) .

فالإقرار بالخالق والاعتراف به مستقر في قلوب الخلق، وأنه من لوازم خلقهم ضروري لهم. وهذا ما قرره القاري - رحمه الله - ولهذا يقول: (فوجود الحق ثابت في فطر الخلق كما يشير إليه قوله تعالى: ﴿ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ ^(١)) ^(٢).

وقال أيضاً: (المقصود من كلمة التوحيد نفي كون الشيء يستحق العبودية، وإثبات الربوبية لمن له استحقاق الألوهية، وإلا فالكفار كانوا عارفين للوجود ومغايرته لما سواه كما أخبر به ﷺ عنهم بقوله ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ ^(٣) أي: أوجد العلويات والسفليات من حيز العدم إلى صفحة الوجود ﴿ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ أي: الذات الواجب الوجود المستجمع لصفات الجلال والكمال من الكرم والجود) ^(٤).

وهذا التقرير من القاري - رحمه الله - يبين لنا أنه لم يذهب في هذه المسألة إلى ما ذهب إليه علماء الكلام من المعتزلة وجمهور الأشاعرة والماتريدية الذين أنكروا المعرفة الفطرية التي تحصل ضرورة في قلوب العباد ولأجل إنكارهم للمعرفة الفطرية أوجبوا النظر أو القصد إلى النظر. وكل هذا لكون المعرفة لا تحصل إلا به بزعمهم .

فالقاري - رحمه الله - يقرر أن معرفة الله فطرية، وأن الخلق مفطرون على التوحيد. وهذا الذي قرره القاري هو الذي دلت عليه النصوص الشرعية

(١) سورة الروم، آية (٣٠) .

(٢) شرح الفقه الأكبر (٢٣-٢٤، ٨٣-٨٤) .

(٣) سورة لقمان، آية (٢٥) .

(٤) الرد على القائلين بوحدة الوجود (١٤-١٥) .

من الكتاب والسنة وقرّره علماء السلف رحمهم الله تعالى .

الأول : الأدلة من القرآن الكريم :

وردت في كتاب الله ﷻ أدلة كثيرة كلها تؤكد فطرية معرفة الخالق ﷻ فمن ذلك :

(١) قوله تعالى : ﴿ فَأَقَمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ... ﴾ ^(١) ، فالله - جل وعلا - في هذه الآية يأمر نبيه ﷺ بإقامة وجهه للدين، وهذا الدين هو فطرة الله التي فطر الناس عليها أي: خلقهم ابتداءً وجبلهم عليها .

(٢) إثبات ميثاق أزلي أخذ على بني آدم قبل خروجهم إلى هذه الدنيا كما قال تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ ^(٢) ، ففي هذه الآية دلالة على أن الله - جل وعلا - أشهد الناس على أنفسهم بالتوحيد، وهذا الإشهاد يقتضي أن معرفة الخالق من العلوم الفطرية الضرورية .

(٣) قوله تعالى : ﴿ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ^(٣) ، فهذه الآية تؤكد على أن الفطرة شاهدة بوجوده ومجبولة على الإقرار به والاعتراف به . فالاعتراف بالخالق ضروري في الفطر السليمة ولكن قد يعرض

(١) سورة الروم، آية (٣٠) .

(٢) سورة الأعراف، آية (١٧٢) .

(٣) سورة إبراهيم، آية (١٠) .

لبعضها شك واضطراب فتحتاج إلى النظر في الدليل الموصول إلى وجوده، ولهذا قالت لهم الرسل ترشدكم إلى طريق معرفته وإفراده بالعبادة بأنه فاطر السموات والأرض، أي: الذي خلقهما وأبدعهما من غير مثال سابق^(١).

٤ (لجوء الإنسان وفزعه إلى خالقه ﷻ عند الشدة والحاجة، وهذا مما يؤكد على فطرية معرفة المخلوق بالخالق .

قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبَيْهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ ۚ كَذَلِكَ زِينٌ لِّلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَن تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا فَلَمَّا نَجَّكُم إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ۝﴾^(٣).

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوًا إِلَيْهِ مِن قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّیُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا ۖ إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ۝﴾^(٤).

فهذه الآيات وما جاء على نحوها فيها تنبيه على أن الناس يعودون عند الشدة والحاجة إلى مقتضى الفطرة التي فطروا عليها، وهذا مما يؤكد على فطرية المعرفة بالخالق جل وعلا .

(١) انظر: تفسير ابن كثير (٢/٨١٣) .

(٢) سورة يونس، آية (١٢) .

(٣) سورة الإسراء، آية (٦٧) .

(٤) سورة الزمر، آية (٨) .

٥ (قال تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ ^(١) .

وقال تعالى : ﴿ وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ ^(٢) .

وقال تعالى : ﴿ وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ^(٣) .

فهذه الآيات وما جاء على نحوها تتضمن تقريراً للناس بأمر تعرفه فطرهم وهو ما غرسه الله فيها من معرفته ^(٤) .

الثاني : الأدلة من السنة النبوية :

قد دلت السنة النبوية على ما دل عليه كتاب الله ﷻ من فطرية المعرفة فمن ذلك :

١ (ما جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه، كما تنتج البهيمة جمعاء، هل تحسون فيها من جدعاء " ثم يقول

(١) سورة يونس، آية (٣١) .

(٢) سورة العنكبوت، آية (٦١) .

(٣) سورة لقمان، آية (٢٥) .

(٤) انظر: دلائل التوحيد للقاسمي (٢٥-٢٦) .

أبو هريرة رضي الله عنه : « ﴿ فِطَرَتُ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ ^(١) » ^(٢) .

فهذه الآية التي كان أبو هريرة رضي الله عنه يتلوها عند روايته للحديث مطابقةً تماماً لمعنى الحديث، فالحديث والآية معناهما واحد، وهو أن الناس فطروا على التوحيد، ولهذا بين النبي صلى الله عليه وسلم بقوله « فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه » إلى أن الأبوين يغيران الفطرة التي فطر الناس عليها وهي التوحيد ^(٣) .

(٢) وحديث عياض بن حمار رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيما يرويه عن ربه أنه قال: « ... وإني خلقت عبادي حنفاء كلهم، وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم، وحرمت عليهم ما أحللت لهم، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً » ^(٤) .

فهذا الحديث صريح في أن الله خلق عباده حنفاء، والحنيف: هو المائل إلى الدين المستقيم كما قال تعالى: « ... وَلَئِنْ كُنْتُمْ حَنِيفًا مُسْلِمًا ﴾ ^(٥) ^(٦) ، وهذا مما يؤكد أن الناس خلقوا على الإقرار بتوحيد الله، وربوبيته على خلقه، وأن الذي أفسد فطرتهم وصرفهم عن دينهم هم الشياطين .

قال ابن قيم الجوزية في تعليقه على هذا الحديث: (وهذا صريح في أنهم خلقوا على الحنيفية وأن الشياطين اقتطعتهم بعد ذلك عنها، وأخرجوهم منها

(١) سورة الروم، آية (٣٠) .

(٢) سبق تخريجه (١٠١) .

(٣) انظر: درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية (٣٧٢/٨) .

(٤) سبق تخريجه (١٠٣) .

(٥) سورة آل عمران، آية (٦٧) .

(٦) انظر: مقاييس اللغة لابن فارس (١١٠/٢-١١١) .

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَةِ﴾^(١)، وهذا يتناول إخراج الشياطين لهم من نور الفطرة إلى ظلمة الكفر والشرك، ومن النور الذي جاءت به الرسل من الهدى والعلم إلى ظلمات الجهل والضلال (٢).

الثالث : أقوال علماء السلف :

إن ثمة أقوالاً كثيرة لعلماء السلف من الصحابة والتابعين ومن سار على نهجهم في فطرية المعرفة وأن الخلق مقرون بتوحيد الربوبية، فمن هؤلاء :

(١) ابن عباس رضي الله عنهما حيث فسر قوله تعالى: ﴿... فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٣) (أي: لا تشركوا بالله غيره من الأنداد التي لا تنفع ولا تضر، وأنتم تعلمون أنه لا رب لكم يرزقكم غيره، وقد علمتم أن الذي يدعوكم إليه الرسول من توحيده هو الحق لا شك فيه)^(٤).

(٢) وقال قتادة أيضاً في قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (أي: تعلمون أن الله خلقكم وخلق السموات والأرض، ثم تجعلون له أنداداً؟!)^(٥).

(٣) وقال ابن جرير: (الله جل ثناؤه قد أخبر في كتابه عنها -أي العرب- أنها كانت تقر بوحدانيته، غير أنها كانت تشرك في عبادته ما كانت

(١) سورة البقرة، آية (٢٥٧) .

(٢) . أحكام أهل الذمة (٥٣٢/٢) .

(٣) سورة البقرة، آية (٢٢) .

(٤) تفسير ابن جرير (١٦٤/١) .

(٥) المصدر السابق (١٦٤/١) .

تشرك فيها، فقال جل ثناؤه ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مِّنْ خَلْقِهِمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾^(١)، فالذي هو أولى بتأويل قوله ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ إذ كان ما كان عند العرب من العلم بوحداية الله وأنه مبدع الخلق، وخالقهم، ورازقهم، نظير الذي كان من ذلك عند أهل الكتابين، ولم يكن في الآية دلالة على أن الله جل ثناؤه عني بقوله ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أحد الحزبين، بل مخرج الخطاب بذلك عام للناس كافة لهم؛ لأنه تحدى الناس كلهم بقوله ﴿يَتَأَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾^(٢) أن يكون تأويله ما قاله ابن عباس وقتادة، من أنه يعني بذلك كل مكلف عالم بوحداية الله، وأنه لا شريك له في خلقه يشرك معه في عبادته غيره، كائناً من كان من الناس عربياً كان، أو أعجمياً، كاتباً، أو أمياً^(٣).

٤ (وقال أبو المظفر السمعاني عند قوله تعالى: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ (أي وحدوا الله الذي خلقكم؛ وإنما خاطبهم به لأن الكفار مقرون أن الله خالقهم، والخلق هو اختراع الشيء على غير مثال سابق)^(٤).

٥ (قال شيخ الإسلام ابن تيمية :

(إن الإقرار بالخالق وكماله: يكون فطرياً ضرورياً في حق من سلمت فطرته وإن كان مع ذلك تقوم عليه الأدلة الكثيرة، وقد يحتاج إلى الأدلة عليه كثير من الناس عند تغير الفطرة وأحوال تعرض لها)^(٥).

(١) سورة الزخرف، آية (٨٧) .

(٢) سورة البقرة، آية (٢١) .

(٣) تفسير ابن جرير (١/١٦٤) .

(٤) تفسير القرآن لأبي المظفر السمعاني (٥٦/١) .

(٥) مجموع الفتاوى (٧٣/٦) . وانظر: نفس المصدر (٦/٢) .

وقال ابن رجب الحنبلي^(١) - رحمه الله - عند شرحه لحديث « البر حسن الخلق، والإثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس »^(٢) .
 قال: (وهذا يدل على أن الله فطر عباده على معرفة الحق والسكون إليه وقبوله، وركز في الطباع محبة ذلك، والنفور عن ضده وقد يدخل هذا في قوله في حديث عياض بن حمار « إني خلقت عبادي حنفاء مسلمين فأتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم، فحرمت عليهم ما أحللت لهم، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً »^(٣)، وقوله « كل مولود يولد على الفطرة ... »^(٤))^(٥) .

* * * * *

(١) هو أبو الفرج عبدالرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن بن محمد بن مسعود البغدادي الدمشقي الحنبلي، كان محدثاً حافظاً أصولياً ومؤرخاً. له مصنفات كثيرة منها: "جامع العلوم والحكم"، و"لطائف المعارف". توفي سنة (٧٩٥هـ) .

انظر: الدارس في تاريخ المدارس للنعماني (٥٩/٢-٦٠)، وشذرات الذهب (٣٣٩/٦-٣٤٠)، وذييل ابن عبد الهادي على طبقات ابن رجب (٣٦-٤١) .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب البر والصلة والآداب، باب تفسير السر والإثم (٤/١٩٨٠/ رقم ٢٥٥٣) .

(٣) سبق تخريجه (١٠٣) .

(٤) سبق تخريجه (١٠١) .

(٥) جامع العلوم والحكم لابن رجب الحنبلي (٩٩/٢-١٠٠) .

المطلب الثالث : إرسال الرسل لم يكن لتقرير توحيد الربوبية بل لتقرير توحيد الألوهية

من خلال كلام القاري الذي في المبحث الأول يتبين أنه نبه في كلامه على مسألتين مهمتين :

الأولى : أن الإقرار بتوحيد الربوبية مركز في فطر الخلق .

الثانية : أن دعوة الأنبياء عليهم السلام قاطبة كانت لتحقيق توحيد الألوهية.

المسألة الأولى التي نبه عليها القاري هي إقرار الكفار بتوحيد الربوبية ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾^(١)، فالمشركون لو لم يكونوا مقرين بمعرفة الخالق لما قررههم الله ﷻ به، ولذا كانت الرسل عليهم السلام يقولون لقومهم ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾^(٢)، فدل ذلك على أنه ليس في الله شك عند الخلق المخاطبين. وهذا يبين أنهم مفطورون على الإقرار به^(٣).

فالقاري - رحمه الله تعالى - يرى أن الخلق مقرون بتوحيد الربوبية عارفين للوجود ومغايرته لما سواه، وهذا هو الحق الذي دل عليه الكتاب والسنة كما مر معنا في فطرية المعرفة^(٤).

(١) سورة لقمان، آية (٢٥) .

(٢) سورة إبراهيم، آية (١٠) .

(٣) درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية (٤٤١/٨) .

(٤) راجع (١١١) .

المسألة الثانية التي نبه عليها القاري في كلامه السابق: أن دعوة الرسل عليهم السلام كانت لتحقيق توحيد الألوهية؛ لأن المشركين كانوا يؤمنون بتوحيد الربوبية كما سبقت الإشارة إليه في المسألة الأولى. وهذه المسألة سوف أفرد لها بحثاً بمشيئة الله - تعالى - في توحيد الألوهية في الباب الثالث^(١)، فأرجئ الكلام عليها هناك .

ولكن من خلال إشارة القاري لدعوة الرسل عليهم السلام، وأن الرسل إنما أرسلوا لتحقيق توحيد العبادة - كما يأتي بيانه بمشيئة الله تعالى - يتبين لنا أن القاري يقول بفطرية المعرفة - كما سبق بيانه - لأنه لو لم تكن معرفة الله ﷻ ثابتة مستقرة في فطر الخلق لساغ لمعارض الرسل - عليهم السلام - عندما يدعوهم أنبياءهم إلى إفراد الله بالعبادة، أن يقولوا نحن لم نعرف الله أصلاً، فكيف تأمروننا بعبادته؟ فلما لم يحصل ذلك دل على أن المعرفة كانت مستقرة في فطرهم كما قالت لهم رسلهم ﴿ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾^(٢)، وكما قال تعالى: ﴿ فَطَرَتِ اللَّهُ النَّاسَ عَلَيَّهَا ﴾^(٣).

فالقاري - رحمه الله تعالى - من خلال تنبيهه على هاتين المسألتين يقول بفطرية المعرفة .

* * * * *

(١) انظر: (١٨٥) .

(٢) سورة إبراهيم، آية (١٠) .

(٣) سورة الروم، آية (٣٠) .

المبحث الثالث : الميثاق الأزلي .

وفيه مطالبان :

- المطلب الأول: أقوال القاري في الميثاق .
- المطلب الثاني: عرض أقوال القاري ومناقشته فيها .

* * * * *

المطلب الأول : أقوال القاري في الميثاق .

قال القاري عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا﴾^(١):
(قد ورد الأحاديث الصحاح بما يدل على أن الله استخرج ذرية آدم من صلبه وميز أهل الجنة والنار بوضعهم بيضاً وسوداً في يمينه ويساره^(٢) . وأما الإشهاد عليهم هناك بأنه ربهم ففي حديثين موقوفين على ابن عباس وابن عمر^(٣) - رضي الله عنهم - كما حققهما الثقات من المحدثين^(٤) ، ووافقهما أكثر

(١) سورة الأعراف، آية (١٧٢) .

(٢) يأتي تخريجه قريباً .

(٣) هكذا في المخطوطة، والصواب [عن ابن عمرو رضي الله عنهما] .

(٤) أ) حديث ابن عباس رضي الله عنهما ورد مرفوعاً وموقوفاً وكلاهما قد صحت به الأسانيد إلا أن الرواة الذين أوقفوه على ابن عباس أكثر وأثبت كما قاله ابن كثير في تفسيره (٤١٥/٢)، فالمرفوع جاء من طريق جرير بن حازم عن كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبر عن ابن عباس مرفوعاً كما عند الإمام أحمد في مسنده (٢٧٢/١)، وابن أبي عاصم في السنة (٨٩/١ رقم ٢٠٢)، والحاكم في المستدرک (٢٧-٢٨/١)، (٥٤٤/٢)، والطبري في تفسيره (١١٠-١١١/٩)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٥٨-٥٩/٢)، ولكن جميع الرواة عن كلثوم بن جبر باستثناء جرير رَوَوْه موقوفاً، فعبد الوارث بن سعيد وإسماعيل بن إبراهيم بن علي، وربيع بن كلثوم، وحامد بن زيد، كلهم عن كلثوم عن سعيد عن ابن عباس موقوفاً . فحديث عبد الوارث بن سعيد: أخرجه الطبري في تفسيره (١١١/٩) .

وحديث إسماعيل بن إبراهيم بن علي: أخرجه الطبري في تفسيره (١١٢/٩)، وابن سعد في الطبقات (٢٩/١) .

وحديث ربيعة بن كلثوم: أخرجه الطبري في تفسيره (١١٢/٩)، وابن سعد في الطبقات (٢٩/١) .

وحديث حماد بن زيد: أخرجه ابن سعد في الطبقات (٢٩/١) .

فهؤلاء كلهم رَوَوْا الحديث موقوفاً خلافاً لجرير بن حازم الذي رواه مرفوعاً .

السلف، كأبي بن كعب، ومجاهد، وسعيد بن جبير^(١)، وقتادة، والسدي، وغيرهم، ويؤيده ما في الصحيحين عن النبي ﷺ "يقال للرجل من أهل النار: أرأيت لو كان لك جميع الدنيا أكنت مفتديا به؟ فيقول: نعم، فيقال: قد أردت منك أهون من ذلك أخذت عليك في ظهر أبيك آدم أن لا تشرك بي شيئاً فأبيت إلا أن تشرك بي" ^(٢).

وقال الحسن البصري وتبعه جمع من الخلف واختاره المعتزلة أن المراد بهذا الإشهاد أنه خلقهم على فطرة الإسلام ونصب لهم دلائل التوحيد في مقام المرام فصارت هذه الخلقة في مقام الابتلاء بمنزلة أنه قيل لهم: ألسنت بربكم؟ قالوا: بلى. لكن لا يخفى أنه لا منع من الجمع ليكون الثاني دال على الأول فتأمل ^(٣).

=

انظر في دراسة هذه الطرق والكلام عليها: كتاب فطرية المعرفة لفضيلة الدكتور أحمد سعد حمدان (٥٢-٦٣)، وكتاب أخذ الميثاق، لفضيلة الدكتور عبدالعزيز العثيم رحمه الله تعالى (٢٩-٣٣).

- وأما حديث ابن عمرو رضي الله عنهما فقد روى مرفوعاً وموقوفاً كما عند ابن جرير الطبري في تفسيره (٩/١١٣).

انظر الكلام على حديث ابن عمرو رضي الله عنهما في: كتاب فطرية المعرفة (٦٧-٧٠)، وكتاب أخذ الميثاق (٣٩-٤٢).

(١) هو أبو محمد سعيد بن جبير الأسدي الكوفي، ولد في حدرد سنة (٤٢هـ)، تابعي مشهور، كان من أصحاب ابن عباس، وكان إماماً عالماً في التفسير والفقه وكان عابداً فقيهاً ورعاً، قتله الحجاج سنة (٩٥هـ). انظر: الطبقات لابن سعد (٨/٣٧٤)، وحلية الأولياء (٤/٢٧٢)، وتهذيب الكمال (١٠/٣٥٨-٣٧٦)، والسير (٤/٣٢١).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب أحاديث الأنبياء، باب خلق آدم وذريته (٢/٤٥٢/رقم ٣٣٣٤). وأخرجه مسلم في كتاب صفة القيامة والجنة والنار، باب طلب الكافر الفداء بماء الأرض ذهباً (٤/٢١٦٠-٢١٦١/رقم ٢٨٠٥).

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٢٧٠/ب)، وانظر: شرح الفقه الأكبر (٨٥-٨٨).

وقال أيضاً عند قوله تعالى: ﴿ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ ^(١): (لا يكون لهم عذر أصلاً لوقوع الميثاق أولاً، ونصب الأدلة على الربوبية ثانياً، وإرسال الرسل لتذكير العهد الأول آخرأ) ^(٢). وقال أيضاً: (والتذكير به -أي الميثاق- على لسان صاحب المعجزة قائم مقام ذكره في النفوس) ^(٣).

وقال أيضاً: (قال البيضاوي ^(٤) في تفسيره أن معنى الآية أنه نزل تمكين بني آدم من العلم بربوبيته بنصب الدلائل، وخلق الاستعداد فيهم، وتمكينهم من معرفتها والإقرار بها، منزلة الإشهاد والاعتراف تمثيلاً وتخيلاً فلا قول ثم ولا شهادة حقيقية ^(٥). أهـ ، وفيه أن هذا يرجع إلى مذهب المعتزلة وإن كان أصله نقل عن الحسن البصري.

وقال الإمام الرازي: أطبقت المعتزلة على أنه لا يجوز تفسير هذه الآية بهذا الحديث؛ لأن قوله ﴿ مِنْ ظُهُورِهِمْ ﴾ يدل من بني آدم، فالمعنى: وإذا أخذ ربك من ظهور بني آدم فلم يذكر أنه أخذ من ظهر آدم شيئاً، ولو كان المراد الأخذ من ظهر آدم لقليل من ظهره، وأجاب بأن ظاهر الآية على أنه أخرج الذرية من ظهور بني آدم. وأما أنه أخرج تلك الذرية من ظهر آدم فلا تدل الآية على إثباته ونفيه، والخبر قد دل على ثبوته فوجب القول بهما معاً بأن

(١) سورة الأعراف، آية (١٧٢) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٢٧٠/ب) .

(٣) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (١٩١/١) .

(٤) هو أبو الخير، عبدالله بن عمر بن محمد بن علي الشيرازي البيضاوي، من قرية يقسال لها: البيضا من عمل شيراز. من تصانيفه: "أنوار التنزيل وأسرار التأويل"، و"طوالع الأنوار". توفي سنة (٦٩١هـ).

انظر: طبقات الشافعية للأسنوي (١٣٦/١)، والأعلام للزركلي (١١٠/٤).

(٥) انظر: أنوار التنزيل وأسرار التأويل المعروف بتفسير البيضاوي (٣٦٨/١) .

بعض الذر من ظهر بعض الذر والكل من ظهر آدم صوناً للآية والحديث عن الاختلاف^(١).

قال بعض المحققين^(٢): إن بني آدم من ظهره، فكل ما أخرج من ظهورهم فيما لا يزال إلى يوم القيامة هم الذين أخرجهم الله - تعالى - في الأزل من صلب آدم، وأخذ منهم الميثاق الأزلي ليعرف منه أن النسل المخرج فيما لا يزال من أصلاب بنيه، هو المخرج في الأزل من صلبه، وأخذ منهم الميثاق الأول وهو المقالي الأزلي كما أخذ منهم فيما لا يزال بالتدريج حين أخرجوا الميثاق الثاني وهو الحالي الإنزالي. والحاصل أن الله - تعالى - لما كان له ميثاقان مع بني آدم، أحدهما تتهدي إليه العقول من نصب الأدلة الحاملة على الاعتراف الحالي، وثانيهما المقالي الذي لا يتهدي إليه العقل بل يتوقف على توقيف واقف على أحوال العباد من الأزل إلى الأبد، كالأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - أراد عليه الصلاة والسلام أن يعلم الأمة ويخبرهم أن وراء الميثاق الذي يهتدون إليه بعقولهم ميثاقاً آخر أزلياً فقال ما قال من مسح ظهر آدم في الأزل وإخراج ذريته وأخذه الميثاق عليهم. أهـ ، وبهذا يزول كثير من الإشكالات فتأمل فيها حق التأمل^(٣).

وقال أيضاً في موضع آخر من المرقاة عن هذا الجمع: (وهو في غاية التحقيق ونهاية التدقيق)^(٤).

* * * * *

(١) انظر: التفسير الكبير لفخر الدين الرازي (٣٤٨/٧) .

(٢) يقصد العلامة قطب الدين الشيرازي كما نص على ذلك في المرقاة (٣٣٠/١) .

(٣) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٢٩٢/١) .

(٤) المصدر السابق (٣٣٠/١) .

المطلب الثاني : عرض أقوال القاري ومناقشته فيها .

يتبين لنا من كلام القاري السابق أنه يرى أن الله ﷻ ميثاقين مع بني آدم. أحدهما: تهتدي إليه العقول من نصب الأدلة الباعثة على الاعتراف الحالي. والثاني: المقالي التي لا تهتدي إليه العقول، بل يتوقف على توقيف واقف على أحوال العباد كالأنبياء عليهم السلام .

وهذا مما يؤكد قوله بفطرية المعرفة؛ ذلك لأن ثمة ارتباط بين المعرفة الفطرية، وبين الميثاق الذي أخذه الله ﷻ على بني آدم في عالم الذر. قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾^(١).

قال ابن كثير رحمه الله تعالى : (يخبر تعالى أنه استخرج ذرية بني آدم من أصلابهم شاهدين على أنفسهم أن الله ربهم ومليكم وأنه لا إله إلا هو كما أنه تعالى فطرهم على ذلك وجبلهم عليه، قال تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾^(٢) ...)^(٣).

قال الشيخ الألباني رحمه الله : (إننا وإن كنا لا نتذكر جميعاً ذلك الميثاق الرباني ... فإن الفطرة التي فطر الله الناس عليها والتي تشهد فعلاً بأن الله

(١) سورة الأعراف، آية (١٧٢-١٧٣) .

(٢) سورة الروم، آية (٣٠) .

(٣) تفسير ابن كثير (٤١٤/٢) .

هو الرب وحده لا شريك له إنما هي أثر ذلك الميثاق، وكأنَّ الحسن البصري - رحمه الله تعالى - أشار إلى ذلك حين روى عن الأسود بن سريع مرفوعاً «إلا إنما ليست نسمة تولد إلا ولدت على الفطرة ... الحديث»، قال الحسن عقبه: ولقد قال الله ذلك في كتابه ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ.....﴾ الآية (١).

فالآية الكريمة تقرر بوضوح أن الله ﷻ قد أشهد ذرية آدم على ربوبيته ﷻ فأقروا له بذلك واعترفوا، ثم أشهد على هذا الاعتراف، وسواء كان هذا العهد هو قبل الخروج إلى الدنيا في عالم الذر أو كان عهد الفطرة - على خلاف بين أهل العلم كما ذكره القاري - فإن ذلك لا يؤثر في حدوث المعرفة (٢).

فهذه الآية الكريمة تقرر بوضوح أن معرفة الله ﷻ فطرية وأن الخلق مفطورون على ذلك. وهذا ما قرره القاري في كلامه السابق، ولكن كلامه السابق أجمله في مسألتين وسيكون مناقشته من خلالها :

المسألة الأولى: رأي القاري في إخراج الذرية والإشهاد هل كان حقيقياً أو لا ؟.

المسألة الثانية : هل يمكن أن تفسر آية الميثاق بما ذهب إليه المعتزلة .

* * * * *

١ المسألة الأولى :

رأي القاري في إخراج الذرية والإشهاد هل كان حقيقياً أو لا ؟

القاري - رحمه الله - يرى أن إخراج الذرية من صلب آدم والإشهاد

(١) سلسلة الأحاديث الصحيحة (٤/١٦٣) .

(٢) فطرية المعرفة وموقف المتكلمين منها لفضيلة الشيخ الدكتور أحمد بن سعد حمدان (١٧) .

عليهم كان حقيقياً، ولهذا قال (والحاصل أن عهد الميثاق ثابت بالكتاب وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ ^(١) الآية، وبالسنة وهو الحديث الثابت المروي في المصابيح وغيره وتحقيقهما في كتب التفسير وشروح الحديث المنير على ما بيناه في محلها خلافاً للمعتزلة، حيث حملوا الآية والحديث على المعنى المجازي ^(٢).

وقال أيضاً: (والصحيح أن قولهم "بلى" كان بالنطق وهم أحياء عقلاء) ^(٣).

وقال أيضاً عند شرحه لحديث " لما خلق آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة، وجعل بين عيني كل إنسان منهم وبيصاً " ^(٤) من نور، ثم عرضهم على آدم، فقال: أي رب! من هؤلاء؟ قال: ذريتك ... الحديث " ^(٥) : (وفي هذا الحديث دليل بين على أن إخراج الذرية كان حقيقياً) ^(٦).

وقال عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَآءَآتِيْتُكُمْ

(١) سورة الأعراف، آية (١٧٢) .

(٢) شرح الفقه الأكبر (٨٤) .

(٣) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (١٩١/١) .

(٤) الوبيص: البريق، وقد بَصَّ الشيء يبص ويبيصاً. النهاية في غريب الحديث (١٤٦/٥).

(٥) أخرجه الترمذي في جامعه كتاب تفسير القرآن باب (٨) ومن سورة الأعراف (٢٤٩/٥)

رقم (٣٠٧٦)، وابن وهب في القدر رقم (٨)، وابن سعد في الطبقات (٢٧/١)، والحاكم في

المستدرک (٣٢٥/٢). وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه،

ووافقه الذهبي .

(٦) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٣٢٣/١) .

مِّن كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ
وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي ۖ قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا
وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١﴾ : (الظاهر أن هذا الميثاق الخاص كان يوم الميثاق
العام وهو الملايم لأن يكون شهادة التوحيد والربوبية مقرونة بشهادة النبوة
والعبودية إظهاراً لمرتبه العلية ومنزلته البهية) (٢).

فمن خلال تلك النصوص التي سقتها من كلام القاري يتبين لنا أنه
يرى أن الله أخرج ذرية آدم جملة واحدة في وقت واحد، ثم سأهم عن ربوبيته
فأجابوا بقولهم، وأقروا له، واعترفوا بربوبيته، وهذا الذي ذهب إليه القاري هو
الراجح في هذه المسألة، وقد دلت على ذلك السنة وأقوال الصحابة والتابعين
كما يأتي النقل عنهم .

أ - الأدلة من السنة على أن الإخراج والإشهاد كان حقيقيا :

(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «أخذ الله الميثاق
من ظهر آدم بنعمان -يعني بعرفة- فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فنثرهم
بين يديه كالذر ثم كلمهم قبلاً قال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ
تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَٰذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا
مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٣﴾» (٣) (٤).

(١) سورة آل عمران، آية (٨١) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (٩٨/أ+ب) .

(٣) سورة الأعراف، آية (١٧٢-١٧٣) .

(٤) سبق تخريجه (١٢٣) .

(٢) وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « إن الله يقول: لأهون أهل النار عذاباً: لو أن لك ما في الأرض من شيء كنت تفتدي به؟ قال: نعم. قال: فقد سألتك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم أن لا تشرك بي فأبيت إلا الشرك » (١).

قال الحافظ ابن حجر (٢) عن هذا الحديث: (فيه إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنَىٰ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾) (٣).

(٣) وحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « لما خلق الله تعالى آدم مسح على ظهره، فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة، وجعل بين عيني كل إنسان منهم وبيصاً من نور، ثم عرضهم على آدم، فقال: أي رب! من هؤلاء؟ قال: هؤلاء ذريتك. فرأى رجلاً منهم فأعجبه وبيص ما بين عينيه فقال: أي رب! من هذا؟ قال: هذا رجل من آخر الأمم من ذريتك يقال له: داود. قال: رب! وكم جعلت عمره؟ قال: ستين سنة. قال: أي رب! زده من عمري أربعين سنة فلما انقضى عمر آدم جاءه ملك الموت فقال: أو لم يبق من عمري أربعون سنة؟ قال: أو لم تعطها لابنك داود؟ قال: فجحد آدم، فجحدت ذريته، ونسي آدم فنسيت ذريته،

(١) سبق تخريجه (١٢٤) .

(٢) هو الحافظ شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي بن أحمد الكنتاني العسقلاني المصري الشافعي، كان حافظاً محدثاً فقيهاً مؤرخاً شاعراً أديباً. له مصنفات كثيرة منها: "فتح الباري شرح صحيح البخاري"، و"الإصابة في تمييز الصحابة"، و"تهذيب التهذيب" وغيرها. توفي سنة (٨٥٢هـ).

انظر: شذرات الذهب (٢٧٠/٧-٢٧٣)، ومعجم المؤلفين (٢٠/٢-٢٢) .

(٣) فتح الباري (٤٢٥/٦) .

وخطئ آدم فخطئت ذريته « (١) .

٤ () وعن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: « خلق الله - تعالى - آدم حين خلقه فضرب كتفه اليمنى فأخرج ذرية بيضاء كأفهم الذر، وضرب كتفه اليسرى، فأخرج ذريته سوداء، كأفهم الحمم، فقال للذي في يمينه إلى الجنة ولا أبالي، وقال للذي في كفه اليسرى: إلى النار ولا أبالي « (٢) .

هذه بعض الأحاديث التي وردت في إخراج الذرية من ظهر آدم وإشهادهم على أنفسهم، وثمة أحاديث أخرى لم أذكرها مخافة الإطالة (٣) .

ب - الآثار الواردة عند السلف في هذه المسألة :

١ () جاء عن أبي بن كعب رضي الله عنه في قول الله ﷻ: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ (٤) الآية، قال: (جمعهم فجعلهم أرواحاً ثم صورهم فاستنطقهم فتكلموا، ثم أخذ عليهم العهد والميثاق، وأشهدهم على أنفسهم ألسنت بربكم قال: فإني أشهد عليكم السموات السبع، والأرضين السبع، وأشهد عليكم أباكم آدم عليه السلام أن تقولوا يوم القيامة لم نعلم بهذا. اعلّموا أنه لا إله غيري، ولا رب غيري فلا تشركوا بي شيئاً. إني سأرسل إليكم رسلي يذكرونكم عهدي وميثاقي. وأنزل عليكم كتيباً. قالوا

(١) سبق تخريجه (١٢٩) .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (٤٤١/٦) واللفظ له، والبخاري في كشف الأستار (٢١/٣) وقال: إسناده حسن، وصححه الألباني انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة (١/٧٧/ رقم ٤٩) .

(٣) انظر بقية هذه الأحاديث والكلام عليها: كتاب أخذ الميثاق، للدكتور عبدالعزيز العثيم رحمه الله (٧-٥٢)، وكتاب فطرية المعرفة، للدكتور أحمد سعد حمدان حفظه الله تعالى (٣٥-٩٨) .

(٤) سورة الأعراف، آية (١٧٢) .

شهدنا بأنك ربنا وإلهنا لا رب لنا غيرك فأقروا بذلك ... (١).

(٢) وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : (أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان - يعني بعرفة - فأخرج من صلبه كل ذرية ذرأها فنثرهم بين يديه كالذرث ثم كلمهم قبلاً قال : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿ ١٧٢ ﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ (٢) « (٣).

(٣) وقال ابن جريج (٤) عن مجاهد، قال : (إن الله لما أخرجهم قال : يا عباد الله أجيئوا الله، والإجابة : الطاعة، فقالوا : أطعنا، اللهم أطعنا، اللهم لييك) (٥).

(٤) وقال عطاء (٦) في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ

(١) أخرجه أحمد في مسنده (١٣٥/٥) واللفظ له، وابن جرير في تفسيره (١١٥/٩)، والحاكم في المستدرک (٣٢٣/٢-٣٢٤) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

(٢) سورة الأعراف، آية (١٧٢-١٧٣) .

(٣) سبق تخريجه (١٢٣) .

(٤) هو عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج الأموي مولا هم المكي، الإمام العلامة الحافظ شيخ الحرم، ثقة حافظ فاضل، كان صاحب تعبد وتهجد، وأول من دوّن العلم بمكة، له المناسك وغيره. توفي سنة (١٥٠هـ). انظر : الطبقات لخليفة بن خياط (٢٨٣)، وابن سعد في الطبقات (٥٣/٨-٥٤)، وتهذيب الكمال (٣٣٨/١٨-٣٥٤)، والسير (٣٢٥/٦-٣٣٦).

(٥) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١١٥/٩) .

(٦) هو عطاء بن أبي رباح، واسم أبي رباح : أسلم القرشي مولا هم المكي، تابعي جليل، كان ثقة عالماً فقيهاً فاضلاً، وكان من أعلم الناس بمناسك الحج، توفي سنة (١١٤هـ).

انظر : الطبقات لابن سعد (٣٣٢/٢)، (٢٨/٨)، والطبقات لخليفة (٢٨٠)، والتاريخ الكبير

ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ^(١) : (أخرجهم من ظهر آدم حتى أخذ عليهم الميثاق، ثم ردهم في صلبه)^(٢).

وقال ابن جرير في تفسير الآية السابقة: (واذكر يا محمد ربك إذ استخرج ولد آدم من أصلاب آبائهم، فقرّرهم بتوحيده، وأشهد بعضهم على بعض شهادتهم بذلك، وإقرارهم به)^(٣).

وقال الشنقيطي بعد ذكره لقول الجمهور وهو: (أن الله أخرج جميع ذرية آدم من ظهور الآباء في صورة الذر، وأشهدهم على أنفسهم بلسان المقال ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ قَالُوا بَلَى^ط) ثم أرسل بعد ذلك الرسل مذكرة بذلك الميثاق ... -ثم قال بعد ذلك- هذا الوجه الأخير -أي قول الجمهور- يدل له الكتاب والسنة^(٤)، ثم بين وجه دلالة الكتاب والسنة على صحة هذا القول .

وقال ابن الأنباري : (مذهب أهل الحديث وكبراء أهل العلم في هذه الآية أن الله أخرج ذرية آدم من صلبه وصلب أولاده)^(٥).

وقال الألباني -رحمه الله- بعد الكلام على رواية ابن عباس في أخذ الميثاق والإشهاد عليه، وترجيحه بأن الإشهاد ثابت قال: (وجملة القول أن

==

(١) (٤٦٣/٦-٤٦٤)، وتهذيب الكمال (٢٠/٦٩-٨٦)، وسير أعلام النبلاء للذهبي (٧٨/٥)،

والتقريب (٣٩١) رقم (٤٥٩١) .

(١) سورة الأعراف، آية (١٧٢) .

(٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١١٦/٩) .

(٣) جامع البيان عن تأويل آي القرآن (١١٠/٩) .

(٤) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن (٣٠١/٢) .

(٥) لباب التأويل في معاني التنزيل للخازن (٦٠٩/٢) .

الحديث صحيح، بل هو متواتر المعنى كما سبق، وأنه لا تعارض بينه وبين أخذ الميثاق، فالواجب ضمه إليها، وأخذ الحقيقة من مجموعهما ... (١)

فالقول بإخراج الذرية وأخذ الميثاق والإشهاد عليهم هو قول السلف الصالح من الصحابة والتابعين دون اختلاف بينهم (٢)، وهذا ما ذهب إليه القاري في هذه المسألة .

* * * * *

المسألة الثانية :

هل يمكن أن تفسر آية الميثاق بما ذهب إليه المعتزلة .

القاري لا يرى بأس بأن تفسر آية ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ...﴾ (٣) بما ذهب إليه المعتزلة لظاهر الآية .

ولا يري بأساً أيضاً بأن تفسر بما ذهب إليه جمهور السلف من إخراج الذرية والإشهاد عليهم هناك؛ ولهذا لما ذكر الخلاف في تفسير آية الميثاق، قال: (لكن لا يخفى أنه لا منع من الجمع ليكون الثاني دال على الأول فتأمل) (٤).

وقال أيضاً بعدما ذكر قول الزمخشري (٥) في تفسير آية الميثاق: (لا منع

(١) سلسلة الأحاديث الصحيحة (٤/١٦٢) .

(٢) المصدر السابق (٤/١٥٩) .

(٣) سورة الأعراف، آية (١٧٢) .

(٤) أنوار القرآن وأسرار الفرقان ق

(٥) هو محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الخوارزمي الزمخشري، داعية من دعاة الاعتزال، صاحب كتاب الكشف الذي ملأه بالاعتزاليات. ولد سنة (٤٦٧هـ)، وتوفي =

من الجمع وبه يلتئم العقل والسمع^(١). وإليك نص عبارته في هذه المسألة :

قال القاري: (قال في الكشف: نزل تمكين بني آدم من العلم بربوبيته بنصب الدلائل، وخلق الاستعداد فيهم، وتمكينهم من معرفتها والإقرار بها، منزلة الإشهاد والاعتراف تمثيلاً وتخيلاً لا قول ثمة ولا شهادة حقيقة^(٢)) أهـ. أقول: لا مانع من الجمع وبه يلتئم العقل والسمع، قال المولى العلامة قطب الدين الشيرازي^(٣) - رحمه الله - فقد تقرر في بداية العقول أن بني آدم من ظهر آدم فيكون كل ما أخرج من ظهور بني آدم فيما لا يزال هم الذي قد أخرجهم الله تعالى في الأزل من ظهر آدم وأخذ منه الميثاق الأزلي، ليعرف منه أن هذا النسل الذي يخرج فيما لا يزال من أصلاب بني آدم هو الذر الذي أخرج في الأزل من صلب آدم، وأخذ منهم الميثاق وهو المقالي الأزلي، كما أخذ منهم فيما لا يزال بالتدريج حين أخرجوا الميثاق الثاني وهو الحالي اللايزالي فله سبحانه ميثاقان مع بني آدم، أحدها تهتدي إليه العقول من نصب الأدلة الباعثة على الاعتراف الحالي، وثانيهما المقالي الذي لا تهتدي إليه العقول بل يتوقف على توثيق واقف على أحوال العباد من الأزل إلى الآباء كالأنبياء فلأراد عليه الصلاة والسلام أن يعلم الأمة بأن وراء الميثاق الذي يهتدون إليه ميثاقاً

==

سنة (٥٣٨هـ). انظر: ميزان الاعتدال للذهبي (٧٨/٤)، ولسان الميزان لابن حجر (٤/٦)، والأعلام للزركلي (١٧٨/٧).

(١) مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٣٣٠/١).

(٢) (١٦٩-١٧٠).

(٣) هو محمود بن مسعود، الشهير بقطب الدين الشيرازي، صنف حاشية على تفسير الكشف. انظر: طبقات المفسرين لأحمد بن محمد الأدنه وي (١٩٩، ٣٠٣-٣٠٤).

آخر أزلماً فقال ما قال من مسح ظهر آدم في الأزل إلخ وهو في غاية التحقيق ونهاية التدقيق والله أعلم (١).

هذا الجمع الذي ذهب إليه القاري غريب وعجيب؛ إذ لا يمكن الجمع بين المتضادات، فكيف تُفسَّر الآية، بأن ذلك من باب التمثيل والتخييل وأنه لا قول ثمة ولا شهادة حقيقية - كما ذهب إليه أهل الاعتزال - ، وتفسر في نفس الوقت أيضاً بما ورد من الأحاديث والآثار عن السلف، بأن ذلك ليس من باب التمثيل والتخييل، بل إن الله أخرج جميع ذرية آدم من ظهور الآباء في صورة الذر، وأشهدهم على أنفسهم بلسان المقال ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾، وأن ذلك حق على حقيقته .

فهذا القول الذي ذهب إليه القاري وزعم أنه يلتزم به العقل والشرع بجانب للصواب؛ لأن الآية لا يمكن أن تفسر بما ذهب إليه أهل الاعتزال .

* * * * *

(١) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (١/٣٣٠) .

الفصل الثالث

دلالات معرفة الخالق وإثبات وحدانيته

وفيهِ مَبْحَثَانِ :

- المبحث الأول: أقوال القاري - رحمه الله - في دلالات معرفة الخالق .

- المبحث الثاني: عرض الطرق التي سلكها القاري في معرفة الخالق على مذهب السلف .

* * * * *

توطئة :

تقدم في الفصل الثاني أن القاري - رحمه الله تعالى - يرى فطرية المعرفة، وأن الخلق مفطورون على توحيد الله تعالى، وأن كل شيء يدل على وجود الله تعالى إذ ما من شيء إلا وهو أثر من آثار قدرته، فالخلق مفطورون على الإقرار بوجود الخالق .

ولكن لما كانت هذه الفطرة التي فُطر عليها الخلق، قد تنحرف بسبب ما عمّا فُطرت عليه من توحيد الله تعالى، جاءت الأدلة الشرعية تقرر هذا التوحيد، وتذكر الناس بما استقر في فطرتهم، فالمؤمن يزداد بها إيماناً والكافر توقظ فيه الفطرة الإيمانية ليؤمن بربه وبخالقه وبارئه ^(١)، وفي هذا الفصل أعرض الطرق التي سلكها القاري في معرفة الخالق، وأبين هل القاري سلك في ذلك طريقة السلف أم لا ؟.

* * * * *

(١) فطرية المعرفة وموقف المتكلمين منها (٢٥) .

المبحث الأول : أقوال القاري رحمه الله تعالى في دلالات معرفة الخالق، وإثبات وحدانيته .

قال رحمه الله تعالى: (فمن الآيات الدالة على وجوده وظهوره وقدرته وحكمته وجوده قوله تعالى: ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ ^(١) .

فمن أدار نظره في عجائب هذه المذكورات من خلق الأرضين والسموات، وبدائع فطر الحيوانات والنباتات وسائر ما اشتملت عليه الآيات الآفاقية والآنفسية كقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ۝ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ۝ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ ^(٢) . وقد قال الله تعالى: ﴿ سَنُرِيهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ۖ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ ^(٣) .

وفي كل شيء له شاهد يدل على أنه واحد ^(٤)

(١) سورة البقرة، آية (١٦٤) .

(٢) سورة المؤمنون، آية (١٢-١٤) .

(٣) سورة فصلت، آية (٥٣) .

(٤) هذا البيت لأبي العتاهية. انظر: ديوان أبي العتاهية (١٢٢)، ولكن الذي في ديوانه "آية" بدل "شاهد"، و "الواحد" بدل "واحد" .

ألجأه ذلك إلى الحكم بأن هذه الأمور العجيبة مع هذه التراتيب المحكمة الغريبة لا يستغنى كل منها عن صانع أوجده من العدم، وعن حكيم رتبته على قانون أودع فيه فنوناً من الحكم، وعلى هذا درج كل العقلاء إلا من لا عبرة بمكابرتة كبعض الدهرية^(١) من السفهاء، وإنما كفر بعضهم بالاشتراك حيث دعوا مع الله إلهاً آخر كعبدة الأصنام وسائر الوثنيين من الأنعام ...^(٢).

وقال أيضاً عن تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾^(٣):

(﴿وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ بنقص أولهما وزيادة آخرهما وعكسهما، أو اختلافهما نوراً وظلمة، وحرارة وبرودة، ﴿لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ لدلالات واضحة لأصحاب العقول السليمة المجلوة الخالصة عن شوائب الوهم والغفلة على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته^(٤).

وقال أيضاً عند قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾^(٥):

(١) هم الذين ينفون الربوبية، ويسندوا الحوادث إلى الدهر، ويقولون بقدوم العالم وينكرون المعاد. انظر: الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم (٤٧/١)، وبغية المرتاب لابن تيمية (٤٣٠)، وتفسير ابن كثير (٢٣١/٤)، وتفسير القاسمي (٣٩٣/٨).

(٢) شرح الفقه الأكبر (٢٤-٢٥)، وانظر: أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (٤٣/أ).

(٣) سورة آل عمران، آية (١٩٠).

(٤) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (١٢٦/أ+ب)، وانظر: مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (١٢٣/٣).

(٥) سورة آل عمران، آية (١٩١).

(﴿ مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا ﴾ المعنى ما خلقتَه عبثاً ضائعاً من غير حكمة بل خلقتَه لحكم عظيمة، من جملتها أن يكون مبدأ الوجود الإنسان وسبباً لمعاشه في الأبدان دليلاً يدلّه على الإيمان بوحدانيتك، ويحثّه على القيام بطاعتك؛ لينال الحياة الأبدية والسعادة السرمدية) (١).

وقال أيضاً عند تفسيره لسورة النحل - التي تسمى سورة النعم - عند قوله ﴿ يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالرَّيْتُوتَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَبَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٢):

(قوله ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ أي: آية لقوم يتفكرون فيها على وجود الصانع، وحكمته، وكرمه، وجوده، وقدرته فإن من تأمل الحبة تقع في الأرض وتصل إليها نداوة تنفذ فيها فينشق أعلاها ويخرج منه ساق شجرها، وينفتق أسفلها فيخرج منه عروقه، ثم ينمو، ويخرج منه الأوراق والأزهار، والأكمام، والأثمار على أشكال مختلفة وأنواع مؤتلفة، مع اتحاد المواد، علم أن ذلك ليس إلا بفعل فاعل مختار مقدس عن منازعة الأضداد والأنداد، ولعل فصل الآية بالتفكير إشعاراً بهذا الإيجاد والإمداد) (٣).

وقال أيضاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ ۚ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ۚ تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ ۚ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ (٤):

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (١٢٨/أ) .

(٢) سورة النحل، آية (١١) .

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (٤٢٠/ب) .

(٤) سورة البقرة، آية (١١٨) .

(قوله ﴿ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ أي: أظهرنا الآيات القرآنية، والمعجزات الفرقانية، والدلالات الآفاقية، والأنفسية. لقوم يطلبون اليقين لا لمن عاند وتعلق بوهم وتخمين في أمر الدين) (١).

وقال أيضاً في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ ﴾ (٢): (أي: فيها دلائل من أنواع النبات، وأصناف المعادن، والحيوانات. وفي اختلاف أجزائها في الهيئات، والكيفيات، والخواص، والمنافع الكليات والجزئيات يدل على وجود الصانع ووحدته وعلمه وقدرته وإرادته وحكمته) (٣).

وقال أيضاً عند تفسيره قوله تعالى: ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤) قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۖ إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٤﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٢٧﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۖ إِنَّ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ قَالَ لَئِنِ اتَّخَذَتِ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ أُولَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ﴿٣٠﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِ ۖ إِنَّ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣١﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿٣٢﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ ﴿٣٣﴾ (٥): (﴿ قَالَ لَئِنِ اتَّخَذَتِ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴾ عدل عن الحاجة بعد انقطاع الحجة كما هو دأب الجهلة عند الغلبة أن يظهروا العداوة بالمشاتمة والمضاربة والمقاتلة، ﴿ قَالَ أُولَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ﴾ أي: أتفعل في

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٣١/ب) .

(٢) سورة الذاريات، آية (٢٠) .

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٣١٢، ١٢٢٣) .

(٤) سورة الشعراء، آية (٢٣-٣٣) .

ذلك ولو جئتكم بحجة ظاهرة هنالك من المعجزة تُبَيِّن صدق دعواي بالرسالة المتضمنة الدالة على وجود الصانع وحكمته (١).

من خلال كلام القاري السابق أخلص إلى أنه سلك في دلالات معرفة الخالق ثلاثة طرق :

الطريق الأول : النظر في دلالة الآفاق .

الطريق الثاني : النظر في دلالة الأنفس .

الطريق الثالث : طريق المعجزة .

وسوف يكون -بمشيئة الله ﷻ- البحث مع القاري من خلال هذه الطرق، وهل هذه الطرق التي سلكها موافقة لمنهج السلف أم لا؟.

* * * * *

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٠٠٠-١٠٠١) .

المبحث الثاني : عرض الطرق التي سلكها القاري في معرفة الخالق على مذهب السلف .

❦ وفيه مطلبان :

- المطلب الأول: النظر في دلالة الآفاق .
- المطلب الثاني: النظر في دلالة الأنفـس .
- المطلب الثالث: طريق المعجزة .

* * * * *

المطلب الأول : النظر في دلالة الآفاق .

إن مخلوقات الله ﷻ الدالة على وحدانيته، وتفرد به بالعبادة لا تعد ولا تحصى، ففي كل شيء له آية تدل على أنه واحد، فإذا تأمل الإنسان العاقل في هذا العالم العلوي، والعالم السفلي، وما فيهما من سائر المخلوقات علم أنه لا بد لها من صانع مدبر حكيم، له الكمال المطلق من جميع الوجوه .

وهذا ما أشار إليه القاري حيث قال: (فمن الآيات الدالة على وجوده وظهوره وقدرته وحكمته وجوده قوله تعالى: ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ... ﴾ ^(١)، فمن أدار نظره في عجائب هذه المذكورات؛ من خلق الأرضين والسموات، وبدائع فطر الحيوانات، والنباتات، وسائر ما اشتملت عليه الآيات الآفاقية ... أُلجأه ذلك إلى الحكم بأن هذه الأمور العجيبة مع هذه التراتيب المحكمة الغريبة، لا يستغنى كل منها عن صانع أوجده من العدم، وعن حكيم رتبته على قانون أودع فيه فنوناً من الحكم) ^(٢) .

فالقاري - رحمه الله تعالى - يرى أن النظر في الآفاق عامل من عوامل تجلية الفطرة، وأن مخلوقات الله ﷻ التي لا تعد ولا تحصى دالة على وحدانيته جلالة. وهذه الطريقة التي سلكها القاري وأشار إليها في بعض كتبه ^(٣) هي طريقة

(١) سورة البقرة، آية (١٦٤) .

(٢) شرح الفقه الأكبر (٢٤-٢٥)، وانظر: أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٤٣/أ) .

(٣) انظر: شرح الفقه الأكبر (٢٤-٢٥)، وأنوار القرآن وأسرار الفرقان (٢٣/أ) (١٢٦،

١٢٨/أ)، ومرواة المفاتيح (١٢٣/٣) .

القرآن التي أرشد الخلق إليها. وإليك بعض النصوص الشرعية التي تبين لك أن هذه طريقة القرآن وسلف الأمة .

الأول : الأدلة من كتاب الله تعالى :

(١) قال تعالى: ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ ^(١).

فقلوه تعالى: ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي: في إيجادهما وخلقهما، وإبداع المخلوقات فيهما، وقدم السموات لاعتلائها مبنى ومعنى، وجمعت لأنها طبقات في جنسها مختلفات، ﴿ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ أي تعاقبهما سيراً، وتعارضهما طولاً وقصرأ، وظلمة ونوراً، وبرداً وحرأ، وسيراً وظهورأ ... ﴿ لَآيَاتٍ ﴾ أي دلالات على وحدة ذاته، وعلامات على قدرته وبقية صفاته، ﴿ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ أي: ينظرون إليها ويتفكرون فيها ^(٢).

وقال ابن كثير رحمه الله : (﴿ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ أي في هذه الأشياء دلالات بينة على وحدانية الله تعالى) ^(٣).

(٢) وقال تعالى: ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ

(١) سورة البقرة، آية (١٦٤) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٤٣/ أ) .

(٣) تفسير ابن كثير (٣٠٠/١) .

وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَنَكَ
فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١﴾.

فقوله ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: أنهم يعتبرون
بصنعة صانع ذلك، فيعلمون أنه لا يصنع ذلك إلا من ليس كمثله شيء، ومن
هو مالك كل شيء، ورازقه، وخالق كل شيء ومدبره، ومن هو على كل
شيء قدير، وبيده الإغناء والإفكار، والإعزاز والإذلال، والإحياء والإماتة،
والشقاء والسعادة (٢).

(٣) قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ ^ط يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ
وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴿١٥﴾ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ
سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٦﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ
لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
يَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ
فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿١٨﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا
بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا مَخْرُجًا مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ
طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ
انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٩﴾ (٣).

فقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ الإشارة بـ ﴿ذَٰلِكُمْ﴾ إلى
جميع ما سبق ذكره من فلق الحب والنوى إلى آخر ما خلق تعالى، وما امتن به.

(١) سورة آل عمران، آية (١٩٠-١٩١).

(٢) تفسير ابن جرير الطبري (٢١٠/٤).

(٣) سورة الأنعام، آية (٩٥-٩٩).

ففي هذه الآيات دلالة واضحة على كمال قدرته، وإحكام صنعته، وأنه المتفرد بالخلق، المستحق للعبادة وحده دون ما سواه^(١).

(٤) وقال تعالى: ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ﴿٤﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴿٥﴾ وَالْأَنْعَمَ خَلْقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٦﴾ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْجَوْنَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴿٧﴾ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بَلِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٨﴾ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٩﴾ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٠﴾ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿١١﴾ يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٢﴾. إلى غيرها من الآيات الكثيرة .

والآيات الدالة على النظر في الآفاق أكثر من أن تحصر، فالتأمل في كتاب الله ﷻ يجده مملوءاً بالآيات الكثيرة التي تدعو الخلق إلى النظر والتفكير في ملكوت السموات والأرض^(٣)، وأن الله ﷻ لم يخلق ذلك باطلاً، بل خلقه خلقاً صادراً عن الحق، آيلاً إلى الحق، مشتملاً على الحق، فالحق سابق لخلقها

(١) انظر: تفسير البحر المحيط لأبي حيان الأندلسي (١٩٥/٤) .

(٢) سورة النحل، آية (٣-١١) .

(٣) وانظر كلام ابن القيم حول دلالة الآفاق فقد عقد فصولاً كثيرة في النظر والتفكير في دلالة الآفاق وما أودع الله ﷻ فيها من الحكم الدالة على وحدانية الله ﷻ في كتابه مفتاح دار السعادة (٢٩/٢) وما بعدها .

مقارن له، غاية له .

ولهذا قال تعالى: ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾^(١)، فأتى بالباء الدالة على هذا المعنى دون اللام المفيدة لمعنى الغاية وحدها، فالباء مفيدة معنى اشتغال خلقها على الحق السابق والمقارن والغاية، فالحق السابق صدور ذلك عن علمه وحكمته، فمصدر خلقه تعالى وأمره عن كمال علمه وحكمته. وأما مقارنة الحق لهذه المخلوقات فهو ما اشتملت عليه من الحكم والمصالح والمنافع، والآيات الدالة للعباد على الله ووحدانيته وصفاته وصدق رسوله وأن لقاءه حق لا ريب فيه. وأما الحق الذي هو غاية خلقها فهو غايتان، غاية تتراد من العباد، وغاية تتراد بهم، فالتى تتراد منهم أن يعرفوا الله تعالى، وصفاته كماله وَعَلَيْهِ، وأن يعبدوه لا يشركون به شيئاً، فيكون وحده إلههم ومعبودهم، ومطاعهم، ومحبوبهم. قال تعالى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾^(٢)، فأخبر أنه خلق العالم ليعرف عباده كمال قدرته، وإحاطة علمه، وذلك يستلزم معرفته، ومعرفة أسمائه وصفاته وتوحيده. وأما الغاية المرادة بهم: فهي الجزاء بالعدل والفضل والثواب والعقاب قال تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ﴾^(٣) (٤).

(١) سورة النحل، آية (٣٩) .

(٢) سورة الطلاق، آية (١٢) .

(٣) سورة النجم، آية (٣١) .

(٤) انظر: بدائع الفوائد لابن قيم الجوزية (١٦٢/٤) وما بعدها.

(١) ابن منده - رحمه الله تعالى - فقد عقد فصولاً كثيرة للدلالة على وحدانية الله ﷻ قال: (ذَكَرْ ما يستدل به أولو الألباب من الآيات الواضحات التي جعلها الله ﷻ دليلاً لعباده من خلقه على معرفة وحدانيته من انتظام صنعته وبدائع حكمته في خلق السموات والأرض وما أحكم فيها وخلق الإنسان)^(١)، ثم ذكر رحمه الله تعالى فصولاً كثيرة في هذا الصدد تدل على ذلك .

(٢) وابن جرير - رحمه الله تعالى - في تفسير قوله تعالى: ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾^(٢):

قال: (والصواب من القول في ذلك أن الله تعالى ذكره، نبه عباده على الدلالة على وحدانيته، وتفرد به بالألوهية دون كل من سواه من الأشياء بهذه الآية)^(٣).

وقال أيضاً: (﴿ لَا يَتْلُوَ الْقَوْمَ يَعْقِلُونَ ﴾ أي: لمن عقل مواضع الحجج وفهم عن الله أدلته على وحدانيته)^(٤).

(٣) وأبو المظفر السمعاني، فقد قال في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلاً ﴾^(٥).

قال: (يتفكرون في خلق السموات والأرض، فيستدلون به على

(١) كتاب التوحيد لابن منده (٩٧/١) وما بعدها .

(٢) سورة البقرة، آية (١٦٤) .

(٣) تفسير ابن جرير (٦٢/٢) .

(٤) المصدر السابق (٦٥/٢) .

(٥) سورة آل عمران، آية (١٩١) .

وحدانيته (١).

٤ (وقال ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى : (فلا يتأمل العاقل المستبصر مخلوقاً حق تأمله إلا وجده دالاً على فطره وبارئه، وعلى وحدانيته، وعلى كمال صفاته وأسمائه، وعلى صدق رسله، وعلى أن لقاءه حق لا ريب فيه. وهذه طريقة القرآن في إرشاد الخلق إلى الاستدلال بأصناف المخلوقات وأحوالها على إثبات الصانع، وعلى التوحيد، والمعاد، والنبوات) (٢).

وبهذا يتبين لنا أن القاري - رحمه الله - لم يخرج في هذه المسألة عن الكتاب والسنة، وأنه موافق لمذهب السلف في هذه المسألة .

* * * * *

(١) تفسير القرآن العظيم لأبي المظفر السمعاني (٣٨٨/١) .

(٢) بدائع الفوائد لابن قيم الجوزية (١٦٢/٤) .

المطلب الثاني : النظر في دلالة الأنفس .

إن الاستدلال بخلق الإنسان من أوضح وأسهل الدلالات على وجود الله ﷻ. وما ذاك، إلا لأن الناس جميعاً مشتركون في مباشرة هذه الدلالة، فالناس هم المستدلون، وهم أنفسهم الدليل والبرهان، فالإنسان هو الدليل وهو المستدل، فدلالة الأنفس على وجود الله - جل وعلا - يعلمها الإنسان من نفسه ويذكرها كلما تذكر في نفسه، وفيمن يراه من بني جنسه ^(١).

فإذا تأمل الإنسان العاقل في نفسه، أو في غيره من بني جنسه يجد فيها من عجائب صنع الله، وبديع حكمته ما يضطر معه إلى الاعتراف والإقرار بالحق ﷻ، وإفراده بالعبادة.

وهذه الطريقة وهي النظر والتفكر في الأنفس، وما أودع الله فيها من الحكم الدالة على وجوده وتفرده بالعبادة وحده دون ما سواه هي التي ارتضاها القاري في الاستدلال على وجود الله جل وعلا .

قال القاري: (فمن أدار نظره في عجائب هذه المذكورات من خلق الأرض والسموات ... وسائر ما اشتملت عليه الآيات الآفاقية والأنفسية كقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ۝ ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا ءَاخَرَ ۚ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ ^(٢) ... أُلْجَأَ ذَلِكَ إِلَى الْحُكْمِ بِأَنَّ هَذِهِ الْأُمُورَ الْعَجِيبَةَ مَعَ هَذِهِ التَّرَاتِيبِ الْمُحْكَمَةِ

(١) انظر: فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (١٦/٢٦٢-٢٦٣) .

(٢) سورة المؤمنون، آية (١٢-١٤) .

الغريبة لا يستغني كل منها عن صانع أوجده من العدم، وعن حكيم رتبته على قانون أودع فيه فنونا من الحكم (١).

وقال أيضاً في تفسير قوله تعالى: ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَانزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ تَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴾ (٢):

(والمعنى فتأملوا في صنيع الرب من خلق الإنسان، لأنه أقرب وأكثر دلالة وأعجب، بل قيل هو العالم الأكبر و ما دونه من المخلوقات هو العالم الأصغر ... ﴿ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ﴾ ظلم البطن، والرحم، والمشيمة. ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ الذي هذه أفعاله في خلقتكم، ﴿ اللَّهُ رَبُّكُمْ ﴾ أي هو المستحق لعبادتكم، ﴿ لَهُ الْمُلْكُ ﴾ أي ظاهراً وباطناً، ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ إذ لا يشاركه في خلق الأشياء غيره، ﴿ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴾ فكيف تعدلون عن عبادته إلى الإشراف به؟ (٣).

فالقاري في استدلاله بدلالة الأنفس على وجود الله ﷻ ومن ثم إقراره بالعبادة موافق لمنهج القرآن، وما سار عليه سلف الأمة. وإليك الأدلة على أن هذه الطريقة هي طريقة القرآن، وأئمة السنة عليهم من الله الرحمة والرضوان.

* * * * *

الأول : الأدلة من كتاب الله ﷻ :

(١) قال تعالى: ﴿ وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ

(١) شرح الفقه الأكبر (٢٤-٢٥) .

(٢) سورة الزمر، آية (٦) .

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١١٩١) .

تَنْتَشِرُونَ ﴿٢٠﴾ وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾ (١)

قال ابن كثير: (فمن آيات الله الدالة على عظمته وكمال قدرته، أنه خلق أباكم آدم من تراب، ﴿ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ فأصلكم من تراب ثم من ماء مهين، ثم تصور فكان علقة ثم مضغة، ثم صار عظماً شكلة على شكل الإنسان، ثم كسا الله تلك العظام لحماً، ثم نفخ فيه الروح فإذا هو سميع بصير، ثم خرج من بطن أمه صغيراً ضعيف القوى والحركة، ثم كلما طال عمره وتكاملت قواه وحركاته حتى آل به الحال إلى أن صار بيني المدائن والحصون، ويسافر في أقطار الأقاليم، ويركب متن البحور، ويدور أقطار الأرض، ويكتسب ويجمع الأموال، وله فكرة وغور ودهاء ومكر ورأي وعلم واتساع في أمور الدنيا والآخرة كل بحسبه، فسبحان من أقدرهم وسيرهم وسخرهم وصرفهم في فنون المعاش والمكاسب، وفاوت بينهم في العلوم والفكر، والحسن والقبح، والغنى والفقر، والسعادة والشقاوة، ولهذا قال تعالى: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ (٢)

(٢) وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴿٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا ءَاخِرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿٤﴾ (٣)

(١) سورة الروم، آية (٢٠-٢١) .

(٢) تفسير ابن كثير (٦٨٣/٣) .

(٣) سورة المؤمنون، آية (١٢-١٤) .

ذكر الله ﷻ في هذه الآيات أطوار الآدمي وتنقلاته، من ابتداء خلقه إلى آخر ما يصير إليه ^(١)، وفي هذا كله دليل قاطع على وحدانية الخالق ﷻ، فالله ﷻ يدل عباده ببديع صنعه لخلقهم على وحدانيته في ربوبيته وأنه هو المستحق للعبادة وحده دون ما سواه .

(٣) وقال تعالى: ﴿ سُرِّيهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ ^(٢).

فقوله: ﴿ وَفِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ أي: من لطيف الصنعة وبديع الحكمة الدالة على وحدانيته ﷻ ^(٣).

(٤) وقال تعالى: ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ سَخَّرَ لَكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴾ ^(٤).

(٥) وقال تعالى: ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ ^(٥)، (بما فيها من آثار الصنعة ولطيف الحكمة، الدالين على وجود الصانع الحكيم) ^(٦).

(٦) وقال تعالى: ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ﴿١﴾ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴿٢﴾

(١) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان (٣٣٦/٥) .

(٢) سورة فصلت، آية (٥٣) .

(٣) انظر: تفسير الشوكاني فتح القدير (٥٢٣/٤) .

(٤) سورة الزمر، آية (٦) .

(٥) سورة الذاريات، آية (٢١) .

(٦) انظر: درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية (٣٥٤/٨) .

مَخْرُجٌ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ﴿١﴾ .

والآيات في هذا المعنى في كتاب الله ﷻ كثيرة لا مجال لحصرها^(٢)، والمقصود هنا التنبيه على ما في الإنسان من مظاهر الإحكام وجودة الإتقان وغير ذلك من عجائب صنع المولى جل وعلا مما يضطر معه المرء إلى الاعتراف بالخالق وإفراده بالعبادة دون ما سواه .

الثاني : الأدلة من السنة :

(١) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ : " خُلِقَتِ الملائكة من نور، وخلق الجان من مارج^(٣) من نار، وخلق آدم مما وصف لكم^(٤) .

والذي وصف لنا في كتاب ربنا أن آدم ﷺ خلق من سلالة من طين ... إلخ. أي: سلت وأخذت من جميع الأرض ولذلك جاء بنوه على قدر الأرض، منهم الطيب والخبث وبين ذلك، والسهل^(٥) والحزن وبين

(١) سورة الطارق، آية (٥-٧) .

(٢) ومن أراد المزيد والوقوف على هذه الدلالات فعليه بكتاب التوحيد لابن منده، فقد عقد فصلاً في هذا الصدد، انظر على سبيل المثال (١/٢٠٧-٢١٨)، وكذلك كتاب مفتاح دار السعادة لابن قيم الجوزية (٢/٥-٢٨) .

(٣) المارج: لَهَبُ النار المختلط بسوادها. انظر: النهاية في غريب الحديث (٤/٣١٥)، وجامع الأصول كلاهما لابن الأثير (٤/٣٣) .

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الزهد والرقائق، باب في أحاديث متفرقة (٤/٢٢٩٤/ رقم ٢٩٩٦) .

(٥) ولذا جاء في الحديث الصحيح: " إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض، فجاء بنوا آدم على قدر الأرض: جاء منهم الأحمر والأبيض والأسود، وبين ذلك، والسهل^{السهل} =

ذلك^(١). فمن تدبر خلق آدم^(٢) ﷺ وبديع صنع الله فيه دله ذلك على وحدانيته الله، وإفراده بالعبادة؛ لأن الخالق هو الذي يستحق أن يعبد وحده دون ما سواه.

(٢) وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق: « أن أحدكم يُجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة، ثم يكون علقه مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل الله إليه الملك، فينفخ فيه الروح، ويؤمر بأربع كلمات: بكتب رزقه، وعمله، وأجله، وشقي أو سعيد ... الحديث »^(٣).

قال القاري في شرحه لهذا الحديث: (وقال الخطابي^(٤) في الحكمة في تأخير كل منهما أربعين يوماً أن يعتاده الرحم؛ لأنه لو خلق دفعة واحدة لشق

==

والحزن والخبيث والطيب ». أخرجه أبو داود في سننه، كتاب السنة، باب في القدر (٦٧/٥) رقم (٤٦٩٣). والترمذي في جامعه، كتاب التفسير، باب (٣) ومن سورة البقرة (٥/١٨٧-١٨٨/رقم ٢٩٥٥). وأحمد في مسنده (٤/٤٠٠). والحاكم في المستدرک (٢/٢٦١-٢٦٢). كلهم من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه. وصححه الحاكم ووافقه الذهبي. وصححه أيضاً محدث العصر الألباني. انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة (٤/١٧٢/رقم ١٦٣٠).

(١) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان لابن سعد (٥/٣٣٦).

(٢) انظر: كتاب الإنسان وجوده وخلافته في الأرض في ضوء القرآن الكريم للمطرودي، الفصل الأول: آدم ﷺ والتكوين (١١-١٧).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة (٢/٤٢٤/رقم ٣٢٠٨)، (٣٣٣٢، ٦٥٩٤، ٧٤٥٤). ومسلم في صحيحه في كتاب القدر، باب كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه (٤/٢٠٣٦/رقم ٢٦٤٣).

(٤) هو العلامة المحدث الرحال، أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم بسن خطاب النسبي، المعروف بالخطابي، كان فقيهاً، رأساً في علم العربية والأدب وغير ذلك، توفي ببليدة بسنت سنة (٣٨٨هـ). انظر: تذكرة الحفاظ للذهبي (٣/١٠١٨-١٠٢٠)، وطبقات الشافعية للأسنوي (١/٢٢٣-٢٢٤).

ذلك على الرحم، ويخاف عليها الغم، وأيضاً فيه إظهار آثار قدرة الله تعالى، وإشعار إكثار نعمته على عبده ليعبدوه ويشكروا له على جميع نعمه، وأيضاً تقلبيه في هذه الأطوار المبينة تأكيد لأمر البعث، لأن من قدر عليه ابتداء يقدر على إعادته انتهاء (١).

الثالث : من أقوال أئمة السنة في هذه الدلالة :

إن النظر في دلالة الأنفس وما أودع الله ﷻ فيها من الحكم الكثيرة التي لا تعد ولا تحصى قد نبه عليها أئمة السنة، ومنهم :

(١) أبو الشيخ ابن حبان الأصبهاني (٢) في كتابه العظمة، فقد عقد مبحث أسمائه (ذكر نوع من التفكير في عظمة الله ﷻ ووحدانته، وحكمته، وتديره، وسلطانه، قال تعالى: ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ (٣)، فإذا تفكر العبد في ذلك استنارت له آيات الربوبية، وسطعت له أنوار اليقين، واضمحلت عنه غمرات الشك وظلمة الريب (٤).

(٢) وابن منده ، فقد عقد في كتابه التوحيد عدة فصول تدل على هذا المعنى، فمن تلك الفصول قوله (ذكر الآيات الدالة على وحدانية الله ﷻ وأنه خالق الخلق ومنشيها من تراب آدم ﷺ ثم من نطفة ولده، وخلق منها

(١) شرح الأربعين النووية للقاري خ ق (٢٨) .

(٢) هو أبو محمد عبدالله بن محمد بن جعفر بن حيان الأنصاري، حافظ أصبهان، ومسند زمانه،

صاحب المصنفات السائرة، يعرف بأبي الشيخ، ولد سنة (٢٦٤هـ)، وتوفي سنة (٣٦٩هـ).

انظر: تذكرة الحفاظ (٣/٩٤٥-٩٤٧) .

(٣) سورة الذاريات، آية (٢١) .

(٤) (٢٧١/١) .

زوجها حواء) ^(١)، ثم ذكر بعد هذا العنوان العام آيات وأحاديث تدل على ذلك المعنى .

وقال أيضاً - رحمه الله - : (ذكر آية تدل على وحدانية الله ﷻ من انتقال الخلق من حال إلى حال) ^(٢) .

٣ (قال شيخ الإسلام ابن تيمية : (فلا استدلال على الخالق بخلق الإنسان في غاية الحسن والاستقامة، وهي طريقة عقلية صحيحة، وهي شرعية دل القرآن عليها، وهدى الناس إليها، وبينها وأرشد إليها وهي عقلية، فإن نفس كون الإنسان حادثاً بعد أن لم يكن، ومولوداً ومخلوقاً من نطفة، ثم من علقه، هذا لم يُعلم بمجرد خبر الرسول، بل هذا يعلمه الناس كلهم بعقولهم، سواء أخبر به الرسول، أو لم يُخبر. لكن الرسول أمر أن يستدل به، ودلّ به، وبينه، واحتج به، فهو دليل شرعي؛ لأن الشارع استدل به، وهو عقلي؛ لأنه بالعقل تُعلم صحته) ^(٣) .

٤ (قال ابن قيم الجوزية : (وإذا تأملت ما دعا الله ﷻ في كتابه عباده إلى الفكر فيه أوقعك على العلم به ﷻ بوحدانيته، وصفات كماله، ونعوت جلاله من عموم قدرته، وعلمه، وكمال حكمته، ورحمته، وإحسانه، وبره، ولطفه، وعدله، ورضاه، وغضبه، وثوابه، وعقابه. فبهذا تعرّف إلى عباده، وندبهم إلى التفكير في آياته، ونذكر لذلك أمثلة مما ذكرها الله - سبحانه -

(١) كتاب التوحيد لابن منده (٢٠٧/١) .

(٢) المرجع السابق (٢١٨/١)، وانظر أيضاً: (٢٢٢/١، ٢٢٧، ٢٣١، ٢٣٤، ٢٤٠، ٢٤٥، ٢٤٩) .

(٣) النبوات لابن تيمية (٢٩٢/١-٢٩٣) .

لُيُستدل بها على غيرها: فمن ذلك خلق الإنسان ... (١). ثم ذكر الأدلة على ذلك وتكلم على تلك الحكم بكلام حسن بديع .

وبهذا يتبين لنا أن استدلال القاري على الخالق بخلق الإنسان في غاية الحسن والاستقامة، وهو موافق لما دل عليه الكتاب والسنة وسلف هذه الأمة.

* * * * *

(١) مفتاح دار السعادة (٢/٥-٢٨) .

المطلب الثالث : طريق المعجزة^(١).

إن من الطرق التي سلكها القاري - رحمه الله - لإثبات وجود الله تعالى طريق المعجزة. فالله ﷻ لم يبعث نبياً إلا ومعه معجزة تدل على صدق قوله من جنس ما قومه عليه. فعيسى - عليه الصلاة والسلام - مثلاً بعث في زمان الحكماء والأطباء، وكانت معجزته إبراء الأكمه، والأبرص، وإحياء الموتى. فلما عجزوا عن هذه الحكمة مع كونهم حكماء، استدّلوا على أنه رسول الله^(٢)، وإذا ثبت أنه رسول الله بتلك المعجزة، ثبت أن هناك مرسلاً لذلك الرسول أيده بهذه المعجزة لتكون دليلاً على صدقه، فيصدقونه في جميع ما أخبر به، وأهم ذلك كله وجود خالق واحد خلقهم من العدم، فيجب عليهم أن يفردوه بالعبادة دون ما سواه^(٣).

فالقاري - رحمه الله - استدل بمعجزة الأنبياء على وجود الخالق؛ لهذا قال في تفسير قوله تعالى: ﴿قَالَ لَنْ آتُخَذَتْ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ﴾ ^(٤) قَالَ أُولُو جِنَّتِكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ ﴿٤﴾ (أي: أتفعل في ذلك ولو جئتكم بحجة ظاهرة هنالك من المعجزة تبين صدق دعواي بالرسالة

(١) المعجزة: هي أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي سالم عن المعارضة، وهي إما حسية تشاهد بالبصر أو تسمع كخروج الناقة من الصخرة، وانقلاب العصا حية، وكلام الجمادات، ونحو ذلك. وإما معنوية تشاهد بالبصيرة كمعجزة القرآن.

إعلام السنة المنشورة للحكمي (٥٣).

(٢) الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة، لأبي القاسم إسماعيل بن محمد الأصبهاني (١٩٩/٢).

(٣) انظر: البيهقي وموقفه من الإلهيات (١٠٦).

(٤) سورة الشعراء، آية (٢٩-٣٠).

المتضمنة الدالة على وجود الصانع وحكمته (١).

فهذه الطريقة التي سلكها القاري هي طريقة الكتاب والسنة وأئمة السنة، وإليك الأدلة على ذلك :

أولاً : الأدلة من كتاب الله ﷻ :

(١) قال الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ ۖ فَسْئَلُ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا ۖ ۝ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمَا أَنزَلَ هَٰؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنُ مَثْبُورًا ۖ ۝ ﴾ (٢).

ومعنى بصائر: دلالات على وحدانية الله، وصدق رسوله، والإشارة بهؤلاء إلى الآيات التسع (٣)، وهي: الطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم، والعصا، واليد، والسنون، ونقص الثمرات. ذكر هذا البغوي عن عكرمة وقتادة ومجاهد وعطاء (٤). فهذه الآيات الظواهر البواهر تبصرك يا فرعون بصدق ما يدعيه موسى ﷺ من أن الله - جل وعلا - هو رب العالمين، وأنه الإله الحق المبين الذي يجب أن يفرد بالعبادة وحده (٥)، فموسى ﷺ يحتاج

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٠٠٠-١٠٠١) .

(٢) سورة الإسراء، آية (١٠١-١٠٢) .

(٣) تفسير البحر المحيط، لأبي حيان الأندلسي (٨٣/٦) .

(٤) معالم التنزيل للبغوي (١٣٩/٣)، وانظر أيضاً: تفسير ابن كثير (١٠٩/٣)، فقد ذكر هذه الآيات التسع ونسبها إلى ابن عباس والشعبي بالإضافة إلى ما ذكره البغوي باستثناء عطاء، ثم قال بعد ذكره لهذه الآيات التسع : (وهذا القول ظاهر جلي، حسن قوي) .

(٥) انظر: أنوار القرآن وأسرار الفرقان للقاري رقم اللوح (٤٥٧/ب) .

بالمعجزات على من أنكر وجود الخالق، وهذا يبين لنا الاستدلال بالمعجزات على وجود الخالق هي طريقة الأنبياء ومن سار على نهجهم .

(٢) وقال تعالى: ﴿ فَأَتَيْنَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١) أن أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢﴾ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴿٣﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢) قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٤﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ﴿٥﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٧﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٨﴾ قَالَ لَئِنْ أَخَذْتُ إِلَهَا غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴿٩﴾ قَالَ أُولَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ﴿١٠﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١١﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿١٢﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿١٣﴾ (١)

فهنا موسى عليه السلام عرض على فرعون الحجة البينة التي جعلها دليلاً على صدق دعواه بأنه رسول رب العالمين، وهذا يتضمن الدلالة على وجود الصانع وحكمته .

(٣) وقال تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَنَأْجُرُكَ إِن كُنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴾ (١) قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٢﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٣﴾ فَأَلْقَوْا حِبَاهُمْ وَعَصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴿٤﴾ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿٥﴾ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْدِينَ ﴿٦﴾ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿٨﴾ (٢)

(١) سورة الشعراء، آية (١٦-٣٣) .

(٢) سورة الشعراء، آية (٤١-٤٨) .

فانقلاب العصا ثعباناً عظيماً يبتلع ما يمر به، ثم يعود عصا كما كانت من أدلّ الدليل على وجود الخالق وحياته، وقدرته، وإرادته، وعلمه بالكليات والجزئيات، وعلى رسالة الرسول، وعلى المبدأ والمعاد ^(١).

٤ (وقال تعالى: ﴿ قُلْ لِّينِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً ﴾ ^(٢) .

وقال تعالى: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَنَاهُ قُلْ فَاتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٢﴾ فَإِلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا أُنْزِلَ بَعْلَمِ اللَّهِ ﴾ ^(٣) .

وقال تعالى: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَنَاهُ قُلْ فَاتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ﴾ ^(٤) ، وقال سبحانه: ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ﴾ ^(٥) .

فالنبي ﷺ بعث في زمان الفصحاء والبلغاء الذين يقدرّون على النظم والنثر. وأنزل عليه القرآن الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، وقال لهم ائتوا بمثله أو بعشر سور مثله أو بسورة مثله، فلما عجزوا عن ذلك مع قدرتهم على الكلام، وطول باعهم في الفصاحة والبلاغة، استدلّ بذلك على أنه كلام الله، وأن النبي ﷺ مُرسل من عند الله ^(٦). فإذا كان الأمر كذلك

(١) انظر: الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة، لابن قيم الجوزية (١١٩٧/٣) .

(٢) سورة الإسراء، آية (٨٨) .

(٣) سورة هود، آية (١٣-١٤) .

(٤) سورة يونس، آية (٣٨) .

(٥) سورة البقرة، آية (٢٣) .

(٦) انظر: الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة، للأصبهاني (١٩٩/٢-٢٠٠) .

وجب تصديقه في كل ما أنبأهم عنه من الغيوب، ودعاهم إليه من أمر وحدانية الله ﷻ^(١). والآيات في هذا المعنى كثيرة جداً يطول حصرها، والمقصود هنا التنبيه على طريق الرسل في الاستدلال على معرفة الخالق ﷻ بطريق المعجزة.

الثاني : الأدلة من السنة :

إن من طرق الاستدلال على وجود الخالق الاستدلال بمقدمات النبوة، ومعجزات الرسالة، لأن دلائلها مأخوذة من طريق الحس لمن شاهدها، ومن طريق استفاضة الخبر لمن غاب عنها^(٢). وإليك بعض الأدلة على ذلك:

(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: بم أعرف أنك رسول الله؟ قال: «أرأيت لو دعوت هذا العذق من النخلة أتشهد أني رسول الله؟ قال: نعم، فدعا العذق، فجعل العذق ينزل من النخلة حتى سقط في الأرض، فجعل ينقر حتى أتى النبي ﷺ قال: ثم قال لله: ارجع، فرجع، حتى عاد إلى مكانه، فقال: أشهد أنك رسول الله، وآمن»^(٣).

فهذا الرجل لما شاهد هذه الآية صدق النبي ﷺ فيما جاء به من الرسالة، فاكتمى به، وآمن به، وبما جاء به من عند الله، فكان فيما جاء به إثبات الخالق ﷻ، وأنه هو المستحق للعبادة دون ما سواه .

(١) انظر: درء تعارض العقل والنقل، لابن تيمية (٢٩٩/٧) .

(٢) الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد، للبيهقي (٣٩-٤٠) .

(٣) أخرجه الترمذي في جامعه، كتاب المناقب، باب (٦) (٥٥٤/٥) رقم (٣٦٢٨). والحاكم في

المستدرک (٢/٦٢٠). وصححه الشيخ ناصر الدين الألباني. انظر: صحيح سنن الترمذي

(٣/١٩٣)، وهداية الرواة إلى تخريج أحاديث المصاييح والمشكاة (٥/٣٤٨).

(٢) وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: « نُهيينا أن نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء. فكان يُعجبنا أن يجيء الرجل من أهل البادية العاقل، فيسأله ونحن نسمع، فجاء رجل من أهل البادية، فقال: يا محمد أتانا رسولك، فزعم لنا أنك تزعم أن الله أرسلك؟ قال: صدق. قال: فمن خلق السماء؟ قال: الله. قال: فمن خلق الأرض؟ قال: الله. قال: فمن نصب هذه الجبال وجعل فيها ما جعل؟ قال: الله. قال: فبالذي خلق السماء، وخلق الأرض، ونصب هذه الجبال آله أرسلك؟ قال: نعم. قال: وزعم رسولك أن علينا خمس صلوات في يومنا وليلتنا. قال: صدق. قال: فبالذي أرسلك الله أمرك بهذا؟ قال: نعم... الحديث » (١).

فهذا السائل كان قد سمع بمعجزات رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت مستفيضة في زمانه، ولعله سمع أيضاً ما كان يتلوه من القرآن فاقصر في إثبات الخالق ومعرفة خلقه على سؤاله وجوابه عنه (٢).

الثالث : من أقوال أئمة السنة في هذه الدلالة :

إن طريق الاستدلال على وجود الخالق عند السلف الاستدلال بالمعجزات التي أرسل الله بها رسله؛ ولذا يقول شيخ الإسلام ابن تيمية عن هذه الطريقة: (وهذه طريقة السلف من أئمة المسلمين في الاستدلال على معرفة الصانع، وحدوث العالم؛ لأنه إذا ثبت نبوته بقيام المعجزة، وجب تصديقه على ما أنبأهم

(١) أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الإيمان، باب السؤال عن أركان الإسلام (١/٤١-٤٢/ رقم ١٢).

(٢) الاعتقاد للبيهقي (٤٢) .

عنه من الغيوب، ودعا لهم إليه من أمر وحدانية الله - تعالى - وصفاته (١).

وقال أيضاً في قصة موسى عليه السلام مع فرعون (﴿ فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾) (٢)، ﴿ قَالَ أُولَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴿ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظَرِينَ ﴾ (٣)، فهنا قد عرض عليه موسى الحجة البينة التي جعلها دليلاً على صدقه في كونه رسول رب العالمين، وفي أن له إلهاً غير فرعون يتخذه، وكذلك قال تعالى: ﴿ فَلِئَلَّامُ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَن لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ (٤)، فبين أن المعجزة تدل على الوحدانية والرسالة، وذلك لأن المعجزة التي هي فعل خارق للعادة تدل بنفسها على ثبوت الصانع، كسائر الحوادث بل هي أخص من ذلك (٥).

ويقول ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى : (وهذه الطريق من أقوى الطرق، وأصحها، وأدلها على الصانع، وصفاته، وأفعاله، وارتباط أدلة هذه الطريق بمدلولاتها أقوى من ارتباط الأدلة العقلية الصريحة بمدلولاتها فإنها جمعت بين دلالة الحس والعقل، ودلالاتها ضرورية بنفسها ولهذا يسميها الله - سبحانه - آيات بينات، وليس في طرق الأدلة أوثق ولا أقوى منها) (٦).

(١) درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية (٣٥٢/٨) .

(٢) سورة الشعراء، آية (٢٩-١٦) .

(٣) سورة الشعراء، آية (٣٣-٣٠) .

(٤) سورة هود، آية (١٤) .

(٥) فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٣٧٩/١١) .

(٦) الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة (١١٩٧/٣-١٢٠٠) .

وبهذا يتبين لنا أن استدلال القاري بطريق المعجزة على وجود الله موافق للكتاب والسنة وسلف هذه الأمة .

* * * * *

الباب الثالث

عقيدة القاري في توحيد الألوهية

وفيه ثلاثة فصول :-

- ❖ الفصل الأول : مفهوم توحيد الألوهية .
- ❖ الفصل الثاني : العبادة .
- ❖ الفصل الثالث : بعض صور الشرك ووسائله .

* * * * *

الفصل الأول

مفهوم توحيد الألوهية

وفيهِ ثلاثة مباحث :

- المبحث الأول: تعريف توحيد الألوهية .
- المبحث الثاني: حقيقة التوحيد الذي دعت إليه الرسل عليهم الصلاة والسلام .
- المبحث الثالث: الأدلة العقلية النقلية لتوحيد الألوهية .

* * * * *

المبحث الأول : تعريف توحيد الألوهية .

وفيهِ مطلبان :

- المطلب الأول: توحيد الألوهية لغة .
- المطلب الثاني: توحيد الألوهية في الشرع .

* * * * *

المطلب الأول: توحيد الألوهية لغة :

توحيد الألوهية مركب من كلمتين: مضاف، ومضاف إليه، وقد سبق بيان معنى التوحيد لغة وشرعاً^(١)، والمقصود من هذا المبحث بيان الألوهية في مدلولها اللغوي .

الألوهية لفظ منسوب إلى: "الإله"، و"الإله": "فِعَال" بمعنى مفعول أي: معبود، وهذا ما يرجحه القاري في معنى لفظ الجلالة "الله" حين ذكر الخلاف في هذا الاسم الشريف، وارتضى من تلك الأقوال أنه مشتق من أله بمعنى عبد، ولذا استدل لهذا الرأي بقراءة ابن عباس ﴿وَيَذَرَكْ وَالَاهْتَكْ﴾^(٢) أي: عبادتك. بخلاف الأقوال الأخرى التي ذكرها فإنه لم يستدل لها بقول أحد من السلف.

والذي يهمنا من تلك الأقوال هو قول القاري، قال رحمه الله: (فالإله فِعَال بمعنى "المعبود" كالكتاب بمعنى المكتوب، ويدل عليه قراءة ابن عباس ﴿وَيَذَرَكْ وَالَاهْتَكْ﴾^(٣) أي: عبادتك)^(٤).

ومما يدل أيضاً على أن القاري يرى أن "الإله" بمعنى المعبود هو ما ذكره في شرحه ضوء المعالي حيث قال: (المراد بالإله: المعبود بحق)^(٥).

(١) انظر: (٨٠-٨٦) وما بعدها .

(٢) سورة الأعراف، آية (١٢٧) .

(٣) أخرجه ابن جرير في جامع البيان (٥٤/١) .

(٤) مرقاة المفاتيح (٤٠/١) .

(٥) ضوء المعالي (٣٥) .

فالقاري يرى أن "الإله" بمعنى "المعبود" وهذا هو الحق الذي دل عليه كلام العرب وإليك البيان من كلام أئمة اللغة .

قال ابن فارس: (أله: الهمزة واللام والهاء أصل واحد، وهو التعبد، فالإله: الله تعالى، وسمى بذلك لأنه معبود، ويقال تأله الرجل إذا تعبد، قال رؤبة^(١):

لله در الغانيات المده سبحن واسترجعن من تألهي^(٢) .

وقال الجوهري :

(أله بالفتح إلهة، أي عبدَ عبادةً، ومنه قرأ ابن عباس رضي الله عنهما ﴿وَيَذَرَكُ وَالْإِهْتِكُ﴾^(٣) بكسر الهمزة، قال: وعبادتك وكان يقول: إن فرعون كان يُعبدُ في الأرض)^(٤) .

وقال ابن منظور: (الإله "الله" عَزَّ وَجَلَّ، وكل ما اتخذ من دون الله معبوداً، "إله" عند متخذه، والجمع "آلهة" ...)^(٥) .

فما ذكره القاري في معنى الإله موافق لما عليه أهل اللغة كما سبق النقل عنهم، فالألوهية مصدر أله يأله الالهة وألوهة بمعنى العبادة .

* * * * *

(١) هو رؤبة بن الحجاج التميمي، أبو الجحّاف الراجز، من أعراب البصرة، كان رأساً في اللغة، توفي سنة (١٤٥هـ). انظر: الشعر والشعراء لابن قتيبة (٣٦٣-٣٦٦)، والسير (١٦٢/٦).

(٢) مقاييس اللغة (١٢٧/١) .

(٣) سورة الأعراف، آية (١٢٧) .

(٤) الصحاح (٢٢٢٣/٦) .

(٥) لسان العرب (٤٦٧/١٢) .

المطلب الثاني : توحيد الألوهية في الشرع

سبق أن بينا أن "الإله" في اللغة بمعنى المعبود، وفي هذا المطلب سيكون الحديث عن معناه في الشرع .

(١) قال القاري - رحمه الله تعالى - في تفسير كلمة التوحيد :

(لا إله إلا الله : أي لا معبود بحق في الوجود إلا الله الواجب الوجود لذاته)^(١) .

(٢) وقال أيضاً عند تفسير قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾^(٢) :

(﴿ قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ ﴾ يعم أهل الكتاب ومن يجري مجراهم في الخطاب، ﴿ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ ﴾ أي مستوية بيننا وبينكم مما لا يختلف فيه الرسل الواردة عليكم، والكتب المنزلة إليكم، والكلمة تطلق على الجملة، وتفسيرها ما بعدها وهي أن لا نعبد إلا الله أي نوحده بالعبادة، ونخلصه في الطاعة ولا نشرك به شيئاً من الإشراف لا جلياً ولا خفياً)^(٣) .

وفسر أيضاً الكلمة التي في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ۖ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴾^(٤) وجعلها كلمة باقية

(١) مرقاة المفاتيح (٢/٦٢٩) . وانظر: (١/١١٢، ١٣٦)، وشرح عين العلم وزين الحلم (١/١٣) .

(٢) سورة آل عمران، آية (٦٤) .

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٩٥/ب) .

فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١﴾ بكلمة التوحيد، لا إله إلا الله .

(٣) قال القاري: (﴿ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً ﴾ أي جعل الله كلمة التوحيد كلمة باقية، ﴿ فِي عَقِبِهِ ﴾ في ذريته فيكون فيهم أبداً من يوحد الله ويدعو إلى ملته (٢).

(٤) قال القاري في تفسير كلمة التوحيد: (وأما الكلام عليه بمقتضى المعنى "لا إله إلا الله" : لا مستغنى عن كل ما سواه، ولا مفتقر إليه كل ما عداه إلا الله تعالى، وهذا معنى جامع مانع في ملاحظة التوحيد، ومطالعة التفريد في نظم المرید بما ليس عليه مزيد (٣).

يتبين لنا من كلام القاري السابق أن له تفسيرين لكلمة "الإله" :

الأول: أنه بمعنى المعبود . فالقاري في النص الأول فسر "الإله" بالمعبود. وفي الثاني والثالث فسر الكلمة التي جعلها إبراهيم في عقبه -أي ذريته- والكلمة التي أمر نبينا ﷺ أن يدعو أهل الكتاب إليها بكلمة التوحيد، لا إله إلا الله، فنتج من ذلك أن تفسير كلمة التوحيد "لا إله إلا الله" ﴿ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ ﴾ (٤)، و﴿ إِنِّي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ * إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ (٥).

فكلمة التوحيد لا إله إلا الله فيها نفي وإثبات، النفي المستفاد من قول "لا إله"، والإثبات المستفاد من قول "إلا الله". وكذلك تفسير هذه الكلمة

(١) سورة الزخرف، آية (٢٦-٢٨) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٢٥٣) .

(٣) التجريد لإعراب كلمة التوحيد (٣٥-٣٦) .

(٤) سورة آل عمران، آية (٦٤) .

(٥) سورة الزخرف، آية (٢٦، ٢٧) .

وهي قوله تعالى: ﴿أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾، و﴿إِنِّي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ﴾ * إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي، فإنهما اشتملتا على نفي وإثبات كما اشتملت عليه كلمة التوحيد، فتحصل من ذلك أن "الإله" بمعنى المعبود، وهذا هو الحق، فالإله في اللغة والشرع اسم لكل معبود حقاً كان أو باطلاً .

قال الراغب: (إله : جعلوه اسماً لكل معبود)^(١).

ومما يدل على أن الإله بمعنى المعبود علاوة على ما ذكره القاري قول الله تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَوَةً وَلَا نُشُورًا﴾^(٢)، فالله - جل وعلا - سمي معبودات المشركين آلهة، وأبطل كونها آلهة حقاً، فدل ذلك على أن "الإله" بمعنى "المعبود" .

وكذلك مشركو العرب كانوا يسمون معبوداتهم آلهة، كما حكى الله عنهم ﴿إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ ءَالِهَتِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا﴾^(٣).

﴿وَيَقُولُونَ أَبِنَّا لَتَارِكُوا ءَالِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ﴾^(٤).

﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾^(٥).

فهؤلاء المشركون كما في هذه الآيات سموا معبوداتهم آلهة .

(١) المفردات في غريب القرآن (٣١) .

(٢) سورة الفرقان، آية (٣) .

(٣) سورة الفرقان، آية (٤٢) .

(٤) سورة الصافات، آية (٣٦) .

(٥) سورة ص، آية (٥) .

فنتج من ذلك أن "الإله" هو "المعبود"، وليس معنى الإله القادر على الاختراع كما عليه علماء الكلام .

"فالإله" : هو المعبود سواء عبد بحق، أو بباطل هذا هو المقرر في اللغة والشرع كما سبق بيانه .

ولهذا قال ابن عباس رضي الله عنهما: « الله ذو الألوهية والمعبودية على خلقه أجمعين »^(١)، وقرأ ابن عباس - رضي الله عنهما - قوله تعالى: ﴿وَيَذَرَكْ وَلَا تَهْتَكْ﴾^(٢) بكسر الهمزة أي وعبادتك، وعلل ذلك بقوله: (لأن فرعون كان يُعبد ولا يُعبد)^(٣) .

فالقاري في نصوصه السابقة ما عدا النص الأخير لم يُرجع توحيد الألوهية إلى توحيد الربوبية كما عليه علماء الكلام، بل فسر توحيد الألوهية بإفراد الله ﷻ بالعبادة، ولهذا قال في تفسير كلمة التوحيد: (﴿أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾^(٤) أي: نوحده بالعبادة، ونخلصه في الطاعة، ولا نشرك به شيئاً من الإشراك لا جلياً ولا خفياً)^(٥) .

وقال أيضاً في تفسيره للفظ الجلالة "الله" : (ومعناه المستحق للعبادة)^(٦) .

(١) أخرجه ابن جرير في جامع البيان (٥٤/١) .

(٢) سورة الأعراف، آية (١٢٧) .

(٣) انظر: جامع البيان لابن جرير (٥٤/١) .

(٤) سورة آل عمران، آية (٦٤) .

(٥) أنوار القرآن وأسرار الفرقان ق (٩٥/ب) .

(٦) مرقاة المفاتيح (٧٥/٥) .

التفسير الثاني لكلمة التوحيد أنه بمعنى المستغني عن كل ما سواه المفتقر إليه كل ما عداه، هذا التفسير الذي ذكره القاري وزعم أنه جامع مانع مأخوذ من متن عقيدة السنوسي الأشعرية^(١).

فتفسير القاري لكلمة التوحيد - لا إله إلا الله - بأن معناها لا مستغني عما سواه، ولا مفتقراً إليه كل ما عداه إلا الله، تفسير باطل ترده اللغة، وترده النصوص الشرعية كما سبق بيانه، فالله ﷻ في أكثر من آية فسر كلمة التوحيد التي أرسل بها رسله، وأنزل بها كتبه بأن معناها: إفراده جل وعلا بالعبادة دون ما سواه كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الصِّغُورَ^ط﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ.....﴾^(٣).

وقال تعالى: ﴿الرَّكَتَبُ أَحْكَمَتْ ءَايَتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴿١﴾ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنْ نِيَ لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَكَشِيرٌ﴾^(٤).

وقال تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا^ط﴾^(٥).

إلى غير ذلك من الآيات التي فيها بيان وتفسير لكلمة التوحيد التي أرسلت بها الرسل، هذا من وجه.

(١) انظر: متن السنوسية المسمى بأم البراهين تهذيب شرح السنوسية (١٦٨).

(٢) سورة النحل، آية (٣٦).

(٣) سورة الإسراء، آية (٢٣).

(٤) سورة هود، آية (٢-١).

(٥) سورة النساء، آية (٣٦).

ومن وجه آخر مما يبين بطلان هذا التفسير لكلمة التوحيد أن هذا التفسير يعود إلى توحيد المعرفة والإثبات، وثمة فرق بين توحيد المعرفة والإثبات وتوحيد القصد والطلب .

فالنزاع الذي حصل بين الرسل وأممهم هو في توحيد القصد والطلب وليس في توحيد المعرفة والإثبات، ولهذا لو كان تفسير كلمة التوحيد بأنه لا مستغني عما سواه، ولا مفتقراً إليه كل ما عداه إلا الله لكان كفار قريش مؤمنين ولم ينازعوا النبي ﷺ في هذه الكلمة ولم يقولوا له: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾^(١).

ومما يدل على أن المشركين قد أقرروا بتوحيد الربوبية ما حكاه الله عنهم في القرآن .

قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٣) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾^(٣).

(١) سورة ص، آية (٥) .

(٢) سورة يونس، آية (٣١) .

(٣) سورة المؤمنون، آية (٨٤-٨٩) .

فإقرارهم بأن الله هو الرازق، وهو المالك للسمع والبصر، وهو الذي يخرج الحي من الميت، ويخرج الميت من الحي، وهو الذي بيده ملكوت كل شيء، إلى غير ذلك من أفراد توحيد الربوبية، يدل على أن الكفار كانوا مقرين بتوحيد الربوبية، إذ إن توحيد الربوبية - كما مر معنا^(١) - هو أفراد الله بالخلق والملك والتدبير، فالكفار لم ينازعوا الرسل - عليهم السلام - في توحيد الربوبية، بل نازعوا في أفراد الله ﷻ بالعبادة، ولهذا قال الكفار لنبينا محمد ﷺ ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا﴾^(٢).

قال المقريري^(٣) رحمه الله : (ولا ريب أن توحيد الربوبية لم ينكره المشركون بل أقروا بأنه سبحانه وحده خالقهم، وخالق السموات والأرض، والقائم بمصالح العالم كله، وإنما أنكروا توحيد الألوهية ... فتوحيد الألوهية هو المطلوب من العباد؛ ولهذا كان أصل "الله" الإله، كما هو قول سيبويه (وهو الصحيح)^(٤).

فتحصل مما ذكرناه أن تفسير القاري لكلمة التوحيد كما في كتابه التجريد في إعراب كلمة التوحيد^(٥)، تفسير مجانب للصواب، وهو مأخوذ من

(١) انظر: (٩٩) .

(٢) سورة ص، آية (٥) .

(٣) هو أحمد بن علي بن عبد القادر، أبو العباس الحسيني العبيدي، تقي الدين المقريري، مؤرخ الديار المصرية ولد بالقاهرة سنة (٧٦٦هـ)، وتوفي بها سنة (٨٤٥هـ). من مصنفاته: تاريخ بناء الكعبة، تاريخ الأقباط، تجريد التوحيد المفيد .

انظر: الأعلام للزركلي (١/١٧٧-١٧٨).

(٤) تجريد التوحيد المفيد (٤٦-٤٨) .

(٥) انظر: (١٧٧) من هذه الرسالة .

علماء الكلام الذين لم يهتموا بتوحيد القصد والطلب الذي من أجله أرسل الله الرسل، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾^(١).

تنبيه : لو قال قائل: لماذا لا نقول بأن القاري مراده بالافتقار، الافتقار الاختياري الذي يدخل في معنى العبادة؟.

الجواب :

هذا الحمل لكلام القاري حسنٌ وله وجه لو لم يكن للقاري تفسير لكلمة الافتقار، قال القاري: (وأما افتقار كل ما سواه إليه فيوجب له الحياة، والقدرة، والإرادة، والعلم؛ لأنه لو انتفى شيء من هذا لما أمكن أن يوجد شيء من الحوادث فلا يفتقر إليه شيء، كيف؟ وهو الذي يفتقر إليه كل ما عداه، وكذلك يوجب له الوجدانية، إذ لو كان معه ثان في الألوهية لما افتقر إليه شيء للزوم عجزهما حينئذٍ، كيف؟ وهو الذي يفتقر إليه كل ما سواه)^(٢).

فالقاري من خلال شرحه للافتقار يتبين لنا أنه يرجع الافتقار إلى الافتقار الاضطراري الذي يدخل في توحيد المعرفة والإثبات، وبهذا لا يمكن حمل كلامه على الافتقار الاختياري، ولكن الشرح المذكور لكلمة الافتقار منقول عن بعض شراح متن عقيدة السنوسي، وليس من كلام القاري بل إن القاري ناقل لهذا التفسير عن غيره، ولعله حينما نقله لم يتبين له بطلانه، ولا سيما أن القاري في كثير من كتبه يقرر توحيد الألوهية، وأن الرسل ما أرسلوا إلا

(١) سورة النحل، آية (٣٦) .

(٢) التجريد لإعراب كلمة التوحيد (٣٦) .

لتحقيق توحيد العبادة - كما سيأتي بمشيئة الله بيانه في المبحث الثاني - فتفسير من فسر كلمة التوحيد بتوحيد الربوبية تفسير باطل لا دليل عليه.

وبعد عرض كلام القاري للمدلول اللغوي والشرعي لكلمة "الإله" بأنه المألوه المعبود، نخلص إلى تعريف توحيد الألوهية، وهو أفراد الله ﷻ بالتأله أي: التعبد. وهذا ما قرره علماء المذهب السلفي .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : (والإله المألوه الذي تأله القلوب، وكونه يستحق الألوهية مستلزم لصفات الكمال، فلا يستحق أن يكون معبوداً محبوباً لذاته إلا هو، وكل عمل لا يراد به وجهه فهو باطل)^(١).

* * * * *

(١) اقتضاء الصراط المستقيم (٢/٨٤٦) .

المبحث الثاني: حقيقة التوحيد الذي دعت إليه الرسل عليهم السلام.

سبق أن أشرت إشارة في الفصل الثاني في معرفة الله ﷻ^(١) بأن القاري يرى أن الهدف من إرسال الرسل هو تحقيق توحيد العبادة، وفي هذا المبحث -بمشيئة الله- سوف نزيد المسألة إيضاحاً، ونبين بالأدلة من الكتاب وصحيح السنة أن حقيقة بعثة الأنبياء -عليهم الصلاة والسلام- إنما كانت لتحقيق توحيد الألوهية .

قال القاري: (فاعلم أن أدلة التوحيد مشحون بها القرآن لأهل العرفان قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ كُفُّهُ إِلَهٌُ وَاحِدٌ ۚ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(٣)، وقد جعلت كلمة التوحيد مفيدة لنفي ما سواه في الألوهية، وعدم غيره في استحقاق العبودية مع اعتراف جميع الكفار بتوحيد الربوبية)^(٤).

وقال أيضاً: (وإنما جاء الأنبياء -عليهم السلام- لبيان التوحيد وتبيان التفريد، ولذا أطبقت كلمتهم وأجمعت حجتهم على كلمة لا إله إلا الله، ولم يؤمروا بأن يأمرُوا أهل ملتهم بأن يقولوا الله موجود بل قصدوا إظهار أن غيره ليس بمعبود رداً لما توهموا وتخلوا حيث قالوا ﴿هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾^(٥)،

(١) انظر: (١٢٠) .

(٢) سورة البقرة، آية (١٦٣) .

(٣) سورة محمد، آية (١٩) .

(٤) ضوء المعالي (٣٠) .

(٥) سورة يونس، آية (١٨) .

﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾^(١) (٢).

يتبين لنا من خلال هذين النصين أن القاري يقرر أن التوحيد الذي دعت إليه الرسل عليهم الصلاة والسلام، وركزت عليه هو توحيد الألوهية الذي هو حق الله على العبيد، وأن المستحق لهذه العبادة هو الله - جل وعلا - وحده وهذا الذي ذكره القاري هو الحق الذي دل عليه الكتاب والسنة، وإليك بعض النصوص علاوة على ما ذكره القاري .

أولاً : الأدلة من الكتاب العزيز .

١ - قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾^(٣).

فهذه الآية دلت على أن الحكمة في إرسال الرسل هو عبادة الله وحده، وترك عبادة ما سواه، وأن أصل دين الأنبياء واحد وهو الإخلاص في العبادة وإن اختلفت شرائعهم، كما قال تعالى: ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾^(٤) (٥).

٢ - وقال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾^(٦).

(١) سورة الزمر، آية (٣) .

(٢) شرح الفقه الأكبر (٢٣-٢٤) .

(٣) سورة النحل، آية (٣٦) .

(٤) سورة المائدة، آية (٤٨) .

(٥) تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد للشيخ سليمان بن عبد الله التميمي (٥١).

(٦) سورة الأنبياء، آية (٢٥) .

فهذه الآية تبين لنا أن كل الرسل الذين من قبل نبينا محمد ﷺ مع كتبهم، زبدة رسالتهم وأصلها الأمر بعبادة الله وحده لا شريك له، وبيان أنه الإله الحق المعبود، وأن عبادة ما سواه باطلة ^(١). والآيات في هذا المعنى أكثر من أن تحصر.

ثانياً : الأدلة من السنة .

١ - حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ لما بعث معاذاً إلى اليمن قال له: " إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ... " وفي رواية: " إلى أن يوحدوا الله ... " ^(٢).

٢ - حديث سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر: " لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله يفتح الله على يديه، فبات الناس يدوكون ليلتهم: أيهم يعطاها، فلما أصبحوا، غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجو أن يعطاها، فقال: أين علي بن أبي طالب؟، فقبل: هو يشتكي عينيه، فأرسلوا إليه فأتى به، فبصق في عينيه ودعا له، فبرأ كأن لم يكن به وجع، فأعطاه الراية، فقال: " انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم، ثم ادعهم إلى الإسلام، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه ... " ^(٣).

(١) انظر: تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان لابن سعدي (٢٢٣/٥).

(٢) سبق تخريجه (٨٥).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجهاد والسير، باب دعاء النبي ﷺ الناس إلى الإسلام والنبوة (٣٤٤/٢-٣٤٥ / رقم ٣٩٤٢). ومسلم في صحيحه في كتاب فضائل الصحابة،
 =

ففي هذين الحديثين دلالة ظاهرة على أن التوحيد هو إخلاص العبادة لله وحده والبعد عن عبادة ما سواه .

وهذا هو أول واجب على العباد، لا كما يقول أهل الكلام من المعتزلة، والأشاعرة وغيرهم، أن أول واجب على العبد النظر في الأدلة العقلية على وجود الله تعالى، أو القصد إلى النظر، أو الشك، ففي هذين الحديثين وأمثالهما من نصوص الكتاب والسنة ما يبطل هذا الزعم الخاطيء^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :

(قد علم بالاضطرار من دين الرسول ﷺ واتفقت عليه الأمة، أن أصل الإسلام، وأول ما يؤمر به الخلق: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، فبذلك يصير الكافر مسلماً، والعدو ولياً، والمباح دمه وماله معصوم الدم والمال، ثم إن كان ذلك من قلبه فقد دخل في الإيمان، وإن قاله بلسانه دون قلبه فهو في ظاهر الإسلام دون باطن الإيمان، قال: وأما إذا لم يتكلم بها مع القدرة فهو كافر باتفاق المسلمين باطناً وظاهراً عند سلف الأمة وأئمتها وجهابرة العلماء)^(٢).

إذاً فالقاري يتفق مع أئمة المذهب السلفي في تقرير هذه المسألة.

وهذا يبين لنا أنه لم يذهب إلى ما ذهب إليه علماء الكلام من تركيزهم على توحيد الربوبية، وإهمالهم لتوحيد العبادة الذي من أجله أرسل الله الرسل،

== بحر ==

باب فضائل علي بن أبي طالب عليه السلام (٤/١٨٧٢ / رقم ٢٤٠٦).

(١) انظر: شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري، للشيخ عبد الله الغنيمان (١/٣٩-٤٠).

(٢) فتح المجيد (١/١٩١) .

فتوحيد الألوهية هو أول دعوة الرسل -عليهم الصلاة والسلام- كما مر معنا في النصوص التي سبق ذكرها، وهو أيضاً آخر دعوة الرسل عليهم الصلاة والسلام، فهو أول الأمر وآخر الأمر.

فهذا يعقوب -عليه الصلاة والسلام- لما حضره الموت وصى بنيه بتوحيد الألوهية الذي من أجله أرسل، قال تعالى: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾^(١).

وخلاصة الكلام في هذا المبحث أن القاري يرى أن حقيقة التوحيد الذي دعت إليه الرسل -عليهم الصلاة والسلام- هو توحيد العبادة، ومما يدل على ذلك أيضاً اهتمام القاري -رحمه الله تعالى- لتقرير هذا النوع بالأدلة العقلية النقلية الواردة في كتاب الله ﷻ، وهذا ما سأبينه -بمشيئة الله- في المبحث الثالث.

* * * * *

(١) سورة البقرة، آية (١٣٣).

المبحث الثالث : الأدلة العقلية النقلية لتوحيد الألوهية .

وفيه ثلاثة مطالب :

- المطلب الأول: الاستدلال بتوحيد الربوبية على توحيد الألوهية.
- المطلب الثاني: الاستدلال بتوحيد الأسماء والصفات .
- المطلب الثالث: الاستدلال بضرب الأمثال .

* * * * *

المطلب الأول : الاستدلال بتوحيد الربوبية على توحيد الألوهية.

اشتمل كتاب الله ﷻ على كثير من الأدلة العقلية التي تدعو الناس إلى عبادة الله ﷻ وأنه المستحق للعبادة وحده، وأن ما سواه لا يستحق شيئاً من ذلك.

وقد عرض القاري هذه الأدلة العقلية، وبين كيفية دلالتها على توحيد العبادة، ويمكن حصر كلام القاري في الاستدلال على توحيد الألوهية في ثلاث طرق:

الأول: الاستدلال بتوحيد الربوبية على توحيد الألوهية .

الثاني: الاستدلال بتوحيد الأسماء والصفات .

الثالث: الاستدلال بضرب الأمثال .

ومجال الحديث هنا عن أول هذه الأدلة .

قال القاري عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ
يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ﴾^(١):

(﴿ذَٰلِكُمُ اللَّهُ﴾ أي: فاعل هذه الأشياء هو الله، فلا تعبدوا إلا إياه،
﴿فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ﴾ أي: كيف تصرفون عنه إلى ما سواه)^(٢).

وقال أيضاً عند قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ
يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ
وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٦٠﴾ فَذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ
فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّىٰ تُصْرَفُونَ﴾^(٣):

(١) سورة الأنعام، آية (٩٥) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٢١٥/ب). وانظر: خ ق (١٢٢١) .

(٣) سورة يونس، آية (٣١، ٣٢) .

(﴿ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ ﴾ أي: المتولي لهذه الأمور هو المستحق للعبادة، هو ﴿ رَبُّكُمْ ﴾ الربوبية حيث أنشأكم، وأحياكم، ورزقكم، ودبر أمركم على وفق المشيئة والإرادة، ﴿ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ﴾ ليس بعد الحق إلا الباطل فمن يخطئ الحق الذي هو عبادة الحق وقع في تيه الضلال الموجب للأغلال والأنكال، ﴿ فَأَنِّي تُصَرَّفُونَ ﴾ عن الحق إلى الباطل مع وضوح أنه ليس تحته طائل (١).

وقال أيضاً عند قوله تعالى: ﴿ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلِيقُ كُلِّ شَيْءٍ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنِّي تُؤَفَّكُونَ ﴾ (٢):

(﴿ ذَلِكُمُ ﴾ المخصوص بالأفعال المقتضية للألوهية والربوبية ﴿ اللَّهُ رَبُّكُمْ ﴾، ﴿ فَأَنِّي تُؤَفَّكُونَ ﴾ فكيف تصرفون عن عبادته إلى عبادة غيره وأنتم مغمورون في فضله وخيره (٣).

وقال أيضاً عند قوله تعالى: ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلَيْسَ اللَّهُ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴾ (٤):

(﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ المضطر الذي أحوجه شدة ما به إلى اللجأ إلى الله، والرجأ من بابه ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ ﴾ الذي عمكم بهذه النعمة العامة، وخصكم بهذه المنحة الخاصة، ﴿ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴾ أي: تذكرون آلائه ونعمائه تذكراً قليلاً، و﴿ ما ﴾ زائدة، والمراد بالقللة العدم

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٣٣٥/ب) .

(٢) سورة غافر، آية (٦٢) .

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٢٢١) .

(٤) سورة النمل، آية (٦٢) .

والحقارة المربحة للفائدة إذ فائدة التذكر هي توحيد الله - سبحانه - بالعبادة، ولا ترتب على تذكرهم تلك الفائدة (١).

يتبين لنا من خلال كلام القاري السابق، أنه يستدل بإقرار الكفار بتوحيد الربوبية على إلزامهم بتوحيد الألوهية؛ ولذا قال في قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾ (٢): ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ﴾ أي: فاعل هذه الأشياء هو الله (٣).

وهذه الأشياء هي فلق الحب والنوى، وإخراج الحي من الميت، وإخراج الميت من الحي، وهذه كلها أفعال داخلية في توحيد الربوبية فإذا كنتم تقولون أن الله فاعل هذه الأشياء فكيف تصرفون عنه إلى ما سواه؟ .

وقال أيضاً في آية سورة يونس ﴿فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ﴾ (٤): (أي: المتولي لهذه الأمور هو المستحق للعبادة) (٥)، وهذه الأمور التي أشار إليها القاري هي المذكورة في قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ (٦)، فإذا كنتم تقولون أن الله هو الذي يرزقكم من السماء والأرض، وهو الذي يملك السمع والأبصار، وهو الذي يخرج الحي من الميت، ويخرج الميت من الحي، وهو الذي يدبر الأمر فلماذا لا

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٠٣٠)، وانظر: ق (١٠٢٩) .

(٢) سورة الأنعام، آية (٩٥) .

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان ق (١٢٢١) .

(٤) سورة يونس، آية (٣٢) .

(٥) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٢١٥/ب) .

(٦) سورة يونس، آية (٣١) .

تفردونه بالعبادة دون ما سواه؟ .

وكذلك يقال في الآية الثالثة والرابعة كما قيل في الآية الأولى والثانية، فالقاري يستدل بتوحيد الربوبية على توحيد الألوهية، أي أنه يلزم هؤلاء المشركين أن يخلصوا العبادة لله لأنه هو الخالق والرازق والمحيي والمميت وغير ذلك من أفراد توحيد الربوبية، وإذا كان الأمر كذلك فإن لازم هذا الإيمان أن تؤمنوا بأنه هو المستحق للعبادة دون ما سواه، فلا يصرف شيء من أنواع العبادة لغيره سبحانه .

فالقُرآن مملوء بهذا النوع من الاستدلال العقلي القاطع، ولهذا قال الشيخ محمد الأمين الشنقيطي: (وقد أقام الله - جل وعلا - البرهان القاطع على صحة معنى لا إله إلا الله نفياً وإثباتاً، بخلقه للسموات والأرض، وما بينهما في قوله: ﴿ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١) الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ﴿ (١) الآية، وبذلك تعلم أنه ما خلق السموات والأرض وما بينهما إلا خلقاً متلبساً بأعظم الحق الذي هو إقامة البرهان القاطع، على توحيده جل وعلا، ومن كثرة الآيات القرآنية، الدالة على إقامة هذا البرهان القاطع المذكور على توحيده جل وعلا، علم من استقرأ القرآن، أن العلامة الفارقة بين من يستحق العبادة، وبين من لا يستحقها، هي كونه خالقاً لغيره، فمن كان خالقاً لغيره، فهو المعبود بحق، ومن كان لا يقدر على خلق شيء، فهو مخلوق محتاج لا يصح أن يعبد بحال (٢) .

وقال المقرئ: (ويحتج الرب - سبحانه - عليهم بتوحيدهم ربوبيته على

(١) سورة البقرة، آية (٢١-٢٢) .

(٢) أضواء البيان (٣٦٦/٧) .

توحيد ألوهيته كما قال الله تعالى ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۚ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ مَّا يُشْرِكُونَ﴾ (١) أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِتُوا شَجَرَهَا ۗ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ ۖ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ (٢).

وقال ابن قيم - رحمه الله - في الاستدلال بتوحيد الربوبية على توحيد الألوهية: (وهذه قاعدة القرآن يقرر توحيد الإلهية بتوحيد الربوبية، فيقرر كونه معبوداً وحده بكونه خالقاً رازقاً وحده) (٣).

وقد ذكر ابن سعدي - رحمه الله - أن توحيد الربوبية يدل على إفراد الله ﷻ بالعبادة فقال: (ويدعو العباد إلى ما تقرر في فطرهم وعقولهم من أن الله المنفرد بالخلق والتدبير، والمنفرد بالنعم الظاهرة والباطنة، هو الذي يستحق العبادة وحده، ولا ينبغي أن يكون شيء منها لغيره، وأن سائر الخلق ليس عندهم أي: قدرة على خلق، ولا نفع ولا دفع ضرر عن أنفسهم فضلاً عن أن يُغنوا عن أحد غيرهم من الله شيئاً) (٤).

* * * * *

(١) سورة النمل، آية (٥٩-٦٠) .

(٢) تجريد التوحيد المفيد (٤٨) .

(٣) التبيان في أقسام القرآن لابن قيم الجوزية (٤٢٧-٤٢٨) .

(٤) القواعد الحسان لتفسير القرآن، لابن سعدي (٢٣/٨) موجودة ضمن المجموعة الكاملة لمؤلفات الشيخ عبدالرحمن السعدي رحمه الله .

المطلب الثاني: الاستدلال بتوحيد الأسماء والصفات

قال القاري في تفسير قوله تعالى: ﴿وَالْهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾^(١):

(قوله ﴿وَالْهُكُمُ﴾ خطاب عام أي: المستحق منكم العبادة على نعت الألوهية، ﴿إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ لا شريك له أن يسمى إلهاً معبوداً، ولا نظير له أن يجعل مشهوداً، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ تقرير للوحدانية واستحقاق العبودية، ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ أي: مولي النعم كلها أصولها وفروعها، وما سواه إما نعمة أو منعم عليه. فلم يستحق العبادة غيره لأن مرجع الكل إليه)^(٢).

وقال أيضاً عند قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾^(٣):

(﴿مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ تقرير لعظمته، وتحرير لعزته وغلبته، ورد على من زعم منهم أن آلهتهم تشفع لهم، وإثبات الشفاعة لمن حصل إذن من ربهم، ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ﴾ أي: الموصوف بتلك الصفات العلية المقتضية للألوهية والربوبية، ﴿رَبُّكُمْ﴾ لا غيره إذ لا يشاركه أحد من ذلك، ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ وحدوه بالعبادة، ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ في أمركم أيها المشركون

(١) سورة البقرة، آية (١٦٣) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٤٢/ب). وانظر: خ ق (١٠٥٥) .

(٣) سورة يونس، آية (٣) .

فتعرفون أنه المستحق للعبادة لا ما تعبدونه (١).

يتبين لنا من خلال النصين السابقين أن القاري يستدل بتوحيد الأسماء والصفات على إفراد الله ﷻ بالعبادة، فقد ذكر في النص الأول أن مولي النعم كلها أصولها وفروعها هو الله ﷻ ، وإذا كان هو مولي النعم فإنه هو الذي يستحق أن يعبد وحده دون ما سواه، فهذه النعم كلها من آثار صفة الرحمة، وبرحمته وجدت المخلوقات، وبرحمته حصلت لها أنواع الكمالات، وبرحمته اندفع عن العباد كل نقمة، وبرحمته عرف عباده نفسه بصفاته وآلائه، وبين لهم كل ما يحتاجونه من أمور دينهم ومصالح دنياهم، بإرسال الرسل، وإنزال الكتب، فإذا علم أن ما بالعباد من نعمة دقت أو جلت فمن الله، وأن أحداً من المخلوقين لا ينفع أحداً علم أنه لا يستحق العبادة إلا المتفرد بالنعم، الدافع للمكاره، وتعين على العباد أن يفردوه بالمحبة، والخوف، والرجاء، والتعظيم، والتوكل، وغير ذلك من أنواع العبادات (٢).

قال الشيخ عبدالرحمن بن سعدي رحمه الله: (ففي هذه الآية (٣) إثبات وحدانية الباري وإلهيته، وتقريرها بنفيها عن غيره من المخلوقين، والاستدلال على ذلك بتفرد بالرحمة، التي من آثارها جميع البر والإحسان في الدنيا والآخرة) (٤).

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٣٢٨/ب). وانظر: خ ق (٨٣٢) .

(٢) انظر: تيسير اللطيف المنان في خلاصة تفسير القرآن، لابن سعدي (١٩٤/٨) الموجود ضمن المجموعة الكاملة للمؤلف .

(٣) وهي قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ البقرة: (١٦٣).

(٤) المرجع السابق (١٩٤/٨) .

وفي النص الثاني نرى القاري يستدل على توحيد الألوهية بأن الموصوف بتلك الصفات العليا: من الاستواء على العرش، وخلق السموات والأرض في ستة أيام، وتدبير الأمر هو المستحق للعبادة دون ما سواه .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :

(والله - سبحانه - لم يذكر هذه النصوص - يعني آيات الصفات - لمجرد تقرير صفات الكمال له، بل ذكرها لبيان أنه المستحق للعبادة دون ما سواه فأفاد الأصلين اللذين بهما يتم التوحيد، وهما إثبات صفات الكمال رداً على أهل التعطيل، وبيان أنه المستحق للعبادة لا إله إلا هو رداً على المشركين والشرك في العالم أكثر من التعطيل) (١).

وقال ابن سعدي - رحمه الله - في القاعدة السادسة، في طريقة القرآن في تقرير التوحيد ونفي ضده: (ويدعوهم أيضاً إلى هذا الأصل - وهو إفراد الله بالعبادة - بما يتمدح به، ويثني على نفسه الكريمة، من تفرد به بصفات العظمة والجحد، والجلال والكمال، وأن من له هذا الكمال المطلق الذي لا يشاركه فيه مشارك: أحق من أخلصت له القلوب والأعمال الظاهرة والباطنة) (٢).

* * * * *

(١) مجموع الفتاوى (٨٣/٦) .

(٢) القواعد الحسان لتفسير القرآن (٢٣/٨) الموجود ضمن المجموعة الكاملة لمؤلفات الشيخ عبدالرحمن بن سعدي .

المطلب الثالث: الاستدلال بضرب الأمثال .

١ - قال تعالى: ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾^(١).

قال القاري: (﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ ﴾ وَلَدٌ أَخْرَسٌ لَا يَفْهَمُ وَلَا يُفْهَمُ، ﴿ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ من تدبير عمله لنقصان عقله، ﴿ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ ﴾ أي: ثقل وعيال على ولي أمره، ﴿ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ ﴾ حيث ما يرسله مولاه في أمر ينفعه، ﴿ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ ﴾ من كفاية مهمة .

﴿ هَلْ يَسْتَوِي ﴾ أي: في الفضل، ﴿ هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ ﴾ أي: ومن هو فهم منطيق عليم، ذو كفاية ورشد ورعاية ينفع نفسه، وينصح غيره بحثه على العدل الشامل لمجامع الفضائل ومكارم الشمايل .

﴿ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ في دين قويم لا يتوجه إلى مطلب إلا ويبلغه بسعي أقرب، وهذا تمثيل آخر ضربه الله لنفسه والأصنام لإبطال المشاركة بينه وبينها كما وقعت في الأوهام، أو للمؤمن والكفار وبرهان ملة الإسلام وبطلان عبادة الأصنام^(٢).

٢ - وقال تعالى: ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾^(٣).

(١) سورة النحل، آية (٧٦) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٤٣٠/أ) .

(٣) سورة الزمر، آية (٢٩) .

قال القاري: (﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ﴾ أي: بين مثلاً للمشرك والموحد وأبدل منه ﴿ رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَبِّهُونَ ﴾ متخالفون متنازعون، ﴿ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ ﴾ مثل المشرك على ما يقتضيه طريقته من أبدى كل واحد من معبوديه عبوديته بعدد يتشارك فيه جمع يتجاذبونه ويتناوبونه في خدمته على وفق مهامهم المختلفة في تحيره، وتشئت فكره، وتوزع أمره، وتضييق صدره. ومثل الموحد بمن خلص لواحد في ملازمته ليس لغيره عليه سبيل في مطالبته

﴿ هَلْ يَسْتَوِيَانِ ﴾ أي: الرجلان أو المثالان، ﴿ مَثَلًا ﴾ أي: صفة وحالاً. ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ لا يشاركه فيه على الحقيقة سواه لأنه المنعم بالذات على ما عداه، ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ فيشركون غيره به من غلبة جهالتهم وقوة ضلالهم (١).

٣ - وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴾ (٢).

قال القاري: (والمعنى بينا لهم من كل مثل ينبههم على التوحيد والبعث وصدق الرسل) (٣).

يتبين لنا من كلام القاري السابق أنه يستدل لتوحيد الألوهية بالأمثلة العقلية المضروبة في القرآن لبيان توحيد العبادة، وأن الله هو المستحق للعبادة دون ما سواه .

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١١٩٧-١١٩٨) .

(٢) سورة الروم، آية (٥٨) .

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٠٩١) .

ولهذا قال القاري في النص الأول : (وهذا تمثيل آخر ضربه الله لنفسه والأصنام لإبطال المشاركة بينه وبينها كما وقعت في الأوهام، أو للمؤمن والكفار وبرهان ملة الإسلام وبطلان عبادة الأصنام)^(١).

وهذا موافق لمنهج أعلام المذهب السلفي .

قال ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى :

(وأما المثل الثاني فهو مثل ضربه الله ﷻ لنفسه ولما يعبد من دونه أيضاً، فالصنم الذي يُعبد من دونه بمنزلة رجل أبكم لا يعقل ولا ينطق هو أبكم القلب واللسان، قد عدم النطق القلبي واللساني، ومع هذا فهو عاجز لا يقدر على شيء البتة، ومع هذا فأينما أرسلته لا يأتيك بخير، ولا يقضي لك حاجة، والله سبحانه حي، قادر، متكلم، يأمر بالعدل، وهو على صراط مستقيم، وهذا وصف له بغاية الكمال والحمد، فإن أمره بالعدل -وهو الحق- يتضمن أنه سبحانه عالم به، معلم له، راضٍ به، أمر لعباده به، محب لأهله، لا يأمر بسواه، بل تنزهه عن ضده الذي هو الجور والظلم والسفه والباطل)^(٢).

وكذلك بين القاري في النص الثاني أن الله ضرب مثلاً بين عبدين أحدهما يملكه جماعة من الشركاء متشاكسون متخالفون متنازعون، كل واحد منهما له مطلب يريد من هذا العبد أن يُنفذه ويريد الآخر غيره، وأما الآخر فقد خالص لواحد في ملازمته ليس لغيره عليه سبيل في مطالبته، فهل يستويان هذان؟ فكذلك حال المشرك والموحد الذي قد سلمت عبوديته لإله الحق؟ لا يستويان.

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٤٣٠/أ) .

(٢) إعلام الموقعين عن رب العالمين (١٦١/١-١٦٢) .

وهذا المعنى قرره علماء المذهب السلفي .

قال ابن قيم - رحمه الله تعالى - في تفسير هذه الآية :

(احتج سبحانه على قبح الشرك بما تعرفه العقول من الفرق بين حال مملوك يملكه أرباب متعاسرون سيئو الملكة، وحال عبد يملكه سيد واحد قد سلم كله له، فهل يصح في العقول استواء حال العبدین؟ فكذاك حال المشرك والموحد الذي قد سلمت عبوديته لإله الحق؟ لا يستويان)^(١).

* * * * *

(١) مدارج السالكين (١/٢٦٤). وانظر: إعلام الموقعين (١/١٨٧)، وتيسير الكريم الرحمن لابن سعدي (٦/٤٦٩).

الفصل الثاني

العبادة

وفيهِ مَبْحَثَانِ :

- المبحث الأول: تعريف العبادة وشروط قبولها .
- المبحث الثاني: بعض أنواع العبادة .

* * * * *

تمهيد:

لما رجعت مادة أله، يألله، إلهة، من حيث المدلول اللغوي والشرعي إلى عبد، يعبد، عبادة، كان لا بد من بيان المراد بالعبادة، وشروطها التي تكون بها مقبولة عند الله مع ذكر بعض أنواع العبادة، وقد تعرّض القاري لبعض المسائل المتعلقة بالعبادة، فعرف العبادة لغة وشرعاً .

كما أنه تحدث عن شروط قبولها، وبعض أنواع العبادة .

ولذا سأورد هذه المسائل في مبحثين، وسيكون الكلام مع القاري

من خلالها .

* * * * *

المطلب الأول : تعريف العبادة .

قال القاري - رحمه الله - عند شرحه لحديث معاذ رضي الله عنه قال: قلت يا رسول! أخبرني بعمل يدخلني الجنة، ويباعدني من النار، قال: «لقد سألت عن أمر عظيم، وإنه ليسير على من يسره الله عليه: تعبد الله ولا تشرك به شيئاً....» ^(١) الحديث :

(العبادة أقصى غاية الخضوع، والمراد به التوحيد لقوله: «ولا تشرك به شيئاً»، أو الأعم منه ليعم امثال كل مأمور، واجتناب كل محظور) ^(٢) .
ونقل عن الطيبي ^(٣) معنى العبادة فقال: (هو غاية التذلل، والافتقار، والاستكانة) ^(٤) .

وقال أيضاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ الَّذِي

(١) أخرجه الترمذي في جامعه في كتاب الإيمان، باب ما جاء في حُرمة الصلاة (١٣/٥) رقم (٢٦١٦). وابن ماجه في كتاب الفتن، باب كف اللسان في الفتنة (١٣١٤/٢) رقم (٢٩٧٣). وأحمد في مسنده (٢٣١/٥، ٢٤٥، ٢٣٧).

والحديث صححه الترمذي، وابن حبان كما في الإحسان (٤٧٧/١) رقم (٢١٤)، والحاكم والذهبي كما في المستدرک (٤١٢/٢-٤١٣)، والأرنؤوط كما في شرح السنة (٢٦/١) رقم (١١).

(٢) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (١٩٢/١) .

(٣) هو الحسين بن محمد بن عبدالله الطيبي، نبغ في علوم كثيرة، كان زاهداً ورعاً تقياً، له الباع الطولى في العلوم. من مصنفاته: الكاشف عن حقائق السنن النبوية، التبيان في المعاني والبيان. توفي سنة (٧٤٣هـ) .

انظر: شذرات الذهب (١٣٧/٦)، وبغية الوعاة (٢٢٨-٢٢٩)، ومعجم المؤلفين (٥٣/٤).

(٤) مرقاة المفاتيح (١٢/٥) .

خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ^(١): (قوله ﴿ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ ﴾ أي: وحدوه، وأطيعوه بامثال أوامره، واجتناب زواجره)^(٢).

اشتمل كلام القاري السابق على مسألتين :

المسألة الأولى : تعريف العبادة في اللغة .

المسألة الثانية : تعريف العبادة في الشرع .

وفيما يلي بيان لمدى موافقة كلامه رحمه الله لكلام أهل اللغة، وتعريف العلماء للعبادة في الشرع .

أ (تعريف العبادة في اللغة :

يتبين لنا من كلام القاري السابق وفيما نقله عن الطيبي بأن العبادة في اللغة: هي غاية الخضوع، والذل، والافتقار، والاستكانة. وهذا موافق لما قاله أهل اللغة .

قال الجوهري: (وأصل العبودية الخضوع والذل)^(٣).

وقال الأزهرى^(٤): (معنى العبادة في اللغة: الطاعة مع الخضوع، يقال:

(١) سورة البقرة، آية (٢١) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٧/ب - ٨/أ) . وانظر: خ ق (٨٢٦) .

(٣) الصحاح (٥٠٣/٢) .

(٤) هو العلامة، أبو منصور، محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي، المعروف بالأزهري، إمام في اللغة، ولد بهراة سنة (٢٨٢هـ)، كان فقيهاً صالحاً، غلب عليه علم اللغة، توفي بهراة سنة (٣٧٠هـ). من مصنفاته: تهذيب اللغة، وشرح ألفاظ مختصر المزني.

انظر: طبقات الشافعية للأسنوي (٣٥/١)، وشذرات الذهب لابن العماد (٣٧٩/٤ - ٣٨٠).

طريق معبد إذا كان مذلاً بكثرة الوطء (١).

وقال ابن سيده (٢): (أصل العبادة في اللغة التذلل من قولهم طريق معبد أي: مذلل بكثرة الوطء عليه قال طرفة (٣):

تُباري (٤) عتاقاً ناجيات وأتبعت وظيفاً وظيفاً فوق مورٍ مُعبد (٥).

المور: الطريق، ومنه أخذ العبد لذته لمولاه، والعبادة والخضوع والتذلل والاستكانة قرائب من المعاني (٦).

(١) تهذيب اللغة (٢/٢٣٤) .

(٢) هو إمام اللغة، أبو الحسن، علي بن إسماعيل المُرسي الضرير، المعروف بابن سيده، أحد من يضرب بذكائه المثل، توفي سنة (٤٥٨هـ). من مصنفاته: "المحكم"، و"شرح الحماسة"، و"شعراء اللغة".

انظر: البداية والنهاية لابن كثير (١٢/٨٥)، والسير (١٨/١٤٤-١٤٦) .

(٣) طرفة بن العبد بن سفيان بن سعد بن مالك، البكري الوائلي، أبو عمرو، شاعر جاهلي من الطبقة الأولى .

انظر: الشعراء والشعراء لابن قتيبة الدينوري (٩٥) .

(٤) قال الزوزني في شرحه لهذا البيت : (باريت الرجل: فعلت مثل فعله مغالباً له. العتاق: جمع عتيق، وهو الكريم. الناجيات: المسرعات في السير، نجا ينحو نجاً ونجاء أي: أسرع في السير. الوظيف: ما بين الرسغ إلى الركبة وهو وظيف كله. المور: الطريق. المعبد: المذلل ... يقول: هي تباري إبلاً كراماً مسرعات في السير، وتتبع وظيف رجلها وظيف يدها فوق، طريق مذلل بالسلوك والوطء بالإقدام والخوافر والمناسم في السير). شرح المعلقات السبع (٤٩) .

(٥) انظر: البيت في شرح المعلقات السبع، للزوزني (٤٩) .

(٦) المخصص (١٣/٩٦) .

ب (تعريف العبادة في الشرع :

ذكر القاري أن العبادة في الشرع هي: طاعة الله، وتوحيده بامثال أوامره واجتناب زواجره، ولهذا قال عند قوله تعالى: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾^(١) أي: وحدوه، وأطيعوه بامثال أوامره واجتناب زواجره^(٢).

فهذا التعريف الذي ذكره القاري جامع مانع حيث يدخل فيه جميع أمور الشريعة من الأوامر والنواهي، سواء كانت على سبيل الإلزام أو الأفضلية. وأعظم هذه الأوامر إخلاص الدين لله وحده، وأعظم الزواجر النهي عن الشرك.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في تعريف العبادة بأنها: (اسم جامع لكل ما يحبه الله، ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة)^(٣).

فالصلاة والزكاة والصيام والحج، وصدق الحديث، وأداء الأمانة، وبر الوالدين من العبادة، وكذلك حب الله ورسوله، وخشية الله، وإخلاص الدين له، والصبر لحكمه، والشكر لنعمه، والرضا بقضائه، والتوكل عليه، والرجاء لرحمته، والخوف من عذابه، وأمثال ذلك هي من العبادة لله^(٤).

فعلى هذا التعريف الذي ذكره القاري يتبين لنا أن العبادة مفهومها

(١) سورة البقرة، آية (٢١) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٧/ب - ٨/أ) .

(٣) مجموع الفتاوى (١٤٩/١٠) .

(٤) مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية (١٤٩/١٠ - ١٥٠) .

شامل وواسع يشمل الدين كله، وهذا ما قرره شيخ الإسلام في رسالة
العبودية^(١).

* * * * *

(١) انظر: رسالة العبودية لشيخ الإسلام .

المطلب الثاني : شروط قبول العبادة .

العبادة الشرعية لا تكون مقبولة عند الله ﷻ إلا إذا توافر فيها ثلاثة أصول: الإيمان بالله ﷻ ، والإخلاص له ، والمتابعة لرسوله ﷺ . وإلا فهي مردودة على صاحبها غير مقبولة. وقد نبه القاري على هذه الأصول الثلاثة.

١ الأصل الأول: الإيمان بالله ﷻ : -

وهو أصل لقبول العمل وإلا رد على صاحبه، كما قال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١).

قال القاري عند تفسيره لهذه الآية: (من عمل صالحاً موافقاً لقواعد الشريعة العليا من ذكر أو أنشى، وهو مؤمن بالمولى إذ لا اعتداد بأعمال الكفرة في العقبى لاستحقاق الثواب، وإنما المتوقع عليها تخفيف العقاب^(٢)) إن لم يُجازوا عليها في الدنيا بطول الأعمال وكثرة الأولاد وزيادة الجاه والأسباب وأفاد الأستاذ أن الصالح ما يصلح للقبول وهو ما كان على وجه أمر به الرسول، فالعمل الصالح لا يكون من غير إيمان فقلوه ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ معناه عمل صالح في الحال، وهو مؤمن في المآل^(٣) .

٢ الأصل الثاني : أن يكون العمل خالصاً لله تعالى : -

قال تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا

(١) سورة النحل، آية (٩٧) .

(٢) هذا مخالف لظاهر القرآن، قال تعالى: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا﴾.

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٤٣٣/ب - ٣٣٤/أ) . وانظر: رقم اللوح (٤٤٢/أ-ب) .

الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴿١﴾ .

وقد بين القاري هذا الشرط في كثير من كتبه وأكتفي بإيراد نصين من ذلك.

قال - رحمه الله - عند تفسيره لهذه الآية : ﴿ وَمَا أُمِرُوا ﴾ أي: في كتبهم فيما فيها، ﴿ إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ لا يشركون، به أو وما أمروهم وغيرهم إلا ليعبدوا الله دون غيره، مخلصين له الطاعة من الرياء والسمعة (٢).

وقال أيضاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴾ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٢﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴿١٤﴾ (٣):

(﴿ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴾ أي: الانقياد في الطاعة على وجه المحبة، ﴿ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ أي وأمرت بذلك لأجل أن أكون مقدمهم في الدنيا والعقبى لأن إحراز قصب السبق في الدارين بالإخلاص في الدين ... ﴿ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي ﴾ بترك الإخلاص في الدعاء، والميل إلى ما أنتم عليه من الشرك والرياء ... ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴾ في جميع أعمالي، وسائر أحوالي من القيام بالطاعة، والحذر من المخالفة (٤).

(١) سورة البينة، آية (٥) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٤٨٢) .

(٣) سورة الزمر، آية (١١-١٤) .

(٤) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١١٩٤) .

٤ الأصل الثالث : المتابعة : -

وهي أن تكون العبادة موافقة لسنة النبي ﷺ كما قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١)
 قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ (١).

وقال تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (٢).

وفي الصحيحين من حديث أم المؤمنين عائشة -رضي الله عنها- قالت: قال رسول الله ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد» (٣).

وفي رواية لمسلم: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» (٤).

وقد بين القاري هذا الشرط في مواضع مختلفة من كتبه فمن ذلك:

ما قاله عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (٥).

(﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ﴾ ما أعطاكم من الفيء، أو من الأمر،
 ﴿فَخُذُوهُ﴾ فاقبلوه على وجه الاستطابة، أو فتمسكوا به لأنه واجب الطاعة،

(١) سورة آل عمران، آية (٣١-٣٢) .

(٢) سورة الحشر، آية (٧) .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود (٢/٢٦٧/٢ رقم ٢٦٩٧). ومسلم في صحيحه كتاب الأقضية باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور (٣/١٣٤٣/٣ رقم ١٧١٨) .

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور (٣/١٣٤٤/٣ رقم ١٧١٨) .

(٥) سورة الحشر، آية (٧) .

﴿ وَمَا نَهَكُمُ عَنْهُ ﴾ عن أخذه، أو عن إتيانه، ﴿ فَانْتَهُوا ﴾ اجتنبوا منه بقدر الطاعة، ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ في مخالفة رسوله في أمره ونهييه، ﴿ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ لمن خالف في هذا الباب (١).

وقال أيضاً: (إن طريق النجاة للأنام هو متابعتة ﷺ وأصحابه الكرام في جميع أحكام الإسلام كما يشير إليه قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ (٢)، ويدل عليه حديث " أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم " (٣) (٤).

وقال أيضاً في المرقاة عند شرحه لحديث عائشة -رضي الله عنها- قالت: قال رسول الله ﷺ: " من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد " (٥):

(وهذا الحديث عماد في التمسك بالعروة الوثقى، وأصل في الاعتصام بحبل الله الأعلى، ورد للمحدثات والبدع والهوى، وأنشد في هذا المعنى :

إذا ما جا الليل البهيم وأظلما بأمرٍ فطيع شقَّ أسودَ أدهما
فأعلى البرايا من إلى السنن اعتزى وأعمى البرايا من إلى البدع انتمى

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٣٦٨-١٣٦٩). وانظر: شرح الشفاء (١١/٢-١٢).

(٢) سورة آل عمران، آية (٣١).

(٣) أخرجه ابن عبد البر في جامع العلم وفضله (٩٢٥/٢/ رقم ١٧٦٠) وقال: هذا إسناد لا تقوم به حجة، لأن الحارث بن غصين مجهول. وأخرجه ابن حزم في الأحكام (٨٢/٢).

وحكم عليه محدث العصر الألباني بأنه حديث موضوع. انظر: السلسلة الضعيفة (٧٨/١-٧٩/ رقم ٥٨).

(٤) شرح عين العلم وزين الحلم (١٣/١). وانظر: شرح الشفاء (٣/٢، ١٤-١٥).

(٥) سبق تخريجه (٢١٢).

ومن ترك القرآن قد ضل سعيه وهل يترك القرآن من كان مسلماً^(١)

وقال أيضاً في قول ابن مسعود رضي الله عنه: «القصْد في السنة خير من الاجتهاد في البدعة»^(٢):

(«القصْد في السنة» أي التوسط في العمل بها بين الكثرة والقلة، «خير من الاجتهاد في البدعة» أي أحسن من المبالغة في بذل الوسع والطاقة والكثرة من الطاعة في حال الأخذ بالبدعة ولو كانت مستحسنة)^(٣).

فالقاري من خلال هذه النصوص التي سقتها من كلامه يتبين لنا أنه يشترط المتابعة للرسول ﷺ في كل عمل يعمل به العبد يتقرب به إلى الله.

وهذه الأصول التي ذكرها القاري هي التي دل عليها الكتاب، وصحيح السنة، وأكدها علماء الأمة.

قال الشيخ محمد الأمين الشنقيطي في بيان تلك الأصول الثلاثة في كتابه القيم "أضواء البيان":

(اعلم أولاً أن القرآن العظيم دل على أن العمل الصالح هو ما استكمل ثلاثة أمور:

أولاً: موافقته لما جاء به النبي ﷺ؛ لأن الله يقول ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾^(٤).

(١) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٣٦٦/١).

(٢) أخرجه محمد بن نصر المروزي في السنة (٣٠/رقم ٨٨)، والمروزي في ذم الكلام وأهله (٣٤٤/٢، ٣٤٥/رقم ٤٣٧، ٤٣٨).

(٣) شرح الشفاء (٢٦/٢).

(٤) سورة الحشر، آية (٧).

ثانياً : أن يكون خالصاً لله تعالى؛ لأن الله جل وعلا يقول ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^(١)، ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصاً لَهُ دِينِي﴾^(٢) فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ^(٣).

ثالثاً : أن يكون مبنياً على أساس العقيدة الصحيحة؛ لأن الله يقول: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنشَأَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾^(٤)، ففقد ذلك بالإيمان، ومفهوم مخالفته أنه لو كان غير مؤمن لما قبل منه ذلك العمل الصالح .

وقد أوضح جل وعلا هذا المفهوم في آيات كثيرة، كقوله في عمل غير المؤمن ﴿وَقَدْ مَنَّآ إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾^(٥)، وقوله ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٦)، وقوله: ﴿أَعْمَلُهُمْ كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ.....﴾^(٧)، وقوله ﴿أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾^(٨) إلى غير ذلك من الآيات (٨).

* * * * *

(١) سورة البينة، آية (٥) .

(٢) سورة الزمر، آية (١٤-١٥) .

(٣) سورة النحل، آية (٩٧) .

(٤) سورة الفرقان، آية (٢٣) .

(٥) سورة هود، آية (١٦) .

(٦) سورة النور، آية (٣٩) .

(٧) سورة إبراهيم، آية (١٨) .

(٨) أضواء البيان (٣/٣٢١-٣٢٢) .

المبحث الثاني : بعض أنواع العبادة .

ﷻ وفيه أربعة مطالب :

- المطلب الأول: الدعاء .
- المطلب الثاني: الذبح .
- المطلب الثالث: الخوف والرجاء .
- المطلب الرابع: المحبة .

* * * * *

المطلب الأول : الدعاء .

سبق أن بينا في المبحث الأول أن مفهوم العبادة شامل واسع، يشمل الدين كله، فجميع الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة التي أمرنا الله بها، أو نهانا عنها داخلها في مسمى العبادة .

ولكثرة أنواع العبادات سأقتصر - بمشيئة الله - على ذكر جملة منها وكلام القاري عليها .

وأول ما نبدأ به الدعاء لأنه هو العبادة كما نطق بذلك الصادق المصدوق^(١) .

رأي القاري في الدعاء :

تكلم القاري على هذا النوع من العبادة - وهو الدعاء - في أول شرحه لكتاب الدعوات من المشكاة، وكذلك في تفسيره لبعض الآيات التي ذكر فيها الدعاء. وقد ذكر - رحمه الله - أنه لا شيء أكرم على الله من الدعاء، ثم علل ذلك بقوله: (لأن فيه إظهار العجز، والافتقار، والتذلل، والانكسار، والاعتراف بقوة الله وقدرته، وغناه، وكبريائه)^(٢) .

وقال أيضاً عند شرحه لحديث النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: « الدعاء هو العبادة » ثم قرأ ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾^(٣) .^(٤) :

(١) يأتي بمشيئة الله قريباً بيان الحديث الدال على ذلك .

(٢) مرقاة المفاتيح (١٣/٥) .

(٣) سورة غافر، آية (٦٠) .

(٤) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٧١/٤). وأبو داود في سننه في كتاب الصلاة باب الدعاء

(قوله « الدعاء هو العبادة » أي: هو العبادة الحقيقية التي تستأهل أن تسمى عبادة لدلالته على الإقبال على الله، والإعراض عما سواه، بحيث لا يرجو ولا يخاف إلا إياه، قائماً بوجوب العبودية، معترفاً بحق الربوبية، عالماً بنعمة الإيجاد^(١)).

وقال أيضاً في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾^(٢):

(﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي ﴾ اعبدوني، ﴿ أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ أثبكم لقوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي ﴾، والمراد بالعبادة الدعاء فإنه من أبواها بل زبدة أسبابها، فقد ورد أن الدعاء مخ العبادة^(٣))^(٤).

==

(٢/١٦١/رقم ١٤٧٩). والترمذي في جامعه كتاب تفسير القرآن باب ٣ ومن سورة البقرة (٥/١٩٤-١٩٥/رقم ٢٩٦٩). وأخرجه في كتاب الدعوات باب ما جاء في فضل الدعاء (٥/٤٢٦/رقم ٣٣٧٢). وابن ماجه في كتاب الدعاء باب فضل الدعاء (٢/١٢٥٨/رقم ٣٨٢٨). والحاكم في مستدركه في كتاب الدعاء والتكبير والتهليل والتسبيح والذكر (١/٤٩٠-٤٩١) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وصححه النووي كما في كتابه الأذكار (٤٧٨). والألباني في صحيح الجامع (٣/١٥٠/رقم ٣٤٠١) وفي صحيح الترمذي (٣/٢٤، ١٠١، ١٣٨) وصحيح ابن ماجه (٢/٣٢٤/رقم ٣٠٨٦).

(١) مرقاة المفاتيح (١٢/٥).

(٢) سورة غافر، آية (٦٠).

(٣) أخرجه الترمذي في كتاب الدعوات باب ما جاء في فضل الدعاء (٥/٤٢٥-٤٢٦/رقم ٣٣٧١) وقال: هذا حديث غريب من هذا الوجه لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة.

وضعف الحديث المحدث الألباني كما في مشكاة المصابيح (٢/٦٩٣/رقم ٢٢٣١)، وأحكام الجنائز وبدعها (١٩٤-١٩٥).

(٤) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٢٢٠).

وقال أيضاً عند قوله تعالى: ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^(١):

(قوله ﴿فَادْعُوهُ﴾ فاعبدوه، ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ الطاعة من الشرك والسمعة قائلين ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ على سائر النعمة)^(٢).

وقال أيضاً عند قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣):

(﴿قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ﴾ من الحجج والآيات، ﴿مِنْ رَبِّي﴾ من عنده على وجه الكرامات، ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أن أنقاد له في ديني، وأخلص له في يقيني)^(٤).

وقال أيضاً: (واحتلف هل الأفضل هو الدعاء أو السكوت تحت جريان القضاء مع أن الدعاء لا ينافي الرضاء؟)^(٥).

يتبين لنا من تلك النصوص التي سقتها من كلام القاري أنه تطرّق إلى مسألتين :

(١) سورة غافر، آية (٦٥) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٢٢٢) .

(٣) سورة غافر، آية (٦٦) .

(٤) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٢٢٢) .

(٥) شرح عين العلم وزين الحلم (٩٩/١) .

المسألة الأولى : أن الدعاء من أنواع العبادة .

المسألة الثانية : أيهما أفضل الدعاء أو السكوت تحت جريان القضاء؟.

وسيكون الكلام مع القاري من خلال هاتين المسألتين .

* * * * *

١ المسألة الأولى : الدعاء من أنواع العبادة .

يتبين لنا من كلام القاري السابق أنه يرى أن الدعاء من أنواع العبادة^(١)، بل هو العبادة الحقيقية؛ لأن فيها الإقبال على الله، والإعراض عما سواه بحيث لا يرجو ذلك الداعي، ولا يخاف إلا الله وحده لا شريك له، وهذا هو حقيقة العبادة التي من أجلها خلق الله الخلق: وهو الإقبال على الله في جميع الأمور، والإعراض عما سواه .

فالقاري يرى أن الدعاء من أنواع العبادة، وقد استدل على ذلك ببعض الأدلة منها: حديث أنس رضي الله عنه : « الدعاء مخ العبادة »^(٢).

وحديث: « الدعاء هو العبادة »^(٣).

وحديث: « ليس شيء أكرم عند الله من الدعاء »^(٤) - ثم قال بعد ذكره لجملة من الأحاديث - : (ونعم ما قيل:

(١) انظر: شرح عين العلم وزين الحلم (١/٦٨-٩٩) .

(٢) سبق تخريجه (٢١٨) .

(٣) سبق تخريجه (٢١٧-٢١٨) .

(٤) يأتي تخريجه قريباً - بمشيئة الله - (٢٢٥) .

الله يغضب إن تركت سؤاله وبُنيَّ آدمَ حينَ يسألُ يغضبُ^(١) .

فما ذكره القاري من كون الدعاء من أنواع العبادة بل هو العبادة الحقيقة حق كما نطقت بذلك النصوص .

قال ابن رجب الحنبلي رحمه الله تعالى: (ومن أنواع العبادات التي يظهر فيها الذل، والخضوع لله ﷻ الدعاء قال الله تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ﴾^(٣) (٤) .

والدعاء الذي أمر الله به عباده في كتابه الكريم نوعان :

أحدهما : دعاء العبادة، وهو التقرب إلى الله -جل وعلا- بأنواع العبادات: من صلاة، وزكاة، وصيام، وحج، وبر الوالدين، وغير ذلك من أنواع العبادات، طمعاً في رحمة الله جل وعلا، وخوفاً من عقابه .

الثاني : دعاء المسألة: وهو طلب ما ينفع الداعي من جلب نفع، أو دفع ضرر .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : (لفظ "الدعاء، والدعوة" في القرآن يتناول معنيين: دعاء العبادة، ودعاء المسألة)^(٥) .

(١) شرح عين العلم وزين الحلم (١/٩٨-٩٩) .

(٢) سورة الأعراف، آية (٥٥) .

(٣) سورة الأنبياء، آية (٩٠) .

(٤) الخشوع في الصلاة (٣٠) .

(٥) مجموع الفتاوى (١٠/٢٣٧-٢٣٨) .

وقال أيضاً في قوله تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ^(١):

هاتان الآيتان مشتملتان على آداب نوعي الدعاء: دعاء العبادة، ودعاء المسألة، فإن الدعاء في القرآن يراد به هذا تارة، وهذا تارة، ويراد به مجموعهما، وهما متلازمان. فإن دعاء المسألة: هو طلب ما ينفع الداعي، وطلب كشف ما يضره ودفعه، وكل من يملك الضر والنفع فإنه هو المعبود، لا بد أن يكون مالكا للنفع والضر، ولهذا أنكر تعالى على من عبد من دونه ما لا يملك ضراً ولا نفعاً. وذلك كثير في القرآن، كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ﴾ ^(٢)، وقال ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ﴾ ^(٣)، فنفي سبحانه عن هؤلاء المعبودين الضر والنفع القاصر والمتعدي فلا يملكون لأنفسهم ولا لعابديهم.

وهذا كثير في القرآن يبين تعالى أن المعبود لا بد أن يكون مالكا للنفع، والضر، فهو يدعى للنفع والضر دعاء مسألة. ويدعى خوفاً ورجاء دعاء العبادة، فعلم أن النوعين متلازمان فكل دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة، وكل دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة، وعلى هذا فقوله: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ ^(٤) يتناول نوعي الدعاء، وبكل منهما فسرت الآية قيل: أعطيه إذا سألني، وقيل: أثيبه إذا عبدني، والقولان

(١) سورة الأعراف، آية (٥٥-٥٦).

(٢) سورة يونس، آية (١٠٦).

(٣) سورة يونس، آية (١٨).

(٤) سورة البقرة، آية (١٨٦).

متلازمان، وليس هذا من استعمال اللفظ المشترك في معنيه كليهما، أو استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه، بل هذا استعماله في حقيقته المتضمنة للأمرين جميعاً فتأملله فإنه موضوع عظيم النفع وقل ما يفطن له، وأكثر آيات القرآن دالة على معنيين فصاعداً، فهي من هذا القبيل^(١).

٤ المسألة الثانية : أيهما أفضل الدعاء أو السكوت تحت جريان القضاء؟

ذكر القاري أربعة أقوال لأهل العلم في هذه المسألة :

القول الأول : أن الدعاء أفضل لحديث الدعاء مخ العبادة^(٢).

القول الثاني : أن ترك الدعاء والاستسلام للقضاء أفضل .

واستدلوا بحديث: " من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى

السائلين " ^(٣).

(١) مجموع الفتاوى (١٥/١٠-١١). وانظر: بدائع الفوائد لابن قيم (٢/١٩٠) (٢/٣) وما بعدها .

(٢) سبق تخريجه (٢١٨) .

(٣) أخرجه الترمذي في كتاب فضائل القرآن، باب رقم (٢٥) (٥/١٦٩) رقم (٢٩٢٦). والدارمي في سننه في كتاب فضائل القرآن، باب فضل كلام الله على سائر الكلام (٢/٥٣٣/ رقم ٣٣٥٦). وأخرجه عبد الله بن أحمد في المسند (١/١٤٩-١٥٠) رقم (١٢٨). وعثمان الدارمي في الرد على الجهمية (١٥٩/ رقم ٢٨٦ و ٣٣٩). والعقيلي في الضعفاء (٤/٤٩). وابن أبي حاتم في العلل (٢/٨٢). كلهم من طريق محمد بن الحسين بن أبي يزيد الهمداني عن عمرو بن قيس عن عطية عن أبي سعيد الخدري به .

قال ابن أبي حاتم في العلل (٢/٨٢): (سألت أبي عن حديث رواه محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني عن عمرو بن قيس عن عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ: " قال الله ﷻ: من شغله ... " قال أبي: هذا حديث منكر، ومحمد بن الحسن ليس بالقوي).

وذكر أنه يؤيده قول الخليل عليه السلام: «علمه بحالي يغني عن سؤالي» ^(١).

القول الثالث: وقيل يختلف باختلاف الأوقات.

القول الرابع: وقيل ما كان لنفسه فالسكوت أولى، وما كان لغيره فالدعاء أخرى ^(٢).

من خلال هذه الأقوال التي ذكرها القاري يتبين لنا أنه لم يرجح شيئاً من تلك الأقوال، وإن كان قد يقال: إن القاري يرجح القول الثاني؛ لأنه لما ذكر استدلالهم بحديث «من شغله ذكرى عن مسألتي ...» قال: ويؤيده قول الخليل عليه السلام: «علمه بحالي يغني عن سؤالي» فقول القاري: (ويؤيده) هذا مما يؤكد أنه يذهب إلى القول الثاني، ولكن على كل حال فالراجح في هذه المسألة هو القول الأول وهو ما عليه جمهور أهل العلم ^(٣).

وسبب الترجيح لذلك عدة أمور منها:

أولاً: قول الله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ ^(٤) فهذه الآية ظاهرة في

==

وقال الذهبي في الميزان (١١٥/٣) بعدما ذكر حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: (حسنه الترمذي فلم يحسن)، وضعفه الألباني. انظر: السلسلة الضعيفة (٤/٥٠٦-٥٠٩/رقم ١٣٣٥). وانظر: ضعيف الجامع (٩٣٤/رقم ٦٤٣٥).

(١) ليس له إسناد معروف وهو باطل كما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية. انظر: الفتاوى (١٨٣/١). قال الألباني: لا أصل له. انظر: سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة (١/٢٨-٢٩).

(٢) شرح عين العلم وزين الحلم (٩٩/١).

(٣) انظر: فتح الباري لابن حجر العسقلاني (٩٤/١١).

(٤) سورة غافر، آية (٦٠).

ترجيح الدعاء على التفويض^(١).

ثانياً : قوله ﷺ: فيما رواه النعمان بن بشير ﷺ: «الدعاء هو العبادة»^(٢).

ثالثاً : وقوله ﷺ: «ليس شيء أكرم على الله من الدعاء»^(٣).

وهذه الأدلة تدل على أن الدعاء أفضل، فأعلى مقامات العبد أن يدعو بلسانه ويرضى بقلبه^(٤)، وبهذا تتحقق للعبد عبودية الدعاء، وعبودية الرضا بالقضاء والقدر^(٥).

* * * * *

(١) فتح الباري لابن حجر (٩٤/١١) .

(٢) سبق تخريجه (٢١٧-٢١٨) .

(٣) أخرجه أحمد في المسند (٣٦٢/٢). والترمذي في سننه في كتاب الدعوات، باب ما جاء في فضل الدعاء (٤٢٥/٥) رقم (٣٣٧٠). وابن ماجه في سننه في كتاب الدعاء، باب فضل الدعاء (١٢٥٨/٢) رقم (٣٨٢٩). والبخاري في الأدب المفرد باب فضل الدعاء (١٧٦/٢) رقم (٧١٢). وحسنه الألباني رحمه الله تعالى. انظر: صحيح سنن الترمذي (١٣٨/٣) رقم (٢٦٨٤)، وصحيح سنن ابن ماجه (٣٢٤/٢) رقم (٣٠٨٧).

(٤) انظر: فتح الباري لابن حجر العسقلاني (٩٥/١١) .

(٥) انظر: منهج الحافظ ابن حجر في العقيدة، لمحمد إسحاق كندو (١٠٠٦-١٠٠٧) .

المطلب الثاني : الذبح .

رأي القاري في عبادة الذبح :

قال - رحمه الله - في تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ لا شريك له...^(١) :

(﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي﴾ عبادتي، وقرباني وذبيحتي، أو ححي وعمرتي، ﴿وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي﴾ أي: وما أنا عليه في حياتي وموتي من إيماني، وطاعتي، وجميع حالاتي... ﴿لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي خالص له، وهو خالقه ومالكة، ﴿لَا شَرِيكَ لَهُ﴾ أي في خلقه وملكه وبذلك الإخلاص الذي هو طريق الخلاص أمرت في مقام الاختصاص)^(٢).

وقال أيضاً في قوله تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَحْزَرْ﴾^(٣) :

(﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ﴾ قدم على الصلوة الجامعة للعبادات القلبية والقلبية من اللسانية والأركانانية، خالصاً لوجه الله، ذاهلاً عن ملاحظة ما سواه، شاكراً لما أعطاك من نعمائه، ﴿وَأَحْزَرْ﴾ البدن التي خيار أموال العرب وتصدق على أهل الاحتياج..... والمراد بالصلوة صلوة العيد، وبالنحر التضحية بالوجه السديد ليكون جامعاً بين العبادات البدنية والطاعة المالية)^(٤).

(١) سورة الأنعام، آية (١٦٢-١٦٣) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٢٣١/ب - ٢٣٢/أ) .

(٣) سورة الكوثر، آية (٢) .

(٤) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٤٩٣-١٤٩٤) .

المناقشة : -

يتبين لنا من كلام القاري السابق أنه يرى أن الذبح من أنواع العبادات وهو من العبادات المالية التي يجب صرفها لله ﷻ ولهذا قال في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ لا شريك له، وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين^(١): (أي: خالص له، وهو خالقه ومالكه، أي: في خلقه ومملكه، وبذلك الإخلاص الذي هو طريق الخلاص أمرت في مقام الاختصاص)^(٢).

فالذبح من أنواع العبادات التي يجب صرفها لله ﷻ ومن صرفها لغير الله فقد أشرك، قال تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾^(٣).

وقال تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾^(٤).

وقال تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَاحْزَرْ﴾^(٥).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (أمره الله أن يجمع بين هاتين العبادتين وهما الصلاة والنسك، الدالتان على القرب والتواضع، والافتقار، وحسن الظن، وقوة اليقين، وطمأنينة القلب إلى الله... والمقصود: أن الصلاة

(١) سورة الأنعام، آية (١٦٢-١٦٣).

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٢٣١/ب - ٢٣٢/أ).

(٣) سورة النساء، آية (٣٦).

(٤) سورة الإسراء، آية (٢٣).

(٥) سورة الكوثر، آية (٢).

والنسك هما أجل ما يتقرب به إلى الله ... وأجل العبادات المالية النحر،
وأجل العبادات البدنية الصلاة (١).

* * * * *

(١) مجموع الفتاوى (١٦/٥٣١-٥٣٢).

المطلب الثالث : الخوف والرجاء .

رأي القاري في عبادة الخوف والرجاء :

قال القاري في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾^(١) :

(﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بالمعاصي والآثام، ﴿بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ ببعث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وشرعهم الأحكام ... ﴿وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ أي: خائفين من عقابه، وطامعين في ثوابه، أو خائفين من رده عدلاً، وطامعين في قبوله فضلاً^(٢) .

وقال أيضاً في تفسير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾^(٣) :

(﴿لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ﴾ ثوابه ولقائه، ﴿وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ نعيمه وجزائه، أو يخاف عذابهما في دنياه وعقباه، ﴿وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ فإن كثرة الذكر تؤديه إلى ملازمة الطاعة في الدنيا، وتقتضي له حساباً يسيراً في العقبى^(٤) .

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾^(٥) قال:

(١) سورة الأعراف، آية (٥٦) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٢٤٨/أ)، وانظر: (١٢٣/أ)، خ ق (١١٠٣) .

(٣) سورة الأحزاب، آية (٢١١) .

(٤) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١١١١) .

(٥) سورة الأحزاب، آية (٣٩) .

(﴿ وَتَخْشَوْنَهُ وَلَا تَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ﴾ لعلمهم بأنه لا يصيب أحداً ضرر ولا محذور إلا بتقدير مقدور، فيفردونه بالخشية عند كل أمور... ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴾ كافياً للمخاوف، أو محاسباً للذنوب فينبغي ألا يخشى إلا من علام الغيوب (١).

وقال أيضاً: (فالواجب على كل مؤمن أن يكون بين الخوف والرجاء، والقبول والرد في الانتهاء، ولا يغتر بأنه بحسب الظاهر في صورة العلماء، وفي سيرة الصالحاء، وكذلك لا يقنط من رحمته تعالى، ولو كان في طريق الفسقة أو الجهلاء، فإن المدار على الخاتمة اللاحقة، على وفق ما جرى القلم في الساعة السابقة، وقد ورد في السنة حديث صحيح رواه أصحاب الكتب الستة عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” إن أحدكم يُجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون علقه مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله إليه ملكاً، ويؤمر بأربع كلمات، ويقال له: اكتب عمله ووزقه وأجله، وشقي أو سعيد، ثم ينفخ فيه الروح، فإن الرجل منكم ليعمل بعمل أهل الجنة، حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار، فيدخل النار، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل الجنة، فيدخل الجنة “ (٢). والآيات في هذا المعنى

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١١١٦) .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة (٤٢٤/٢) رقم ٣٢٠٨. ومسلم في كتاب القدر، باب كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه (٢٠٣٦/٤) رقم ٢٦٤٣. وأحمد في مسنده (٣٨٢/١، ٤٣٠). وأبو داود في كتاب السنة، باب في القدر (٨٢/٥-٨٣/ رقم ٤٧٠٨). والترمذي في كتاب القدر، باب ما جاء أن الأعمال بالخواتيم (٣٨٨/٤-٣٨٩/ رقم ٢١٣٧). وابن ماجه في المقدمة باب في القدر (٢٩/١) رقم ٧٦.

كثيرة والأحاديث في هذا المبنى شهيرة (١).

وقال أيضاً: (اعلم أنه يجب على العبد أن يكون خائفاً راجياً لقوله تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِتٌ ءَانَاءَ اللَّيْلِ سَاجِداً وَقَائِماً تَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ ۗ﴾ (٢).

وقوله ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَطَمَعاً﴾ (٣). والتحقيق أن الرجاء يستلزم الخوف، ولولا ذلك لكان أمناً، والخوف يستلزم الرجاء، ولولا ذلك لكان قنوطاً ويأساً، فالخوف المحمود الصادق ما حال بين صاحبه وبين محارم الله سبحانه، فإذا تجاوز ذلك خيف منه اليأس والقنوط، والرجاء المحمود رجاء -رجل (٤)- عمل بطاعة الله -تعالى- على نور من ربه، فهو راجٍ لمثوبته، أو رجل أذنب ذنباً ثم تاب منه إلى الله فهو راجٍ لمغفرته.

أما إذا كان الرجل متمادياً في التفريط والخطايا ويرجو رحمة الله تعالى بلا عمل، فهذا هو الغرور والتمني والرجاء الكاذب.

قال أبو علي الروذباري (٥) رحمه الله: (الخوف والرجاء كجناحي الطائر إذا استويا استوى الطير، وتم طيرانه، وإذا نقص أحدهما وقع فيه النقص، وإذا

(١) المقدمة السالمة في خوف الخاتمة (١٢-١٣). وانظر: الذخيرة الكثيرة في رجاء المغفرة الكبيرة (٣٠)، وشرح عين العلم وزين الحلم (٢٤/١).

(٢) سورة الزمر، آية (٩).

(٣) سورة السجدة، آية (١٦).

(٤) في المطبوع (رجاء عمل بطاعة الله ...)، وهذا لا يستقيم، والصواب رجاء رجل عمل بطاعة الله. انظر: شرح الطحاوية (٢/٤٥٦).

(٥) هو محمد بن أحمد بن القاسم الروذباري من كبار الصوفية، سكن مصر، توفي سنة (٣٣٢هـ). انظر: تاريخ بغداد (١/٣٢٩-٣٣٣).

ذهبا صار الطائر في حد الموت (١).

المناقشة : -

يتبين لنا من كلام القاري السابق أنه يرى أن الخوف والرجاء من أنواع العبادات التي أمر الله بها، وأثنى على المؤمن المتحلي بها كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٢)، وأنه يجب على العبد أن يكون خائفًا راجيًا كما قال تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِتٌ ءَانَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْأَخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾ (٣).

وذكر رحمه الله تعالى أن الرجاء يستلزم الخوف ولولا ذلك لكان أمناً، والخوف يستلزم الرجاء، ولولا ذلك لكان قنوطاً ويأساً، فالخوف المحمود الصادق ما حال بين صاحبه وبين محارم الله ﷻ فإذا تجاوز ذلك خيفاً منه اليأس والقنوط، والرجاء المحمود رجاء عمل بطاعة الله تعالى على نور من ربه، وأما من تماد في التفريط والخطايا، ورجى رحمة الله تعالى بلا عمل فهذا هو الغرور والتمني والرجاء الكاذب .

هذا التحقيق المتين الذي ذكره القاري في عبادة الخوف والرجاء أحذه القاري من كلام ابن أبي العز شارح الطحاوية دون عزوه إليه، وإليك نص عبارة ابن أبي العز .

قال رحمه الله: (يجب أن يكون العبد خائفاً راجياً، فإن الخوف المحمود

(١) شرح الفقه الأكبر (١٥٥). وانظر: شرح عين العلم وزين الحلم (٢/٢٤٧-٢٧٤).

(٢) سورة الأعراف، آية (٥٦) .

(٣) سورة الزمر، آية (٩) .

الصادق ما حال بين صاحبه وبين محارم الله، فإذا تجاوز ذلك خيف منه اليأس والقنوط، والرجاء المحمود: رجاء رجل عمل بطاعة الله على نور من الله، فهو راجٍ لثوابه، أو رجلٍ أذنب ذنباً ثم تاب منه إلى الله، فهو راجٍ لمغفرته، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١).

أما إذا كان الرجل متمادياً في التفريط والخطايا، يرجو رحمة الله بلا عمل، فهذا هو الغرور والتمني، والرجاء الكاذب، قال أبو علي الروذباري: الخوف والرجاء كجناحي الطائر إذا استويا استوى الطير، وتم طيرانه، وإذا نقص أحدهما وقع فيه النقص، وإذا ذهب صار الطائر في حد الموت. وقد مدح الله أهل الخوف والرجاء بقوله ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِيتُ ءَانَاءَ اللَّيْلِ سَاجِداً وَقَائِمًا مَحْذَرُ الْآخِرَةِ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَطَمَعًا﴾^(٣).

فالرجاء يستلزم الخوف، ولولا ذلك لكان أمناً، والخوف يستلزم الرجاء، ولولا ذلك لكان قنوطاً ويأساً، وكل أحد إذا خفته هربت منه إلا الله تعالى، فإنه إذا خفته هربت إليه، فالحائف هارب من ربه إلى ربه^(٤).

وخلاصة الكلام في هذا المرام أن الخوف المحمود: هو ما حجز العبد عن محارم الله. والخوف المذموم: هو ما أدى بالعبد إلى اليأس والقنوط من

(١) سورة البقرة، آية (٢١٨).

(٢) سورة الزمر، آية (٩).

(٣) سورة السجدة، آية (١٦).

(٤) شرح الطحاوية لابن أبي العز (٤٥٦/٢-٤٥٧). وانظر: مدارج السالكين (٣٧/٢).

رحمة الله^(١).

والرجاء المحمود لا يصلح إلا مع العمل^(٢) كما قال تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾^(٣).
وأما الرجاء بلا عمل مع التماسي في التفريط والخطايا فهذا هو الغرور،
والرجاء الكاذب .

* * * * *

(١) انظر: مدارج السالكين لابن قيم الجوزية (١/١٥٥)، وشرح الطحاوية لابن أبي العز
(٢/٤٥٦-٤٥٧).

(٢) انظر: مدارج السالكين لابن قيم (٢/٣٧) .

(٣) سورة الكهف، آية (١١٠) .

المطلب الرابع : المحبة .

رأي القاري في المحبة :

المحبة قسمان :

الأول : محبة الرب ﷻ لعبده .

الثاني : محبة العبد لربه ﷻ .

وللقاري كلام في كلا القسمين .

وفي هذا المطلب عرض للقسم الثاني فقط، وأما القسم الأول فسأرجئ الكلام عنه مع الكلام في صفات الله ﷻ .

كلام القاري في محبة العبد لربه جاء متشعباً، ولكن أجمل كلامه في ثلاث مسائل :

المسألة الأولى : رأي القاري في محبة العبد لربه .

المسألة الثانية : رأي القاري في الطرق الموصلة إلى محبة العبد لربه .

المسألة الثالثة : رأي القاري فيمن قال: "ما عبدتك خوفاً من نارك ولا رجاء لجنّتك، بل حباً لك وشوقاً لرؤيتك" .

* * * * *

٤ المسألة الأولى : رأي القاري في محبة العبد لربه .

للقاري في تفسير محبة العبد لربه تفسيران :

- الأول : التأويل ويتّضح ذلك في النصوص الآتية :

١ - قال القاري في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾^(١) :
(محبة العبد لربه إرادة طاعته، والاعتناء بتحصيل مرضاته)^(٢).

فقد فسر المحبة بإرادة الطاعة .

٢ - وقال أيضاً عند تفسير قول الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾^(٣) :
(" أحب إليكم من الله ورسوله " أي: من أمره، وحكمه في دينه)^(٤).

فقد فسر المحبة بمحبة أمره، وحكمه ﷺ .

- الثاني : إثبات المحبة بدون تأويل ويتضح ذلك في النصوص الآتية :

١ - قال رحمه الله: (ومما يدل على إثبات الحب لله قوله ﷻ: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾^(٥)، ثم في قوله سبحانه ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾^(٦) دليل

(١) سورة البقرة، آية (١٦٥) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٤٣/ب) .

(٣) سورة التوبة، آية (٢٤) .

(٤) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٣٠٣/ب) .

(٥) سورة المائدة، آية (٥٤) .

(٦) سورة البقرة، آية (١٦٥) .

على إثبات الحب ومناقبه، والتفاوت في مراتبه (١).

وقال أيضاً في موضع آخر: (وورد في التنزيل ما يدل على ثبوت المحبة من الجانبين حيث قال: ﴿تُحِبُّهُمْ وَتُحِبُّونَهُمْ﴾ (٢) (٣).

٢ - وقال: (تتجلى الأمور، وتشرح الصدور، والأمة مجمعة على أن الحب لله ورسوله فرض، فكيف يفترض ما لا وجود له؟ وكيف يفسر الحب بالطاعة والطاعة تتبع الحب وثمرته؟ فلا بد أن يتقدم الحب ثم بعد ذلك يطيع من أحب (٤).

فهو في هذا النص يؤكد ثبوت الحب، وتقدمه على الطاعة .

٣ - وقال رحمه الله: (ثم اعلم أن المستحق للمحبة إنما هو الله وحده وإنما يحب غيره من الأنبياء والأصفياء؛ لكونهم أحياء له سبحانه، ومحبوب المحبوب محبوب (٥).

٤ - وقال أيضاً: (وأنها - أي المحبة - حقيقة في حقه ﷻ (٦).

المناقشة :-

يتبين لنا من عرض القاري السابق أن له تفسيرين في محبة العبد لربه ﷻ:

(١) شرح عين العلم وزين الحلم (٣٥٤/٢) .

(٢) سورة المائدة، آية (٥٤) .

(٣) شرح عين العلم وزين الحلم (٣٧٣/٢) .

(٤) المصدر السابق (٣٥٤/٢) .

(٥) المصدر السابق (٣٦١/٢) .

(٦) المصدر السابق (٣٦١/٢) .

الأول : تأويل الحب .

الثاني : إثباته .

فأما التفسير الأول، وهو تفسير محبة العبد لربه بإرادة طاعته، والاعتناء بتحصيل مرضاته فإنه تفسير باطل؛ لأن ثمة فرقاً بين المحبة والإرادة، ولأن جميع طرق الأدلة عقلاً ونقلاً وفطرة وقياساً تدل على إثبات محبة العبد لربه حقيقة^(١)، فإنكار محبة العبد لربه هو في الحقيقة إنكار لكونه إلهاً معبوداً^(٢).

فالقاري في التفسير يؤول محبة العبد لربه بتأويلات الجهمية .

وأما التفسير الثاني فهو إثبات المحبة، محبة العبد لربه على الحقيقة، ويورد على من يؤولها بالطاعة كما في كتابه "شرح عين العلم وزين الحلم" حيث يقول: (وكيف يفسر الحب بالطاعة، والطاعة تتبع الحب وثمرته، فلا بد أن يتقدم الحب ثم بعد ذلك يطيع من أحب)^(٣).

ويقول أيضاً: (ثم اعلم أن المستحق للمحبة إنما هو الله وحده)^(٤).

فهل القاري مضطرب؟ أو أنه استقر على رأي من ذينك الرأيين؟

القاري استقر على إثبات محبة العبد لله ﷻ على الحقيقة .

ذلك لأن شرح عين العلم وزين الحلم الذي يقرر فيه إثبات محبة العبد لله ﷻ ألفه بعد التفسير، لأنه انتهى من هذا الكتاب في السنة التي توفي فيها،

(١) انظر: مدارج السالكين لابن قيم الجوزية (٢٠/٣) .

(٢) التحفة العراقية لابن تيمية (٤٢٥) .

(٣) شرح عين العلم وزين الحلم (٣٥٤/٢) .

(٤) المصدر السابق (٣٦١/٢) .

هذا من جهة .

ومن جهة أخرى فإن مسألة المحبة في آخر الكتاب وليست في أوله؛ لأنها لو كانت في أول الكتاب لكان لقائل أن يقول: لعله ابتداء هذا الكتاب قبل تفسيره ثم توقف عن الكتابة فيه واشتغل بالتفسير، ثم بعد ذلك أكمل الكتاب. فتقريره لإثبات محبة العبد لربه قبل تفسيره، وهذا محتمل وإن كان بعيداً .

وهذا يرجح أن الرأي الذي استقر عليه القاري هو إثبات أن العباد يحبون الله محبة حقيقة كما نطقت بذلك النصوص .

وقد استدلل القاري على إثبات محبة العبد لربه بأدلة من الكتاب والسنة. وقد تقدم ذكر بعض الأدلة من القرآن الكريم، وأما من السنة فكثيرة منها :

١ - ما جاء في الصحيحين من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه مرفوعاً :
« لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ... » (١).

٢ - وحديث « أحبوا الله لما يغذيكم به من نعمه، وأحبوني لحب الله إياي » (٢).

(١) سبق تخريجه (١٨٧) .

(٢) أخرجه الترمذي في كتاب المناقب، باب مناقب أهل بيت النبي ﷺ (٥/٦٢٢ / رقم ٣٧٨٩). وقال الترمذي: (هذا حديث حسن غريب إنما نعرفه من هذا الوجه) .

وأخرج أيضاً الحاكم في المستدرک (٣/١٥٠) وقال: (هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه) . وصححه الذهبي، وقال عبد القادر الأرناؤوط في تعليقه على جامع الأصول لابن الأثير (٩/١٥٤) : (في سنده عبد الله بن سليمان النوفلي وهو مجهول) .

ثم قال القاري بعد إيراد هذا الحديث: (فأشار إلى أن محبة الله أصالة، ومحبة ﷺ تبعية كما يقتضيه مقام الربوبية والعبودية)^(١).

وهذا الذي قرره القاري هو الذي قرره علماء أهل السنة والجماعة .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (قد نطق الكتاب والسنة بذكر محبة العباد المؤمنين لربهم، ومحبة الرب لعباده المؤمنين كما في قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿ تُحِبُّهُمْ وَتُحِبُّونَهُمْ ﴾^(٣))^(٤).

وقال أيضاً: (والذي عليه سلف الأمة وأئمتها، وأهل السنة والحديث، وجميع مشايخ الدين المتبعون، وأئمة التصوف أن الله سبحانه محبوب بحب ذاته محبة حقيقية)^(٥).

وقال أيضاً: (ولم يكن بين أحد من سلف الأمة من الصحابة والتابعين لهم بإحسان نزاع في ذلك - يعني في محبة العباد لإلههم - وكانوا يحركون هذه المحبة بما شرع الله أن تحرك به من أنواع العبادات الشرعية)^(٦).

وبعد أن عرفنا رأي القاري في محبة العبد لربه، وأن الله يُحب حقيقة نورد كلام القاري في الطرق الموصلة إلى هذه المحبة تحت المسألة الثانية .

(١) شرح عين العلم وزين الحلم (٢/٣٥٥) .

(٢) سورة البقرة، آية (١٦٥) .

(٣) سورة المائدة، آية (٥٤) .

(٤) التحفة العراقية (٤٠٥) .

(٥) المصدر السابق (٤٠٩) .

(٦) المصدر السابق (٤٣٠) .

المسألة الثانية : الطرق الموصلة إلى هذه المحبة .

قال القاري: (طريق تحصيل المحبة سير مسالك أهل الشريعة والطريقة والحقيقة من منازل السائرين، ومراحل الطائرين، وقد قيل: إن الطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق، وفيه تنبيه نبيه على أن كل مخلوق له سر مع خالقه لا يطلع عليه إلا من هو أقرب منه إليه، وعن هذا قال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾^(١).

ثم أقرب الطرق إلى الله - تعالى - هو المحبة وهي حاصلة بمتابعة الكتاب والسنة، ومخالفة الهوى والبدعة، وتماه باجتناّب السيئات من المحرمات والمكروهات، واكتساب الطاعات من الفرائض والنوافل من السنن المؤكّدة والمستحبات^(٢).

المناقشة : -

يتبين لنا من كلام القاري السابق أن الطرق المحصلة لمحبة العبد لربه كثيرة بعدد أنفاس الخلائق، وهي تنقسم إلى قسمين :

قسم منها هو أقرب الطرق إلى الله وهو محبة العبد لربه، وهذه تحصل بمتابعة الكتاب والسنة، ومخالفة الهوى والبدعة .

ومنها ما هو طريق أهل الحقيقة والطريقة من الصوفية، ولا مانع عند القاري من سلوك هذه الطريقة التي توصل العبد بزعمه إلى محبة الرب .

ولهذا لما نقل القاري عبارة من يقول: (إن الطرق إلى الله بعدد أنفاس

(١) سورة الإسراء، آية (٤٤) .

(٢) شرح عين العلم وزين الحلم (٣٧٨/٢) .

الخلايق) استحسن هذا القول، وقال عقبه: (فيه تنبيه نبيه على أن كل مخلوق له سر مع خالقه لا يطلع عليه إلا من هو أقرب منه).

وخلاصة كلام القاري في هذه المسألة أجمله في أمرين :

الأمر الأول : يرى القاري أن أقرب الطرق إلى تحصيل محبة العبد لربه باتباع الكتاب والسنة .

الأمر الثاني : يرى القاري أن من سلك مسلك ما يسمى بأهل الحقيقة والطريقة في محبة العبد لربه فإن ذلك جائز ولا مانع من ذلك عنده .

وسيكون مناقشة القاري من خلال هذين الأمرين .

- **الأمر الأول :** أقرب الطرق إلى محبة العبد لربه هو اتباع الكتاب والسنة.

يرى القاري أن أقرب الطرق إلى محبة العبد لربه تحصل بمتابعة الكتاب والسنة، ومخالفة الهوى والبدعة، وتماه باجتناب السيئات من المحرمات والمكروهات، واكتساب الطاعات من الفرائض والنوافل من السنن المؤكّدة والمستحبات^(١).

وهذا الذي ذكره القاري حق، ولكن ليس هو أقرب الطرق فقط بل إنه لا طريق للعباد لتحقيق هذه المحبة إلا باتباع الكتاب وصحيح السنة ومجانبة الهوى والبدعة. فعلامة المحبة الصادقة لله ﷻ هو اتباع ما جاء في كتاب الله وسنة النبي ﷺ، وقد دل على ذلك الكتاب والسنة .

١ - قال تعالى: ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ

(١) شرح عين العلم وزين الحلم (٢/٣٧٨) :

لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ^(١).

قال ابن قيم الجوزية: (وهي تسمى آية المحبة، قال أبو سليمان الداراني^(٢): لما ادعت القلوب محبة الله: أنزل الله لها محنة ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾، قال بعض السلف: ادعى قوم محبة الله، فأنزل الله آية المحنة ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾.

وقال ﴿يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ إشارة إلى دليل المحبة وثمرتها، وفائدتها، فدليلها وعلامتها: اتباع الرسول، وفائدتها وثمرتها محبة المرسل لكم، فما لم تحصل المتابعة، فليس محبتكم له حاصلة، ومحبته لكم منتفية^(٣).

وقال ابن كثير: (هذه الآية الكريمة حاكمة على كل من ادعى محبة الله وليس هو على الطريقة المحمدية، فإنه كاذب في دعواه في نفس الأمر حتى يتبع الشرع المحمدي، والدين النبوي في جميع أقواله، وأفعاله كما ثبت في الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»^(٤) (٥).

٢ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى قال من

(١) سورة آل عمران، آية (٣١).

(٢) هو عبدالرحمن بن عطية، وقيل عبدالرحمن بن أحمد، أبو سليمان الداراني، الزاهد، من أهل داريا قرية من قرى دمشق، ولد في حدود الأربعين ومائة، مات سنة (٢٢٥هـ). انظر: طبقات الصوفية للسلمي (٧٥)، والجرح والتعديل (٢١٤/٥)، والسير (١٨٢/١٠-١٨٦).

(٣) مدارج السالكين (٢٢/٣).

(٤) سبق تخريجه (٢١٢).

(٥) تفسير ابن كثير (٥٣٦/١).

عادي لي ولياً فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يُبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، ولئن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه (١).

قال السفاريني تعليقاً على هذا الحديث :

(فدل هذا الحديث أنه لا طريق يوصل إلى التقرب إلى الله، وولايته، ومحبته سوى طاعته التي شرعها على لسان رسوله ﷺ من أداء الفرائض، واجتناب المحارم والاهتمام بنوافل العبادات الموصلة لمحبة الله تعالى. فمن أحب الله سبحانه رزقه محبته وطاعته والاشتغال بذكره) (٢).

- الأمر الثاني : رأي القاري فيمن سلك مسلك من يسمى بأهل الحقيقة والطريقة .

القاري يرى أن ثمة طرقاً يمكن للعبد أن يسلكها في طريق محبة العبد لربه، ولهذا قال في عبارة من يقول: (إن الطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق): (فيه تنبيه نبيه على أن كل مخلوق له سر مع خالقه لا يطلع عليه إلا من هو أقرب منه) (٣).

وقال أيضاً في تعليقه على حديث ” من عادي لي ولياً، فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه، ولا يزال

(١) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الرقاق باب التواضع (٤/١٩٢/ رقم ٦٥٠٢) .

(٢) شرح ثلاثيات مسند الإمام أحمد (١٤١) .

(٣) شرح عين العلم وزين الحلم (٢/٣٧٨) .

عبدني يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه » (١) :

(« بالنوافل » من الصلاة، والطواف، والذكر، والفكر، والثناء، والدعاء، وما استحسنته العلماء) (٢)، ويقصد بذلك علماء الصوفية الذين ابتدعوا طرقاً ما أنزل الله بها من سلطان، يزعمون أنها تقربهم إلى الله، وإن من سلكها فهو محب لله .

ولهذا قال القاري عند قول الماتن في "شرح عين العلم وزين الحلم" وهو يعدد طرق تحصيل المحبة (والخلوة: فهي تفرغ عن الشواغل، والأولى أن يكون في بيت مظلم، أو يلف رأسه ويغمض عينيه) (٣)، قال القاري: ("فهي" أي الخلوة: "تفرغ عن الشواغل" المانعة من تحصيل الفضائل ... ثم القوم مختلفون في طرق سلوكهم فمنهم من جعل مدار الخلوة على خلو القلب من غير ذكر الرب ومشاهدة الحق، ولو كان في مجمع الخلق كما يشير إليه قوله تعالى: ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (٤)، وهو طريق السادة النقشبندية (٥)، والقادة الشاذلية (٦)، ويقال في حقهم: إنهم غريبون قريون ...

(١) سبق تخريجه .

(٢) شرح عين العلم وزين الحلم (٣٧٨/٢) .

(٣) المصدر السابق (٣٨٢/٢) .

(٤) سورة النور، آية (٣٧) .

(٥) النقشبندية: هي طريقة من الطرق الصوفية الخرافية أسسها بهاء الدين محمد بن محمد الأويسى، وقد غلا أصحابه فيه إلى حد جعلوه إلهاً. انظر: موسوعة أهل السنة للدمشقية (١٢٦٣/٢)، والكشف عن حقيقة الصوفية (٣٦٠-٣٦١)، وجهود علماء الحنفية في إبطال عقائد القبرورية (٧٥٣/٢) .

(٦) الشاذلية: طريقة صوفية خرافية قبرورية أسسها أبو الحسن علي بن عبد الله الشاذلي المغربي (ت ٦٥٦هـ). انظر: الكشف عن حقيقة الصوفية لمحمود عبدالرؤوف القاسم (٣٥٨-٣٥٩)، وجهود علماء الحنفية في إبطال عقائد القبرورية لشمس الأنفغاوي (١٠٠٧/٢) .

ومنهم من اختار الخلوة المعتارفة^(١) بينهم قهويناً للمبتدئ، وتسهيلاً للمتتهي وكان المصنف منهم ولذا قال "والأولى أن يكون" السالك الذاكر "في بيت مظلم" ضيق ليس فيه متاع إلا ما لا بد منه "أو يلف رأسه" إذا كان في مسجد ونحوه "ويغمض عينيه" حال ذكره وفكره وإنما يختار البيت المظلم، ولف الرأس، وتغميض العين "لترك الحواس" أي لتسكن وتستقر، "والسكوت" أي: ويلزمه من غير ذكر ربه^(٢).

وهكذا يذهب القاري يشرح عبارات القوم دون نكير لهم، أو تعليق على ما قالوا، مما يدل على أنه من جملتهم فتصوفه ظاهر من عباراته، بل إن القاري ينقل عبارات أهل الوحدة والاتحاد .

قال القاري: (ثم اعلم أنه ليس في الوجود غيره سبحانه في عين أهل الشهود من ذاته وصفاته ومصنوعاته؛ ولذا ذكر عن الشيخ أبي سعيد الميهمي لما قرئ عليه قوله: ﴿تُحِبُّهُمْ وَتُحِبُّونَهُ﴾^(٣) قال: بحق يحبهم فليس يحب إلا نفسه، على معنى أنه الكل، وأن ليس في الوجود غيره^(٤).

وقال أيضاً: (وقيل من ذاق حلاوة الوحدة استوحش من نفسه الوحدة، وكأنه يشير إلى قول من قال: وجودك ذنب لا يقاس به ذنب^(٥)).

فالقاري يرى أنه ليس في الوجود سوى الله - تعالى - وصفاته وأفعاله .

(١) هكذا في المطبوع، ولعل الصواب [المعارفة] .

(٢) شرح عين العلم وزين الحلم (٢/٣٨٢) .

(٣) سورة المائدة، آية (٥٤) .

(٤) شرح عين العلم وزين الحلم (٢/٣٧٦) .

(٥) المصدر السابق (٢/٣٦٨) .

وقال أيضاً في موضع آخر عند قول الماتن في أفضل الذكر ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾^(١) : (فالحي الأزلي الأبدي يشير إلى أن غيره لا يصلح للألوهية؛ لأنه إما لا حياة له، أو حياته حادثة. والقيوم هو الذي يقوم بذاته، ويقوم غيره بإظهار صفاته من قدرته، وإرادته، وحكمته في مصنوعاته، وفي هذا تلويح إلى بطلان ما يقوله الوجودية من المعية في المراتب الشهودية حيث قال ابن العربي^(٢) : " سبحان من أوجد الأشياء وهو عينها ". وقد وقع التناقض في عين كلامه المنافي لمرامه، فإنه سبحانه إذا أوجد الأشياء وأحدثها كيف يتصور أن يكون عينها، فما للتراب ورب الأرباب، فهو أبعد من قوله من قال بالاتحاد في مقام الإلحاد والله رؤوف بالعباد)^(٣).

فنجد القاري في هذا النص يرد على أهل الوحدة والاتحاد، بينما في النصين اللذين قبل هذا النص يوافق أهل الوحدة بل ذكر قول الميهني في قوله تعالى: ﴿تُحِبُّهُمْ وَتُحِبُّونَهُمْ﴾^(٤) بحق يحبهم فليس يجب إلا نفسه دون نكير .
والذي يظهر أن القاري - رحمه الله - لا يحقق في عرضه للأقوال وليس همه إلا في شرح وتقرير ما يعرضه، وإن كان أحياناً قد يعقب لكنه هنا لم يظهر منه ما يخالف القوم .

(١) سورة آل عمران، آية (٢) .

(٢) هو أبو بكر محيي الدين محمد بن علي بن محمد الحاتمي الطائي الأندلسي، صاحب كتاب "فصوص الحكم" الذي قال عنه الذهبي: فإن كان لا كفر فيه، فما في الدنيا كفر. وقال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام عن ابن العربي: شيخ سوء كذاب، يقول بقدّم العالم، ولا يُحرّم فرجاً. انظر: السير (٢٣/٤٨-٤٩)، وميزان الاعتدال (٣/٦٥٩) .

(٣) شرح عين العلم وزين الحلم (٢/٣٨٥) .

(٤) سورة المائدة، آية (٥٤) .

« المسألة الثالثة : رأي القاري فيمن يقول: "ما عبدتك خوفاً من نارك، ولا رجاء لجنتك بل حباً لك وشوقاً لرؤيتك".

قال القاري: (قال الثوري^(١) لرابعة^(٢): ما حقيقة إيمانك؟ قالت: ما عبدته خوفاً من ناره، ولا رجاء لجنته فأكون كالأجير السوء بل عبدته حباً له وشوقاً إليه، وقالت في معنى المحبة:

أحبك حين: حب الهوى	وحبا لأنك أهل لذاكا
فأما الذي هو حب الهوى	فشغلي بذكرك عن سواكا
وأما الذي أنت أهل له	فكشفك للحجب حتى أراكا
فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي	ولكن لك الحمد في ذا وذاكا

ولعلها أرادت بحب الهوى حب الله لإحسانه إليها، وبإنعامه عليها بالخطوطة العاجلة، وبجبه لما هو أهل له الحب لجلاله وجماله الذي انكشف لها، وهو أعلى الحبين وأقواها .

وقد قيل لرابعة: ما تقولين في الجنة؟ قالت: الجار ثم الدار، فبينت أن ليس في قلبها التفات إلى الجنة بل إلى رب الجنة، وبذلك يشير قول آسية:

(١) هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري أبو عبد الله الكوفي، الإمام الكبير، ولد سنة (٩٧هـ)، وهو ثقة حافظ فقيه عابد إمام حجة، قال الإمام أحمد: لم يتقدمه في قلبي أحد. وقال ابن المبارك: لا أعلم على وجه الأرض أعلم منه. توفي سنة (١٦١هـ).
انظر: غاية النهاية (٣٠٨/٢)، وطبقات المفسرين للداوودي (١٩٣/١-١٩٦)، وتهذيب الكمال (١٥٤/١١-١٦٩).

(٢) هي أم عمرو، رابعة بنت إسماعيل العدوية، مولاة آل عتيك، البصرية، لها أخبار في العبادة والنسك، توفيت سنة (١٨٠هـ).

انظر: السير (٢٤١/٨-٢٤٣)، والأعلام (١٠/٣).

﴿ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ ﴾^(١).

هذا ومن عرف الله عرف اللذات المفرقة، والشهوات المختلفة كلها تنطوي تحت هذه اللذة، كما قال:

كانت بقلبي أهواء مفرقة
فاستجمعت مذ رأيتك العين أهوائي
فصار يحسدني من كنت أحسده
وصرت مولى الورى مذ صرت مولائي
تركت للناس دنياهم ودينهم
شغلاً بذكرك يا ديني ودنيائي

وقال بعضهم:

وهجره أعظم من ناره ووصله أطيب من جنته

وما أرادوا بهذا إلا إثارة لذة القلب في معرفة الرب على لذة الأكل والشرب، والجماع، ونحوها، فإن الجنة معدن تمتع الحواس، فأما القلب فلذته في لقاء الله في مقام الإيناس^(٢).

المناقشة :-

يتبين لنا من كلام القاري السابق الذي علق فيه على قول من يقول:
"ما عبدتك خوفاً من نارك ولا رجاء لجنّتك " أنه موافق لأصحاب هذه المقولة .

(١) سورة التحريم، آية (١١) .

(٢) شرح عين العلم وزين الحلم (٣٦٦/٢) .

والغلط عند القاري ومن نقل عنهم ظنهم أن الجنة لا يدخل في مسماها إلا الأكل والشرب، واللباس، والنكاح، ونحو ذلك مما فيه التمتع بالمخلوقات؛ ولهذا نجد القاري يسوغ قول من قال تلك المقولة: "ما عبدتك خوفاً من نارك، ولا رجاء لجنّتك ولكن عبدتك شوقاً إلى لقائك" بقوله: (وما أرادوا بهذا إلا إثارة لذة القلب في معرفة الرب على لذة الأكل والشرب، والجماع، ونحوها، فإن الجنة تمتع الحواس، فأما القلب فلذته في لقاء الله في مقام الإيناس)^(١).

فالقاري ظن أن الجنة لا يدخل فيها النظر إلى الله تعالى، وهذا غلط، والتحقيق أن الجنة هي الدار الجامعة لكل نعيم، وأعلى ما فيها النظر إلى الله تعالى وهو من النعيم الذي يناله المؤمنون وهم في الجنة كما أخبر به النصوص.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في معرض رده على قول من يقول: "ما عبدتك خوفاً من نارك، أو رجاء لجنّتك، وإنما عبدتك شوقاً إلى رؤيتك" : (وإذا كانت المحبة أصل كل عمل ديني، فالخوف والرجاء وغيرهما تستلزم المحبة وترجع إليها، فإن الراجي الطامع إنما يطمع فيما يحبه لا فيما ييغضه، والخائف يفر من الخوف لينال المحبوب .

قال تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ۚ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ۝﴾^(٢).
وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ

(١) شرح عين العلم وزين الحلم (٣٦٦/٢) .

(٢) سورة الإسراء، آية (٥٧) .

اللَّهُ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ ﴿١﴾، ورحمته: اسم جامع لكل خير، وعذابه: اسم جامع لكل شر، ودار الرحمة الخاصة: هي الجنة، ودار العذاب الخالص: هي النار، وأما الدنيا فدار استدراج، فالرجاء وإن تعلق بدخول الجنة، فالجنة: اسم جامع لكل نعيم، وأعلاه النظر إلى الله ﷻ كما في صحيح مسلم عن ثابت ^(٢) عن عبدالرحمن بن أبي ليلى ^(٣) عن صهيب عن النبي ﷺ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد: يا أهل الجنة، إن لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه، فيقولون: ما هو؟ ألم يبيض وجوهنا، ويثقل موازيننا، ويدخلنا الجنة وينجينا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب فينظرون إليه فما أعطاهم شيئاً أحب إليهم من النظر إليه» ^(٤) وهي الزيادة ..

ومن هنا يتبين زوال الاشتباه في قول من قال: "ما عبدتك شوقاً إلى جنتك ولا خوفاً من نارك، وإنما عبدتك شوقاً إلى رؤيتك"، فإن هذا القائل ظن هو ومن تابعه أن الجنة لا يدخل في مسماها إلا الأكل والشراب، واللباس،

(١) سورة البقرة، آية (٢١٨) .

(٢) هو أبو محمد ثابت بن أسلم البناني، مولاهم البصري، كان من أئمة العلم والعمل، صاحب أنس بن مالك رضي الله عنه أربعين سنة، وكان من أعبد أهل البصرة، مات سنة (١٢٧هـ).

انظر: مشاهير علماء الأمصار (٨٩)، والسير (٢٢٠/٥-٢٢٥) .

(٣) هو الإمام العلامة الحافظ، أبو عيسى، ويقال أبو محمد، عبدالرحمن بن أبي ليلى الأنصاري الكوفي، أدرك عشرين ومائة من أصحاب رسول الله ﷺ . قتل سنة (٨٢هـ) .

انظر: مشاهير علماء الأمصار (١٠٣)، وتهذيب التهذيب لابن حجر (٢٦٠/٦)، والسير (٢٦٢/٤-٢٦٧) .

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الإيمان، باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة بهم رضي الله عنهم (١/١٦٣ رقم ١٨١) .

والنكاح، والسماع، ونحو ذلك مما فيه التمتع بالمخلوقات)^(١).

وقال الألباني - رحمه الله تعالى - عن مقولة من يقول: "ما عبدتك طمعاً في جنتك، ولا خوفاً من نارك" : (فإنها فلسفة صوفية، اشتهرت بها رابعة العدوية، إن صح ذلك عنها، فقد ذكروا أنها كانت تقول في مناجاتها: "رب ما عبدتك طمعاً في جنتك، ولا خوفاً من نارك"، وهذا الكلام لا يصدر إلا ممن لم يعرف الله - تبارك وتعالى - حق معرفته، ولا شعر بعظمته وجلاله، ولا بجلوه وكرمه، وإلا لتعبده طمعاً فيما عنده من نعيم مقيم، ومن ذلك رؤيته - تبارك وتعالى - وخوفاً مما أعدّه للعصاة والكفار من الجحيم والعذاب الأليم، ومن ذلك حرمانهم النظر إليه كما قال: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّحَجُوبُونَ﴾^(٢)، ولذلك كان الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - وهم العارفون بالله حقاً - لا يناجونه بمثل هذه الكلمة الخيالية، بل يعبدونه طمعاً في جنته - وكيف لا؟ وفيها أعلى ما تسموا إليه النفس المؤمنة، وهو النظر إليه - سبحانه - ورهبةً من ناره، ولم لا؟ وذلك يستلزم حرمانهم من ذلك؛ ولهذا قال - تعالى - بعد أن ذكر نجبة من الأنبياء: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ﴾^(٣)، ولذلك كان نبينا محمد ﷺ أخشى الناس لله، كما ثبت في غير ما حديث صحيح عنه)^(٤).

* * * * *

(١) التحفة العراقية (٣٩٩-٤٠١) .

(٢) سورة المطففين، آية (١٥) .

(٣) سورة الأنبياء، آية (٩٠) .

(٤) سلسلة الأحاديث الضعيفة (٢/٤٢٦-٤٢٧ / رقم ٩٩٨) .

الفصل الثالث

بعض صور الشرك ووسائله

وفي ثلاثة مباحث :

- المبحث الأول: التوسل .
- المبحث الثاني: التبرك .
- المبحث الثالث: شد الرحل إلى القبور والمشاهد .

* * * * *

المبحث الأول : التوسل.

له وفيه ثلاثة مطالب :

- المطلب الأول: رأي القاري في معنى الوسيلة .
- المطلب الثاني: التوسل المشروع .
- المطلب الثالث: رأي القاري في التوسل بذات النبي ﷺ .

* * * * *

المطلب الأول: رأي القاري في معنى الوسيلة .

قال القاري في تفسير قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(١):

(﴿ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ﴾ أي القربة بطاعته كذا فسرهم جميع من تكلم في التفسير من السلف، والمعنى اطلبوا ما تتوسلون به إلى ثوابه، وقرب جناحه من فعل الطاعات، وترك المعصية)^(٢).

وقال أيضاً عند قوله تعالى: ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴾^(٣) أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴾^(٣):

(﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ ﴾ أي آلهة ﴿ مِّنْ دُونِهِ ﴾ من غيره كالملائكة والمسيح ونحوه، ﴿ فَلَا يَمْلِكُونَ ﴾ لا يستطيعون، ﴿ كَشْفَ الضُّرِّ ﴾ كالمرض والقحط، والفقر، ﴿ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴾ لذلك منكم إلى غيركم بل كما قال تعالى: ﴿ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَوَةً وَلَا نُشُورًا ﴾. ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ ﴾ هؤلاء الآلهة التي يدعونهم، ويعبدونهم من كمال الغفلة هم بأنفسهم يطلبون إلى الله القربة بالطاعة والعبادة. ﴿ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ ﴾ بدل من واو ﴿ يَبْتَغُونَ ﴾ فأني موصولة، أي: يبتغي الوسيلة من هو أقرب منهم إلى الرب، فكيف بغير الأقرب،

(١) سورة المائدة، آية (٣٥) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٧٨/أ) .

(٣) سورة الإسراء، آية (٥٦-٥٧) .

﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ عقوبته كآحاد الأمة وأفراد البرية، فكيف تزعمون أنهم آلهة؟ ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ حقيقة بأن يحذر كل أحد حتى الرسل والملائكة (١).

المناقشة :

يتبين لنا من كلام القاري السابق أن الوسيلة المذكورة في الآيات المراد بها: القربة إلى الله - تعالى - بامثال أوامره، واجتناب نواهيه، وذكر القاري أن هذا التفسير هو تفسير جميع من تكلم في معناها من السلف، وهذا الذي ذكره القاري هو الحق، وإليك البيان من كلام السلف .

أخرج الحاكم (٢) بسنده عن حذيفة رضي الله عنه (أنه سمع قارئاً يقرأ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ (٣) قال: القربة، ثم قال: لقد علم المحفوظون من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أن ابن أم عبد من أقربهم إلى الله وسيلة (٤).

وقال قتادة (٥) في قوله تعالى: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ : (أي: تقربوا

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٤٤٨/ب) .

(٢) هو الإمام الحافظ، الناقد العلامة، شيخ الحديث، أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد ابن حمدويه بن فضيم بن الحكم، صاحب التصانيف. ولد سنة (٣٢١هـ) بنيسابور. من تصانيفه: معرفة علوم الحديث، والمستدرک، تاريخ النيسابوريين. توفي الحاكم في صفر سنة (٤٠٥هـ).

انظر: السير (١٦٢/ - ١٧٧)، وتذكرة الحفاظ (٣/ ١٠٣٩ - ١٠٤٧).

(٣) سورة المائدة، آية (٣٥) .

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرک، كتاب التفسير، تفسير سورة المائدة (٢/ ٣١٢) وصححه الذهبي.

(٥) هو قتادة بن دعامة السدوسي أبو الخطاب البصري، من صغار التابعين، كان إماماً عالماً ثقة

إليه بطاعته، والعمل بما يرضيه (١).

وفسر الوسيلة بالقربة كذلك عطاء، ومجاهد، والحسن، وغيرهم (٢).

وقال ابن زيد (٣): ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ المحبة، تحببوا إلى الله (٤).

يتبين لنا من خلال النقل عن هؤلاء الأعلام من سلف الأمة أن للسلف في معنى الوسيلة قولين (٥):

أحدهما : أنه القربة، وبهذا قال عطاء، ومجاهد، وقتادة، والحسن، وغيرهم.

والثاني : المحبة، وهذا قول ابن زيد .

وهذا الخلاف في معنى الوسيلة بين السلف خلاف تنوع لا اختلاف

==

ثبتاً حافظاً، توفي سنة بضع عشر ومائة، أخرج له الجماعة .

انظر: الطبقات لابن سعد (٢٢٨/٩-٢٣٠)، والتاريخ الكبير (١٨٥/٧-١٨٧)، والجرح والتعديل للرازي (١٣٣/٧-١٣٥)، وحلية الأولياء (٣٣٣/٢)، وتهذيب الكمال (٤٩٨/٢٣-٥١٨)، والتقريب (٤٥٣) رقم (٥٥١٨) .

(١) جامع البيان للطبري (٢٢٦/٤) .

(٢) المصدر السابق (٢٢٦/٤) .

(٣) هو: عبدالرحمن بن زيد بن أسلم العدوي مولاهم المدني، كان رجلاً صالحاً، لكنه ضعيف الحديث، له التفسير، والناسخ والمنسوخ، توفي سنة (١٨٢هـ) .

انظر: الطبقات لابن سعد (٥٩٢/٧)، والتاريخ الكبير (٢٨٤/٥)، والمجروحين لابن حبان (٥٧/٢)، وسير أعلام النبلاء (٣٠٩/٨)، وطبقات المفسرين للداوودي (٢٧١/١) رقم (٢٥٥)، وتهذيب الكمال (١١٤/١٧-١١٩)، والتقريب (٣٤٠)، رقم (٣٨٦٥) .

(٤) جامع البيان للطبري (٢٢٧/٤) .

(٥) انظر: زاد المسير في علم التفسير، لابن الجوزي (٣٤٧/٢-٣٤٨) .

تضاد؛ ولهذا قال القاري أن الوسيلة: هي القربة بفعل الطاعات، وترك المعصية بإجماع من تكلم في التفسير من السلف. فكأن القاري حينما قال ذلك لاحظ أن هذا الخلاف بين السلف في معنى الوسيلة خلاف تنوع لا اختلاف تضاد وهو كذلك^(١)؛ لأن جماع معنى الوسيلة هو التقرب إلى الله بأنواع القرب والطاعات، وأعلها إخلاص الدين له، والتقرب إليه بمحبته ومحبة رسوله ﷺ، ومحبة دينه وشرعه، ومحبة من شرع حبه ... إلخ .

وبهذا التفسير لمعنى الوسيلة الذي ذكره القاري، وعزاه إلى جميع من تكلم في معناها من السلف نعلم أن ما يزعمه كثير من ملاحدة أتباع الجهال المدعين للتصوف من أن المراد بالوسيلة في الآية الشيخ الذي يكون له واسطة بينه وبين ربه أنه تخبط في الجهل والعمى، وضلال مبین، وتلاعب بكتاب الله تعالى؛ لأن اتخاذ الوسائط من دون الله من أصول كفر الكفار كما صرح به تعالى في قوله عنهم: ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾^(٢)، وقوله: ﴿ وَيَقُولُونَ هَتُوْا لَنَا شَفَعْتُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنْبِئُونَنَا اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾^(٣).

فيجب على كل مكلف أن يعلم أن الطريقة الموصولة إلى رضا الله، وجنته، ورحمته هي اتباع رسوله ﷺ، ومن حاد عن ذلك فقد ضل سواء السبيل^(٤).

(١) انظر: تفسير ابن كثير (٢/٨٣-٨٤)، وأضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن (٢/٨٦).

(٢) سورة الزمر، آية (٣) .

(٣) سورة يونس، آية (١٨) .

(٤) انظر: أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن للشنقيطي (٢/٨٧)، وروح المعاني في تفسير

القرآن العظيم والسبع المثاني للألوسي (٣/١٢٤-١٢٩) .

قال ابن جرير رحمه الله : (﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ يقول: واطلبوا القربة إليه بالعمل بما يرضيه، والوسيلة: هي الفعلية من قول القائل: توسلت إلى فلان بكذا، بمعنى: تقربت إليه)^(١).

قال الشنقيطي رحمه الله :

(اعلم أن جمهور العلماء على أن المراد بالوسيلة هنا القربة إلى الله تعالى بامتنال أوامره، واجتناب نواهيه، على وفق ما جاء به محمد ﷺ بإخلاص في ذلك لله تعالى؛ لأن هذا وحده هو الطريق الموصلة إلى رضا الله تعالى، ونيل ما عنده من خير الدنيا والآخرة)^(٢).

* * * * *

(١) جامع البيان، لابن جرير الطبري (٢/٢٢٦).

(٢) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، للشنقيطي (٢/٨٦). وانظر: روح المعاني في تفسير

القرآن العظيم والسبع المثاني، للألوسي (٣/٢٩٤).

المطلب الثاني : التوسل المشروع .

تطرق القاري في بعض كتبه إلى التوسل المشروع فذكر - رحمه الله - التوسل بأسماء الله وصفاته، والتوسل بالعمل الصالح، والتوسل بدعاء الصالحين، وهذه الأنواع الثلاثة هي أنواع التوسل المشروع التي وردت في الكتاب وصحيح السنة.

❖ ا- التوسل بأسماء الله الحسنی وصفاته العلیا :

دليل مشروعية هذا النوع من التوسل قول الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ۖ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ۚ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١).

قال القاري عند تفسيره لهذه الآية ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ : (هي أحسن أسماء المباني لأنها دالة على معاني هي أحسن المعاني... ﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾ بتلك الأسماء)^(٢).

وصفته أن يقول الداعي في دعائه: اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني، أو يقول: يا عليم علمني، يا رزاق ارزقني، ونحو ذلك .
فهذا هو التوسل بأسماء الله وصفاته .

وورد في السنة التوسل بأسماء الله وصفاته فمن ذلك حديث أنس بن مالك رضي الله عنه ^(١) أنه كان مع رسول الله ﷺ جالسا ورجل يصلي، ثم دعا: اللهم إني

(١) سورة الأعراف، آية (١٨٠) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٢٧٣/ب) .

أسألك بأن لك الحمد، لا إله إلا أنت المنان بديع السموات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام، يا حي يا قيوم، فقال النبي ﷺ : لقد دعا الله باسمه العظيم الذي إذا دُعي به أجاب، وإذا سُئِلَ به أعطى^(١).

❖ ٢- التوسل إلى الله - تعالى - بحمل صالح قام به الداعي :

وصفته: كان يقول الداعي في دعائه: اللهم بإيماني بك، ومحبتي لرسولك اغفر لي، أو يقول: اللهم بيري بوالدي أن ترزقني ونحو ذلك .

وقد نبه القاري إلى هذا النوع عند شرحه لحديث ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ : « بينما ثلاثة نفر يتماشون أخذهم المطر فمالوا إلى غارٍ في الجبل، فانحطت على فم غارهم صخرة من الجبل، فأطبقت عليهم، فقال بعضهم لبعض: انظروا أعمالاً عملتموها لله صالحة، فادعوا الله بها لعله يفرجها، فقال أحدهم: اللهم إنه كان لي والدان شيخان كبيران ولي صبية صغار كنت أرعى عليهم، فإذا رحت عليهم فحلبت بدأت بوالدي أسقيهما قبل ولدي، وإنه قد نأى بي الشجر^(٢) فما أتيت حتى أمسيت، فوجدتهما قد ناما، فحلبت كما كنت أحلب، فجئت بالحلاب، فقممت عند رؤوسهما أكره أن أوقظهما، وأكره أن أبدأ بالصبية قبلهما، والصبية يتضاغون عند قدمي، فلم يزل ذلك دأبي ودأبهم حتى طلع الفجر، فإن كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك،

(١) أخرجه أبو داود، كتاب الصلاة، باب الدعاء (١٦٧/٢-١٦٨ / رقم ١٤٩٥). والنسائي في كتاب السهو، باب الدعاء بعد الذكر (٥٢/٣ / رقم ١٣٠٠). والحاكم في المستدرک (٥٠٣/١-٥٠٤)، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، وأقره الذهبي.

(٢) أي: بعد بي طلب المرعى يوماً . مرقاة المفاتيح (٦٧١/٨) .

فأفرج لنا فرجة نرى منها السماء، ففرج عنهم» (١) الحديث.

قال القاري: (« فادعوا الله بها » أي: بتلك الأعمال الصالحة، ويجعلها شفاعة ووسيلة إلى إجابة الدعوة) (٢).

فهؤلاء الثلاثة كما في هذا الحديث توسل كل واحد منهم بعمله الصالح، فتوسل أحدهم: ببره لوالديه، والآخر: بعفته عن الفاحشة، والثالث: بإحسانه إلى أجير كان عنده .

ومن هذا النوع أيضاً قول القاري عند تفسير قوله تعالى: ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ... ﴾ (٣):

(المعنى اطلبوا ما تتوسلون به إلى ثوابه، وقرب جنابه من فعل الطاعات، وترك المعصية) (٤).

وقال أيضاً في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٥):

(« وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ » أي: اذكر حين كان يرفع أصول الأساس منه، وإسماعيل عطف عليه لأنه كان يناوله الحجارة)

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب البيوع، باب إذا اشترى أشياء لغيره بغير إذنه فرضي (١١٦/٢-١١٧/٢ رقم ٢٢١٥). ومسلم، كتاب الذكر والدعاء، باب قصة أصحاب الغار الثلاثة والتوسل بصالح الأعمال (٢٠٩٩/٤-٢١٠٠).

(٢) مرقاة المفاتيح (٦٧١/٨).

(٣) سورة المائدة، آية (٣٥).

(٤) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٧٨/أ).

(٥) سورة البقرة، آية (١٢٧).

﴿ رَبَّنَا ﴾ وقرئء يقولان ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ﴾ أي: تقربنا إليك بهذا البناء ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ ﴾ لدعواتنا وأقوالنا ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ بنياتنا وأحوالنا (١).

❖ ٣- التوسل إلى الله تعالى بدعاء الصالحين :

وصفته: أن يُطلب من الرجل الصالح الحي الذي تُرجى إجابة دعائه عند الله جل وعلا.

وقد أشار القاري إلى هذا النوع من التوسل فيما نقله عن النووي (٢) عند شرحه لحديث عمر رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: « إن رجلاً يأتيكم من اليمين يقال له: أويس، لا يدع باليمن غير أمٍ له، قد كان به بياض، فدعا الله فأذهب به إلا موضع الدينار أو الدرهم، فمن لقيه منكم فليستغفر لكم » (٣).

قال القاري: (« فمن لقيه منكم فليستغفر لكم » قال النووي: هذه منقبة ظاهرة لأويس القرني، وفيه طلب الدعاء والاستغفار من أهل الصلاح، وإن كان الطالب أفضل منهم؛ (٤) أ.هـ أقول: وفي رواية لمسلم عن عمر أنه قال لأويس القرني: سمعت رسول الله ﷺ يقول: « يأتي عليكم أويس بن عامر

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٣٤/أ). وانظر: (١٩٤/أ).

(٢) هو يحيى بن شرف بن مري الحزامي الحوراني الشافعي محي الدين أبو زكريا، كان إماماً بارعاً حافظاً متقناً، شديد الورع والزهد حريصاً على وقته، من مصنفاته: شرح مسلم، والمجموع شرح المذهب، وغيرهما. توفي سنة (٦٧٦هـ). انظر: تذكرة الحفاظ للذهبي (٤/١٤٧٠-١٤٧٤)، وطبقات الشافعية للسبكي (٨/٣٦٥-٤٠٠)، وشذرات الذهب (٥/٣٥٤-٣٥٦)، والدارس في تاريخ المدارس للنعمي (١/١٩-٢٠).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أويس (٤/١٩٦٨/رقم ٢٥٤٢).

(٤) شرح مسلم للنووي (١٦/٣٢٩).

مع أمداد من اليمن من مراد ثم من قرن، كان فيه برص فبرأ منه إلا موضع درهم، له والدة وهو لها بر، لو أقسم على الله لأبره، فلو استطعت أن يستغفر لك فافعل فاستغفر لي فاستغفر له « (١) ... » (٢).

ومن هذا النوع أيضاً قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا آغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (٣).

وقوله تعالى أيضاً حكاية عن أبناء يعقوب -عليهم السلام- لأبيهم :

﴿قَالُوا يَتَّابَانَا آسْتَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ﴾ (٤) قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٥).

ومن ذلك أيضاً حديث أنس رضي الله عنه في قصة ذلك الأعرابي رضي الله عنه الذي دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال: "... يا رسول الله هلكت الأموال، وانقطعت السبل، فادع الله يغيثنا، فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال: اللهم أغثنا، اللهم أغثنا، اللهم أغثنا » (٥).

(١) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل أويس القرني (٤/١٩٦٩/ رقم ٢٥٤٢).

(٢) مرقاة المفاتيح (١٠/٦٣٣). وانظر: شرح الشفاء (١/٤٧٥).

(٣) سورة الحشر، آية (١٠).

(٤) سورة يوسف، آية (٩٧-٩٨).

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الاستسقاء، باب انتقام الرب -جل وعز- من خلقه بالقحط إذا انتهكت محارم الله (١/٣١٩/ رقم ١٠١٣). ومسلم في صحيحه، كتاب صلاة الاستسقاء، باب الدعاء في الاستسقاء (٢/٦١٢-٦١٤/ رقم ٨٩٧).

ومن ذلك أيضاً توسل الصحابي الجليل عكاشة بن محصن بالنبي ﷺ أن يدعو الله - جل وعلا - أن يجعله في زمرة الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب، فقال النبي ﷺ: «... اللهم اجعله منهم»^(١).

فالصحابه - رضوان الله عليهم - كانوا يتوسلون بدعاء النبي ﷺ في حياته، ثم بعد وفاته توسلوا بدعاء الأحياء، وعدلوا عن التوسل بدعاء النبي ﷺ لعلمهم أن ذلك لا يجوز، وأن التوسل بدعاء النبي ﷺ قد انقطع بموته، ولو كان التوسل بالرسول ﷺ جائزاً وسائغاً لما عدلوا عن النبي ﷺ إلى غيره.

فهذا عمر رضي الله عنه يتوسل بدعاء عم النبي ﷺ وهو العباس ابن عبدالمطلب رضي الله عنه كما جاء عند البخاري: «اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنينا فتسقيننا، وإننا نتوسل إليك بعم نينا فاسقنا، قال: فيسقون»^(٢).

وهذا معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه يتوسل بدعاء يزيد بن الأسود الجُرشي^(٣)، فعن سليم بن عامر الخبائري^(٤) رحمه الله، قال: «إن السماء

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الرقائق، باب يدخل الجنة سبعون ألفاً بغير حساب (١٩٩/٤ رقم ٦٥٤١).

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الاستسقاء، باب سؤال الناس الإمام الاستسقاء إذا قحطوا (٣١٨/١ رقم ١٠١٠).

(٣) هو يزيد بن الأسود الجُرشي، يكنى أبا الأسود. أسلم في حياة النبي ﷺ وذكر في الصحابة ولا يثبت، كان من سادة التابعين بالشام، يسكن بالغوطة بقرية زبدین.

انظر: أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير (٤٧٦/٥)، والسير (١٣٦-١٣٧/٤).

(٤) سليم بن عامر الخبائري الحمصي أبو الكلاعي، من خيار أهل الشام، ولد في حياة النبي ﷺ وشهد فتح القادسية.

انظر: مشاهير علماء الأمصار (١١٦)، والسير (١٨٥-١٨٦/٥).

قحطت، فخرج معاوية بن أبي سفيان، وأهل دمشق يستسقون، فلما قعد معاوية على المنبر، قال: أين يزيد بن الأسود الجُرشي؟ فناداه الناس، فأقبل يتخطى الناس، فأمره معاوية، فصعد فقعده عند رجله، فقال معاوية: اللهم إنا نستشفع إليك اليوم بخيرنا وأفضلنا، اللهم إنا نستشفع إليك اليوم بيزيد ابن الأسود الجُرشي، يا يزيد ارفع يديك إلى الله، فرفع يديه، ورفع الناس أيديهم فما كان أوشك أن ثارت سحابة في الغرب كأنها ترس، وهبت ريح، فسقينا حتى كاد الناس أن لا يبلغوا منازلهم»^(١).

فهذه ثلاثة أنواع للتوسل المشروع، وما عداها من التوسلات التي أحدثها الخلف لم يقم عليها دليل من الكتاب وصحيح السنة، بل قام الدليل على خلافها، وهذه الأنواع المحدثه منها ما يصل إلى حد البدعة، ومنها ما يصل إلى الشرك الأكبر المخرج من الملة^(٢)، والعياذ بالله .

* * * * *

(١) أخرجه يعقوب البسوي في المعرفة والتاريخ (٣٨٠/٢-٣٨١)، وأبو زرعة الدمشقي في تاريخه (٦٠٢/١٧٠٣)، وابن سعد في الطبقات (٤٤٤/٧)، وابن عساكر في تاريخ دمشق (١١٢-١١١/٦٥) .

وصححه الحافظ ابن حجر كما في الإصابة (٣٥٨/٦)، والمحدث الألباني كما في التوسل أنواعه وأحكامه (٤٤-٤٥) .

(٢) انظر: قاعدة في التوسل والوسيلة، لشيخ الإسلام ابن تيمية، والتوسل أنواعه وأحكامه للألباني.

المطلب الثالث : رأي القاري في التوسل بذات النبي ﷺ .

قال القاري: في معرض حديثه عن زيارة قبر النبي ﷺ (فإنه من شعائر الإسلام، بل هو من واجبات الأحكام^(١)، وقد تقدم في فضله بعض الكلام، وقد ورد عنه عليه السلام » إن الله وكل بقبره ملكاً يبلغه سلام من سلم عليه من أمته^(٢) » هذا في حق من لم يحضر قبره، فكيف من فارق أهل ووطنه، وقطع

(١) زيارة قبر النبي ﷺ مشروعة لمن كان في نفس المدينة، أما إنشاء السفر لأجل الزيارة فليس مشروعاً فضلاً عن أن يكون من الواجبات .

(٢) ورد من حديث عمار بن ياسر وأبي بكر الصديق .

أما حديث عمار فلفظه: » إن لله ملكاً أعطاه أسماخ الخلائق، وهو قائم على قبري، إذا مت إلى يوم القيامة، فليس أحد من أمتي يصلي عليّ صلاة إلا سماه باسمه واسم أبيه قال: يا محمد صلّي عليك فلان بن فلان، كذا وكذا، فيصلّي الرب ﷻ على ذلك الرجل بكل واحدة عشراً » لفظ الطبراني .

أخرجه البخاري في تاريخه الكبير (٤١٦/٦) معلقاً مختصراً، والعقيلي في الضعفاء الكبير (٢٤٨/٣-٢٤٩)، والطبراني في معجمه الكبير (كما في جلاء الأفهام لابن القيم رقم ١١٨)، وابن أبي عاصم في الصلاة على النبي ﷺ رقم (٥١) وغيرهم من طريق نعيم بن ضمضم (وقيل جهضم) عن عمران الحميري عن عمار. قال الهيثمي في المجمع (١٦٢/١٠): (نعيم بن ضمضم ضعيف، وابن الحميري اسمه عمران قال البخاري لا يتابع على حديثه)، وقال البزار: (لا نعلمه يروى عن عمار إلا بهذا الإسناد)، ورمز له السيوطي في الجامع الصغير بالضعف. انظر: فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي (٤٨٣/٢ / رقم ٢٣٦٥) .

وأما حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه فلفظه: » أكثرُوا الصلاة عليّ، فإن الله وكل بي ملكاً عند قبري، فإذا صلى عليّ رجلٌ من أمتي قال لي ذلك الملك: يا محمد إن فلان بن فلان صلّي عليك الساعة ».

أخرجه الديلمي (٣١/١/١) كما في سلسلة الأحاديث الصحيحة (٤٤/٤ / رقم ١٥٣٠) من طريق محمد بن عبدالله بن صالح المروزي ثنا بكر بن خدّاش عن فطر بن خليفة عن أبي الطفيل عن أبي بكر مرفوعاً .

البوادي شوقاً إلى لقاءه، واكتفى بمشاهدة مشاهدته الكريمة إذا فاتته مشاهدته طلعتة العظيمة، وقد قال تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ ^(١) (٢).

وقال أيضاً في شرح الشفاء بعد تضعيفه لحديث توسل آدم بالنبي ﷺ « اللهم بحق محمد اغفر لي » ^(٣) : (« وهذا » أي: قوله « اللهم بحق محمد ... » ، « عند قائله » أي: راويه وناقله تأويل قوله تعالى: ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ ^(٤) أي: تلقاها من إلهامه وإعلامه، وإن كان المشهور عند الجمهور أن المراد بالكلمات هي قوله ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ... ﴾ ^(٥) الآية) ^(٦).

==

وفي سنده محمد بن عبدالله بن صالح المروزي قال الألباني: لم أعرفه . أهـ

والحديث حسنه الألباني. انظر: الصحيحة (٤٣/٤-٤٥).

(١) سورة النساء، آية (٦٤) .

(٢) شرح عين العلم وزين الحلم (٢٠٧/١) .

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک (٦١٥/٢) من طريق أبي الحارث عبدالله بن مسلم القهري ثنا إسماعيل بن مسلمة أنبأ عبدالرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جده عن عمر رضي الله عنه قال: « قال رسول الله ﷺ لما اقترف آدم الخطيئة قال: يا رب أسألك بحق محمد لما غفرت لي... » الحديث. قال الحاكم: (صحيح الإسناد ...) .

فتعقبه الذهبي بقوله: (قلت: بل موضوع، وعبدالرحمن واه، وعبدالله بن أسلم الفهرري لا أدري من ذا) .

انظر: الكلام على الحديث في كتاب التوسل للألباني رحمه الله (١٠٣-١١٥) .

(٤) سورة البقرة، آية (٣٧) .

(٥) سورة الأعراف، آية (٢٣) .

(٦) شرح الشفاء (٣٧٥/١) .

وقال أيضاً في معرض شرحه لما يُروى عن الإمام مالك^(١) أن أبا جعفر^(٢) سأله أأستقبل القبلة وأدعوا أم أستقبل رسول الله ﷺ؟ فقال الإمام مالك: (وَلِمَ تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه السلام إلى الله تعالى يوم القيامة، بل استقبله واستشفع به فيشفعه الله، قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ...﴾ (٣) الآية) (٤) :

(« بل استقبله واستشفع به » أي: اطلب شفاعته، وسل وسيلته في قضاء مراداتك وأداء حاجاتك « فيشفعك الله » بتشديد الفاء أي يقبل الله به شفاعتك لأمرك ولغيرك وفي نسخة "فيشفعه" أي: فيقبل شفاعته في حقك، ويعفو عن ذنبك بوسيلة نبيك، « قال الله تعالى » أي: مصداقاً لذلك فيما قرره مالك: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالمعصية ﴿جَاءُوكَ﴾ أي: للمعذرة، والتوبة « الآية » يعني ﴿فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ أي بلسانهم وجناهم ﴿وَأَسْتَغْفِرَ لَهُمْ الرَّسُولُ﴾ (.....) (٥) .

(١) هو إمام دار الهجرة أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو الأصبحي، ولد سنة (٩٣هـ)، من سادات أتباع التابعين وجملة الفقهاء والصالحين، أول من انتقى الرجال من الفقهاء بالمدينة وأعرض عمّن ليس بثقة في الحديث، ولم يكن يروي إلا ما صح ولا يحدث إلا عن ثقة. مات سنة (١٧٩هـ). انظر: مشاهير علماء الأمصار (١٤٠)، والأنساب للسمعاني (١٢٠/١-١٢١)، والسير (٤٨/٨-١٣٥).

(٢) هو عبد الله بن محمد بن علي الهاشمي العباسي المنصور، ولد في سنة (٩٥هـ) أو نحوها، وكان يلقب بأبي الدوانيق، توفي سنة (١٥٨هـ) ودفن بين الحجون وبئر ميمون.

انظر: السير (٨٣/٧-٨٩) .

(٣) سورة النساء، آية (٦٤) .

(٤) الشفاء بحقوق المصطفى ﷺ (٣٣/٢) .

(٥) شرح الشفاء (٧١/٢) .

المناقشة :-

يتبين لنا من إيراد القاري لآية ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ... ﴾^(١) في معرض الحديث عن زيارة قبر النبي ﷺ أنه يجوز للإنسان أن يقصد قبر النبي ﷺ ، ويسأله أن يستغفر له، وأن يتوسل به ولهذا يرى القاري صحة قياس وفاة النبي ﷺ على حال حياته .

وإليك نص عبارته في شرحه لكلام القاضي عياض - رحمه الله - كما في كتاب الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ﷺ حينما ذكر القاضي عياض أن الإمام مالك - رحمه الله - سئل عن ناس من أهل المدينة لا يقدمون من سفر، ولا يريدونه يقفون عند القبر فيسلمون، ويدعون ساعة، يفعلون ذلك في اليوم مرة أو مرتين، فقال الإمام مالك رحمه الله: (لم يبلغني هذا عن أحد من أهل الفقه ببلدنا، وتركه واسع، ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها، ولم يبلغني عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك، ويكرهه إلا لمن جاء من سفر أو أراد)^(٢).

قال القاري: (« وتركه واسع » أي: جائز يعني ولو فعله فسائغ لأنه كما قال ابن مسعود رضي الله عنه: « ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسناً »^(٣) .

(١) سورة النساء، آية (٦٤) .

(٢) الشفاء بحقوق المصطفى ﷺ (٧٢/٢) .

(٣) أخرجه أحمد في مسنده (٨٤/٦ / رقم ٣٦٠٠)، والطبراني في الكبير (١١٨/٩ / رقم ٨٥٨٢)، والبزار (٥١٢/٥ - ٥١٣ / رقم ١٨١٦)، والحاكم في المستدرک (٧٨/٣) وقال: (صحيح الإسناد) ووافقه الذهبي .

وحسن إسناده الألباني كما في سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة (١٧/٢ / رقم ٥٣٣)، والأرنأوط ورفقاؤه كما في المسند .

والقياس بوقت الوفاة على حال الحياة صحيح، ولا شك أن الصحابة كانوا يكثرون السلام عليه في حال حياته، ويتشرفون بتكرار ملاقاته، ويتبركون بأخذ الفيض من أنوار بركاته، فأبي مانع من التردد على بابهِ، والتوسل إلى جنبهِ ... فلا سبيل إلى المنع من تلك الحضرة ولو على سبيل المداومة ^(١).

فمن خلال هذه النصوص التي نقلتها من كلام القاري يتبين لنا أنه يرى جواز التوسل بذات النبي ﷺ، بل وجواز الإتيان إلى القبر وطلب الاستغفار والتوبة من الرسول ﷺ، واستدل القاري على جواز ذلك بعدة أدلة.

الأول: آية ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ ^(٢).

الثاني: تأويل من قال من أهل العلم أن قوله تعالى: ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ﴾ ^(٣) أن الكلمات هي توسل آدم بالنبي ﷺ.

الثالث: قصة الإمام مالك مع أبي جعفر المنصور.

الرابع: قياس الوفاة على حال الحياة.

فهذه هي إجمالاً للأدلة التي أوردها القاري ليبين بها جواز التوسل بذات النبي ﷺ، وهذا من القاري خلاف لما عليه أئمة أهل السنة، فأهل السنة والجماعة -اتباع السلف الصالح- يرون أن التوسل بذات النبي ﷺ من البدع التي أحدثها الخلف.

(١) شرح الشفاء (١٥٦/٢).

(٢) سورة النساء، آية (٦٤).

(٣) سورة البقرة، آية (٣٧).

الرد على أدلة القاري :

استدل القاري على جواز ما ذهب إليه بآية: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ﴾^(١)، والجواب عن استدلاله بهذه الآية من وجوه :

الوجه الأول : يقال للقاري -ومن استدل بهذه الآية- إن هذه الآية ليس فيها دلالة على ما زعمتم، فهي لا تدل على الجيء إلى قبر النبي ﷺ وطلب الاستغفار والتوسل منه في مغفرة الذنوب بعد موته؛ لأن "إذ" ظرف لما مضى وليست ظرفاً للمستقبل، فلم يقل الله -جل وعلا- (ولو أنهم إذا ظلموا) بل قال (إذ ظلموا) فالآية تتحدث عن أمر وقع في حياة الرسول ﷺ .

واستغفار الرسول ﷺ بعد مماته أمر متعذر؛ لأنه إذا مات العبد انقطع عمله إلا من ثلاث، كما قال الرسول ﷺ : "إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له"^(٢)، فلا يمكن لإنسان بعد موته أن يستغفر لأحد، بل ولا يستغفر لنفسه أيضاً لأن العمل انقطع^(٣).

الوجه الثاني : أن التوسل بذات النبي ﷺ أو بجاهه أو منزلته، أو طلب الاستغفار منه من المحدثات التي أحدثها الخلف .

فالله -جل وعلا- لم يرشد العباد إلى هذا التوسل، ولا بلغه رسوله ﷺ أمته، ولو كان هذا الفعل مشروعاً لأرشد النبي ﷺ أمته إليه لأنه جاء في

(١) سورة النساء، آية (٦٤) .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الوصية، باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته (٣/١٢٥٥/ رقم ١٦٣١).

(٣) انظر: مجموع فتاوى ورسائل شيخنا ابن عثيمين (٢/٣٤٥) .

الصحيح من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إنه لم يكن نبي قبلي إلا كان حقاً عليه أن يدل أمته على خير ما يعلمه لهم، وينذرهم شر ما يعلمه لهم»^(١)، فلما لم يدهم على هذا الفعل وهو الإتيان إلى القبر وطلب الاستغفار منه علمنا أنه من المحدثات التي حذر منها النبي ﷺ بل هو من الشرك ووسائله، ولهذا نهى النبي ﷺ أمته عن أن يجعلوا قبره عيداً، فقال: «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولا تجعلوا قبري عيداً، وصلوا عليّ فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم»^(٢).

الوجه الثالث: أن الصحابة -رضوان الله عليهم- كانوا يبتلون بأنواع البلاء بعد موته، فتارة بالجدب، وتارة بنقص الرزق، وتارة بالخوف وقوة العدو، وتارة بالذنوب والمعاصي، ولم يكن أحد منهم يأتي إلى قبر الرسول ﷺ، فيقول: سل الله لنا أو لأمتك أن يرزقهم، أو ينصرهم، أو يغفر لهم، فدل ذلك على أن الذهاب إلى قبر النبي ﷺ والتوسل به، وطلب الشفاعة منه من البدع المحدثّة، بل من الشرك والعياذ بالله^(٣).

الوجه الرابع: أن التوسل بذات النبي ﷺ أو طلب الاستغفار منه بعد موته يخالف ما عليه إجماع الصحابة والتابعين لهم بإحسان، وسائر المسلمين، فإن أحداً منهم لم يطلب من النبي ﷺ بعد موته أن يشفع له، ولا سألته شيئاً،

(١) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الإمارة، باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول (١٤٧٣/٣ / رقم ١٨٤٤).

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب المناسك، باب زيارة القبور (٥٣٤/٢ / رقم ٢٠٤١). وأحمد في المسند (٣٦٧/٢)، وحسن إسناده شيخ الإسلام ابن تيمية انظر: اقتضاء الصراط المستقيم (١٧٠/٢). وصححه الألباني في صحيح الجامع برقم (٧٢٢٦).

(٣) انظر: قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة، لابن تيمية (٢٧-٢٨).

ولا ذكر ذلك أحد من أئمة المسلمين في كتبهم، وإنما ذكر ذلك من ذكره من متأخري الفقهاء^(١)، وحكوا حكاية مكذوبة عن مالك رحمه الله كما يأتي الكلام عليها قريباً بمشيئة الله تعالى .

وأما استدلال القاري بتأويل قوله تعالى: ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ﴾^(٢) بأن الكلمات هي توسل آدم وبهذا قال بعض أهل العلم.

القاري عندما أورد حديث توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وسلم، وحكم عليه بالضعف قال بعد ذلك: (وهذا - أي الحديث - تأويل قوله تعالى: ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ أي: تلقاها من إلهامه وإعلامه، وإن كان المشهور عند الجمهور أن المراد بالكلمات هي قوله ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ﴾^(٣) الآية) .

فقول القاري وإن كان المشهور عند الجمهور أن المراد بالكلمات ... هذا الكلام منه يوهم أن ثمة خلافاً في تأويل هذه الآية بين السلف وأن من تلك الأقوال قول من قال: الكلمات هي: توسل آدم عليه السلام بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم، وليس الأمر كذلك بل إنه لم يثبت عن السلف بإسناد صحيح أن هذه الآية تأويلها حديث توسل آدم عليه السلام بالنبي صلى الله عليه وسلم.

فهذا إمام المفسرين ابن جرير - رحمه الله تعالى - لما ذكر اختلاف أهل التأويل في أعيان الكلمات التي تلقاها آدم من ربه لم يذكر من تلك الأقوال أن ثمة قولاً لأهل العلم أن الكلمات هي: توسل آدم عليه السلام بالنبي صلى الله عليه وسلم، فدل

(١) انظر: قاعدة جلية في التوسل والوسيلة، لابن تيمية (٢٧) .

(٢) سورة البقرة، آية (٣٧) .

(٣) سورة الأعراف، آية (٢٣) .

ذلك على أن هذا التفسير - وهو تأويل الكلمات بحديث توسل آدم عليه السلام - لم يكن معروفاً عند السلف، لا الصحابة ولا التابعين ولا تابعيهم بإحسان أنهم فسروا هذه الكلمات بتوسل آدم ^(١).

وكذلك الماوردي ^(٢) لما ذكر اختلاف أهل العلم في الكلمات التي تلقاها آدم من ربه لم يذكر من تلك الأقوال قول من يقول بأن الكلمات هي توسل آدم عليه السلام بالنبي صلى الله عليه وسلم.

قال الماوردي : (واختلِفَ في الكلمات التي تلقاها آدم من ربه على ثلاثة أقاويل :

أحدها : قوله: ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ ^(٣) وهذا قول الحسن وقتادة وابن زيد .

والثاني : قول آدم: " اللهم لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، رب إني ظلمت نفسي، فاغفر لي، إنك خير الغافرين " وهذا قول مجاهد .

(١) انظر: تفسير ابن جرير (٢٤٢/١-٢٤٥)، وتفسير أبو المظفر السمعاني (١/)، والمحضر الوجيز لابن عطية (١٩٠/١-١٩٢)، وتفسير البغوي (٦٥/١)، وابن كثير (١٢٣/١-١٢٤)، والتسهيل لعلوم التنزيل لابن جزيء الكلبي (٤٥/١)، وأضواء البيان للشنقيطي (٦٣/١).

(٢) هو علي بن محمد حبيب الماوردي البصري الشافعي أبو الحسن، ولد سنة (٣٦٤هـ)، تفقه على الصميري وأبي حامد الإسفرائيني، ثم تصدر للتدريس بالبصرة وبغداد. وله مصنفات كثيرة في الفقه والتفسير وغيرها. توفي سنة (٤٥٠هـ).

انظر: معجم الأدباء (٥٥-٥٢/١٥)، وطبقات المفسرين للداوودي (٤٢٧/١-٤٢٩)، والسير (٦٧-٦٤/١٨).

(٣) سورة الأعراف، آية (٢٣).

والثالث : أن آدم قال لربه إذ عصاه: رب أرأيت إن تبت وأصلحت؟ فقال ربه: إني راجعك إلى الجنة، وكانت هي الكلمات التي تلقاها من ربه وهذا قول ابن عباس (١).

فتأويل آية ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ بالحديث المنكر الذي فيه توسل آدم ﷺ بالنبي محمد ﷺ لم يكن معروفاً عند السلف، وإنما أحدثه الخلف، فدل ذلك على أن قول القاري: (وإن كان المشهور عند الجمهور...) ليس بسديد، بل إن القرون المفضلة لم تكن تعرف هذا القول الشاذ إلا في هذه الرواية الضعيفة المنكرة.

فالثابت أن الكلمات التي تلقاها آدم من ربه هي ما قاله الله في سورة الأعراف: ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (٢)، فهذه هي الكلمات التي تلقاها آدم من ربه فتاب عليه، لا كما يقوله أهل البدع أن الكلمات هي توسل آدم ﷺ بالنبي ﷺ.

قال ابن جرير رحمه الله تعالى : (والذي يدل عليه كتاب الله أن الكلمات التي تلقاها آدم من ربه هن الكلمات التي أخبر الله عنه أنه قالها متنصلاً بقليلها إلى ربه، معترفاً بذنبه وهو قوله: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (٣) (٤).

(١) النكت والعيون تفسير الماوردي (١/١٠٩). وانظر: زاد المسير لابن الجوزي (١/٦٩-٧٠).

(٢) سورة الأعراف، آية (٢٣).

(٣) سورة الأعراف، آية (٢٣).

(٤) تفسير ابن جرير (١/٢٤٥).

وأما حكاية المنصور مع الإمام مالك - رحمه الله - وقول الإمام مالك له: (لِمَ تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك) هذه الحكاية لا تثبت عن إمام دار الهجرة الإمام مالك رحمه الله تعالى، وقد أجاب عنها المحققين من أئمة أهل السنة بأجوبة^(١) أجملها فيما يلي : -

١ (هذه الحكاية منقطعة؛ ذلك لأن محمد بن حميد الرازي^(٢) راوي هذه القصة لم يدرك مالكا، لا سيما في زمن أبي جعفر المنصور، فإن أبا جعفر توفي بمكة سنة (١٥٨هـ) ثمان وخمسين ومائة، وتوفي الإمام مالك سنة (١٧٩هـ) تسع وسبعين ومائة، وتوفي محمد بن حميد الرازي راوي الحكاية سنة (٢٤٨هـ) ثمان وأربعين ومائتين، ولم يخرج من بلده حين رحل في طلب العلم إلا وهو كبير مع أبيه .

٢ (أن راوي هذه القصة وهو ابن حميد لم يذكره أحد في تلاميذ الإمام مالك. فهذا القاضي عياض - وهو راوي القصة بسنده - عندما قسم الرواة عن مالك إلى طبقتين كبيرى وصغرى، وعلى حسب البلدان، لم يذكر ابن حميد فيهم فدل ذلك على أن ابن حميد لم يأخذ عن الإمام مالك أصلاً.

٣ (محمد بن حميد الرازي راوي هذه الحكاية عن الإمام مالك رحمه الله ضعيف عند أكثر أهل الحديث^(٣) .

(١) انظر: قاعدة جلية في التوسل والوسيلة لشيخ الإسلام ابن تيمية مع الحاشية النفيسة للمحقق (١٢١-١٢٧)، والصارم المنكي لابن عبد الهادي (٢٥٩-٢٦٤) .

(٢) أبو عبد الله محمد بن حميد بن حيان، ولد في حدود (١٦٠هـ)، منكر الحديث صاحب عجائب. انظر: السير (١١/٥٠٣-٥٠٦) .

(٣) فهذا أبو زرعة وابن واره: يقولان للإمام أحمد: صح عندنا أنه يكذب .

٤ (محمد بن حميد ضعيف عند أئمة الجرح إذا أسند - كما بينته في الحاشية - فكيف إذا أرسل حكاية لا تعرف إلا من جهته؟ فهذه الحكاية التي ذكرها ابن حميد لم ينقلها أحد من أصحاب الإمام مالك مع كثرتهم، وكثرة الأئمة الحفاظ فيهم، فلمّا لم ينقلها أحد منهم دل ذلك على أنها لا تثبت عن الإمام مالك.

٥ (اتفق أصحاب الإمام مالك على أنه يمثل هذا النقل لا يثبت عن الإمام مالك قول في مسألة في الفقه، فكيف بحكاية تناقض مذهبه المعروف من وجوه رواها واحد من الخراسانيين لم يدركه؟ ومع ذلك هو ضعيف في الحديث .

وبعد هذا البيان في حال محمد بن حميد الرازي يتبين لنا أن هذه القصة لا تثبت عن الإمام مالك رحمه الله تعالى .

وأما استدلال القاري بقياس الوفاة على حال الحياة فالجواب عنه من وجوه^(١) :

==

قال صالح بن الإمام أحمد : فرأيت أبي بعد ذلك إذا ذكر ابن حميد نفّض يده.

وقال صالح بن محمد الأسدي : ما رأيت أحداً أجرى على الله منه .

وقال النسائي : ليس بثقة .

وقال ابن حبان : ينفرد عن الثقات بالأشياء المقلوبات .

وقال يعقوب بن شيبه : كثير المناكير .

انظر: كلام هؤلاء الأئمة في كل من: تاريخ بغداد (٢/٢٦٠)، والمجروحين لابن حبان

(٢/٣٠٣-٣٠٤)، والكاشف للذهبي (٣/٣٢) .

(١) انظر: اللبّة في الأجوبة السبعة لشيخ الإسلام ابن تيمية (٤٢-٤٧)، والصارم المنكي في

الرد على السبكي (٧٦-٨٤) .

الوجه الأول: يقال للقاري إن هذا القياس من أفسد الأقيسة، لأنه من المعلوم أن من زار الحي حصل له بمشاهدته وسماع كلامه ومخاطبته وسؤاله وجوابه وغير ذلك ما لا يحصل لمن لم يشاهده ولم يسمع كلامه. وليس رؤية قبره أو رؤية ظاهر الجدار الذي بنى على بيته بمنزلة رؤيته ومشاهدته ومجالسته وسماع كلامه، ولو كان هذا مثل هذا لكان كل من زار قبره مثل واحد من أصحابه ومعلوم أن هذا من أبطل الباطل .

الوجه الثاني: زيارته في حياته مصلحة راجحة لا مفسدة فيها، والسفر إلى القبر بمجرد العكس مفسدة راجحة لا مصلحة فيها، بخلاف السفر إلى مسجده فإنه مصلحة راجحة. وهذا ما يتبين بالوجه الثالث .

الوجه الثالث: أن ثمة فرقاً بين إتيان النبي ﷺ في حياته، وبين إتيانه بعد موته، وذلك أنه في حياته لا يعبد أحد بحضوره، بل ينهى عن ذلك أشد النهي. ولذلك لما قال له ذلك الصحابي "ما شاء الله وشئت" قال: "أجعلني لله عدلاً، بل ما شاء الله وحده" ^(١). ولما قالت الجارية عنده: "وفينا نبي يعلم ما في غد" فقال: "دعي هذا وقولي بالذي كنت تقولين" ^(٢).

ومثل هذا كثير من نهي عن المنكر بحضرته، فكل من رآه في حياته لم يتمكن أن يفعل بحضرته منكراً يقر عليه، بخلاف إتيانه بعد موته، ولذا نهى النبي ﷺ عن اتخاذ قبور الأنبياء مساجد، فقال: "... ألا وإن من كان قبلكم

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٢١٤/١، ٢٢٤، ٢٨٣، ٣٤٧). وصححه أحمد شاكر كما في تحقيقه للمسند (١٩٣/٤ رقم ٢٥٦١).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب ضرب السد في النكاح والوليمة (٣٧٤/ رقم ٥١٤٧).

كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحينهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد،
فإني أنهاكم عن ذلك»^(١)، بل إنه ﷺ لعن أهل الكتاب على فعلهم، فقال:
«لعنة الله على اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(٢).

الوجه الرابع: السفر إلى النبي ﷺ في حال حياته، إما أن يكون لما كانت
الهجرة إليه واجبة، كالسفر قبل الفتح، فيكون المسافر إليه مسافراً للمقام عنده
بالمدينة مهاجراً من المهاجرين إليه، وهذا السفر انقطع بفتح مكة، كما قال ﷺ:
«لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية»^(٣). وإما أن يكون المسافر إليه وافداً
إليه ليسلم ويتعلم منه ما يبلغه قومه، كالوفود الذين كانوا يفدون عليه لا سيما
سنة تسع وعشر سنة الوفود، فهؤلاء وفدوا إلى النبي ﷺ لتعلم الإسلام والدين
ولمشاهدته، وسماع كلامه ثم تبليغه قومهم وهذا خير محض. وأما بعد موته
فليس الأمر كذلك، بل إن قصد القبر مما نهى عنه كما مر معنا.

* * * * *

(١) أخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب النهي عن بناء المساجد
على القبور (١/٣٧٧-٣٧٨/ رقم ٥٣٢).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الجنائز، باب ما جاء في النبي ﷺ وأبي بكر وعمر رضي
الله عنهما (١/٤٢٧/ رقم ١٣٩٠). ومسلم في صحيحه، كتاب المساجد ومواضع الصلاة،
باب النهي عن بناء المساجد على القبور (١/٣٧٧/ رقم ٥٣١).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الجهاد، باب فضل الجهاد والسير (٢/٣٠٢/
رقم ٢٧٨٣). ومسلم في صحيحه، في كتاب الإمارة، باب المبايعة بعد فتح مكة على الإسلام
والجهاد والخير (٣/١٤٨٧/ رقم ١٣٥٣).

المبحث الثاني : التبرك .

له وفيه مطلبان :

- المطلب الأول: رأي القاري في التبرك .
- المطلب الثاني: مناقشة القاري فيما ذهب إليه .

* *

* *

* *

المطلب الأول: رأي القاري في التبرك^(١).

قال القاري عند شرحه لحديث أم قيس بنت محصن رضي الله عنها: «أفها أتت بابت لها صغير لم يأكل الطعام إلى رسول الله ﷺ فأجلسه رسول الله ﷺ في حجره، فبال على ثوبه، فدعا بماء فنضحه ولم يغسله»^(٢):

(وفي الحديث دليل على استحباب حمل الأطفال إلى أهل الفضل والكمال للتبرك سواء كانوا في حال الولادة أو غيره)^(٣).

وقال أيضاً عند شرحه لحديث البراء بن عازب رضي الله عنه قال: «كنا مع رسول الله ﷺ أربع عشرة مائة يوم الحديبية - والحديبية بئر - فنزحناها فلم نترك فيها قطرة، فبلغ النبي ﷺ فأتاها، فجلس على شفيرها، ثم دعا بإناء من ماء فتوضأ، ثم مضمض ودعا ثم صبه فيها، ثم قال: دعوها ساعة، فأرووا أنفسهم، وركابهم حتى ارتحلوا»^(٤):

(والعجب من الناس عموماً وخصوصاً أنهم ما ضبطوا هذه البئر^(٥) ولا

(١) التبرك: طلب البركة، والبركة - محركة - النماء والزيادة والسعادة. والتبرك بالشئ: طلب البركة بواسطته، يقال: تبركت به أي: تيمنت به، واليمن البركة.

انظر: القاموس المحيط (١٢٠٤)، ولسان العرب (٣٩٥/١٠-٣٩٦).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الوضوء، باب بول الصبيان (١/٩٢/ رقم ٢٢٣). ومسلم في صحيحه في كتاب الطهارة، باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله (١/٢٣٨/ رقم ٢٨٧).

(٣) مرقاة المفاتيح (٢/٢٠١).

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام (٢/٥٢٠/ رقم ٣٥٧١).

(٥) وهذا من رحمة الله - تعالى - بهذه الأمة لأنه لو فعل ذلك لكان ذلك وسيلة من وسائل

جعلوا عليه من البناء الكبير رجاء للخير الكثير، مع أنها قريبة من مكة على طريق حدة في طريق حدة (١).

وقال أيضاً في جمع الوسائل في شرح الشمائل عند شرحه لحديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: « اتخذ رسول الله ﷺ خاتماً من ورق، فكان في يده ثم كان في يد أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، ثم كان في يد عثمان ؓ حتى وقع في بئر أريس (٢) نقشه محمد رسول الله » (٣) :

(والأظهر أنهم لبسوه أحياناً لأجل التبرك به) (٤).

ثم نقل عن النووي قوله: (في الحديث التبرك بآثار الصالحين ولبس ملابسهم والتميم بها) (٥).

وقال أيضاً في شرح عين العلم وزين الحلم: (ويتبرك بزيارة الأحياء من العلماء، والأولياء، والأموات من الأنبياء والأصفياء) (٦).

==

الشرك التي حذر منها النبي ﷺ ، وحذر منها الخليفة الراشد عمر بن الخطاب ؓ كما يأتي بيانه - بمشيئة الله - في المسألة الثانية من مسائل التبرك .

- (١) مرقاة المفاتيح (٢٠٤/١٠) .
- (٢) بفتح الهمزة وتخفيف الراء بئر معروفة قريباً من مسجد قباء عند المدينة. النهاية في غريب الحديث لابن الأثير (٣٩/١) .
- (٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب اللباس، باب نقش الخاتم (٤/٦٩ / رقم ٥٨٧٣)، ومسلم في صحيحه في كتاب اللباس والزينة، باب لبس النبي ﷺ خاتماً من ورق (٣/١٦٥٦ / رقم ٢٠٩١).
- (٤) جمع الوسائل في شرح الشمائل (١٧٩/١) .
- (٥) جمع الوسائل في شرح الشمائل (١٨٠/١)، انظر: شرح صحيح مسلم للنووي (٣١٢/١٤).
- (٦) شرح عين العلم وزين الحلم (٢٠٠/١) .

نستخلص من كلام القاري السابق أنه تطرق إلى ثلاث مسائل :

المسألة الأولى : التبرك بالنبي ﷺ ، وآثاره المنفصلة عنه كشعره، وعرقه ونحو ذلك.

المسألة الثانية : التبرك بآثار النبي ﷺ المكانية كمكان سار فيه، أو جلس حوله ونحو ذلك .

المسألة الثالثة : التبرك بالأولياء والصالحين .

وسيكون -بمشيئة الله تعالى- مناقشة القاري من خلال هذه المسائل وذلك في المطلب الثاني .

* * * * *

المطلب الثاني : مناقشة القاري فيما ذكره من المسائل

◀ المسألة الأولى :

التبرك بالنبي ﷺ وآثاره المنفصلة عنه كشعره، وعرقه ونحو ذلك .

القاري يرى جواز التبرك بالنبي ﷺ وآثاره المنفصلة عنه، وهذا حق قد دلت عليه النصوص الكثيرة، فالنبي ﷺ مبارك الذات، مبارك الصفات، مبارك الأفعال^(١).

وهذه البركة مما أكرمه الله ﷻ بها، وإليك بعض هذه الأدلة على جواز التبرك بالنبي ﷺ وآثاره المنفصلة عنه .

(١) جاء في الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها: « أن النبي ﷺ كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث، فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه، وأمسح عنه بيده رجاء بركتها »^(٢).

فهذا الحديث فيه دلالة على بركة أعضاء جسده ﷺ .

(٢) وجاء في صحيح مسلم من حديث أنس رضي الله عنه: « أن رسول الله ﷺ أتى منى، فأتى الجمرة فرماها، ثم أتى منزله بمئى ونحر، ثم قال للحلاق:

(١) انظر: هذه مفاهيمنا، للشيخ صالح بن عبدالعزيز آل الشيخ (٢٠٦) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الطب، باب الرقى بالقرآن والمعوذات (٤/٤٢-٤٣/٤ رقم ٥٧٣٥). ومسلم في صحيحه، كتاب السلام، باب رقية المريض بالمعوذات والنفث (٤/١٧٢٣/٤ رقم ٢١٩٢).

خذ، وأشار إلى جانبه الأيمن، ثم الأيسر، ثم جعل يعطيه الناس» (١).

قال النووي رحمه الله : (من فوائد الحديث التبرك بشعره ﷺ، وجواز اقتنائه للتبرك) (٢).

٣ (وجاء في صحيح مسلم عن أنس بن مالك ﷺ قال: « كان النبي ﷺ يدخل بيت أم سليم فينام على فراشها وليست فيه، قال: فجاء ذات يوم فنام على فراشها، فأتيت فقيل لها: هذا النبي ﷺ نام في بيتك على فراشك، قال: فجاءت وقد عرق، واستنقع (٣) عرقه على قطعة أديم على الفراش، ففتحت عتيدها (٤)، فجعلت تنشف ذلك العرق فتحصره في قواريرها، ففزع النبي ﷺ فقال: وما تضعين يا أم سليم؟ فقالت: يا رسول الله نرجو بركته لصبياننا، قال: أصبت» (٥).

٤ (وجاء أيضاً في صحيح البخاري عن سهل بن سعد ﷺ قال:

(١) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الحج، باب بيان أن السنة يوم النحر أن يرمي ثم ينحر ثم يخلق (١٣٠٥/٩٤٧/٢).

(٢) شرح صحيح مسلم للنووي (٥٤/٩).

(٣) أي: اجتمع عرقه ﷺ، قال ابن الأثير : (التنعق: الماء الناقع وهو المجتمع). النهاية في غريب الحديث (١٠٨/٥).

وقال الجوهري في الصحاح (١٢٩٢/٣-١٢٩٤) : (النقع: محبس الماء، وكذلك ما اجتمع في البئر منه واستنقع الماء في الغدير: أي اجتمع وثبت).

(٤) هي الصندوق الصغير الذي تترك فيه المرأة ما يعز عليها من متاعها. النهاية في غريب الحديث لابن الأثير (١٧٧/٣).

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الفضائل، باب طيب عرق النبي ﷺ، والتبرك به (١٨١٥-١٨١٦/رقم ٢٣٣١).

« جاءت امرأة إلى النبي ﷺ ببردة^(١)، فقال سهل للقوم: أتدرون ما البردة؟ فقال القوم: هي شملة، فقال سهل: هي شملة منسوجة، فيها حاشيتها، فقالت: يا رسول الله أكسوك هذه، فأخذها النبي ﷺ محتاجاً إليها فلبسها، فرآها عليه رجل من الصحابة فقال: يا رسول الله ما أحسن هذه! فأكسنيها، فقال: نعم. فلما قام النبي ﷺ لامه أصحابه، فقالوا: ما أحسنت حين رأيت النبي ﷺ أخذها محتاجاً إليها، ثم سألتها إياها، وقد عرفت أنه لا يسأل شيئاً فيمنعه، فقال: رجوت بركتها حين لبسها النبي ﷺ لعلِّي أكفن فيها^(٢) .

فهذه الأحاديث التي سقتها فيها دلالة على جواز التبرك بالنبي ﷺ، وبآثاره المنفصلة عنه كشعره وعرقه ونحو ذلك .

فما ذهب إليه القاري من جواز التبرك بالنبي ﷺ، وبآثاره المنفصلة عنه حق قد دلت عليه النصوص الكثيرة .

◀ المسألة الثانية :

التبرك بآثار النبي ﷺ المكانية، كمكان سار فيه، أو جلس حوله، أو مكان نزل فيه ونحو ذلك .

سبق في المسألة الأولى أنه يجوز التبرك بآثار النبي ﷺ المنفصلة منه كشعره أو عرقه، أو ثيابه ونحو ذلك. ولكن هل هذه البركة التي أُعطيها النبي ﷺ

(١) البردة: الشملة المخططة، وقيل كساء أسود مُربَّع فيه صور تلبسه الأعراب، وجمعها بُردٌ.

النهاية في غريب الحديث (١١٦/١) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الأدب، باب حسن الخلق والسخاء وما يكره من البخل

(٩٧/٤ - ٩٨ / رقم ٦٠٤٦) .

تتعدى إلى آثاره المكانية كمكان سار فيه، أو بئر وقف عليه وشرب منه، أو بقعة صلى فيها ؟ .

فالقاري يرى جواز ذلك، ولهذا قال في شرح العلم وزين الحلم :
(ويتبرك بآبارها - أي المدينة - التي كان ﷺ يتوضأ ويغتسل ويشرب منها)^(١).

وقال أيضاً في تلك البئر التي جلس النبي ﷺ على شفيرها، ثم دعا بإناء من ماء فتوضأ ثم مضمض ودعا، ثم صبه فيها فأرووا أنفسهم وركابهم حتى ارتحلوا : (والعجب من الناس عموماً وخصوصاً أنهم ما ضبطوا هذه البئر، ولا جعلوا عليه من البناء الكبير رجاء للخير الكثير)^(٢).

هذا الذي ذهب إليه القاري بجانب للصواب، وذلك من وجوه^(٣):

الوجه الأول : أنه لم يعرف دليل شرعي يومئ أو يشير إلى أن بركة بدن الرسول ﷺ قد تعدت إلى هذا المكان، فيكون مباركاً يشرع التبرك به .

الوجه الثاني : أن الصحابة - رضوان الله عليهم - لم ينقل عن أحد منهم أنه تبرك بشيء من المواضع التي جلس فيها رسول الله ﷺ، وتمسح بتلك الأماكن، لا في حياته ولا بعد مماته .

(١) شرح عين العلم وزين الحلم (٢٠٨/١) .

(٢) مرقاة المفاتيح (٢٠٤/١٠) .

(٣) انظر: هذه مفاهيمنا للشيخ صالح آل الشيخ (٢٠٦-٢٠٨). والتبرك وأنواعه، للدكتور ناصر بن عبدالرحمن الجديع (٣٤١-٣٥٨). والتبرك المشروع والتبرك المنسوع، للدكتور علي بن نفيع العلياني (٦١) وما بعدها .

الوجه الثالث : أن سلف هذه الأمة من الصحابة ومن بعدهم من أئمة الهدى أنكروا هذا النوع من التبرك قولاً وفعلاً .

فعن المعرور بن سويد^(١) - رحمه الله - قال : (خرجنا مع عمر - ابن الخطاب - في حجة حجها فقرأ بنا في الفجر ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴾^(٢) و ﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ﴾^(٣) ، فلما قضى حجه ورجع والناس يتدرون ، فقال : ما هذا؟ فقالوا : مسجد صلى فيه رسول الله ﷺ فقال : هكذا هلك أهل الكتاب اتخذوا آثار أنبيائهم بيعاً ، من عرضت له منكم فيه الصلاة فليصل ، ومن لم تعرض له منكم فيه الصلاة فلا يصل)^(٤) .

وورد أيضاً « أن عمر بن الخطاب بلغه أن أناساً يأتون الشجرة التي ببيع تحتها النبي ﷺ فأمر بها فقطعت »^(٥) .

فهذا قول الخليفة الراشد الذي أمرنا النبي ﷺ بالاعتداء به ، قال رسول الله ﷺ : « إني لا أدري ما بقائي فيكم ، فافتدوا باللذين من بعدي : أبي بكر

(١) هو الإمام المعمر أبو أمية الأسدي الكوفي المعرور بن سويد من أصحاب عمر بن الخطاب رضي الله عنه مات وقد أتى عليه عشرون ومائة سنة ، وهو أسود الرأس واللحية .

انظر : مشاهير علماء الأمصار (١٠٩) ، والسير (١٧٤/٤) .

(٢) سورة الفيل ، آية (١) .

(٣) سورة قريش ، آية (١) .

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (١٥١/٢) رقم (٧٥٥٠) ، وابن وضاح القرطبي في كتابه البدع والنهي عنها (٤٢) ، وصححه ابن تيمية انظر : مجموع الفتاوى (٢٨١/١) .

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (١٥٠/٢) رقم (٧٥٤٥) ، وابن وضاح في البدع والنهي عنها (٤٢) .

وعمر»^(١). والذي قال عنه النبي ﷺ: «إن الله ﷻ جعل الحق على قلب
عمر ولسانه»^(٢).

وهذا الذي حذر منه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب من الحق الذي
جعله الله على لسانه .

قال ابن وضاح^(٣) رحمه الله :

(كان مالك بن أنس وغيره من علماء المدينة يكرهون إتيان تلك
المساجد، وتلك الآثار للنبي ﷺ ما عدا قباءً وأحدًا .

قال ابن وضاح : وسمعتهم يذكرون أن سفيان الثوري دخل مسجد بيت
المقدس فصلى فيه، ولم يتبع تلك الآثار، ولا الصلاة فيها، وكذلك فعل غيره

(١) أخرجه الترمذي في جامعه في كتاب المناقب، باب في مناقب أبي بكر وعمر رضي الله عنها
كليهما (٥٦٩/٥ رقم ٣٦٦٢). وابن ماجه في المقدمة، باب في فضائل أصحاب رسول الله
ﷺ (٣٧/١ رقم ٩٧). وأحمد في مسنده (٣٨٢/٥) .

والحديث حسنه الترمذي كما في جامعه، وصححه الحاكم كما في المستدرک (٧٥/٣)،
وجود إسناده العقيلي كما في الضعفاء (٩٥/٤)، وحسن إسناده الألباني كما في الصحيحة
(٢٣٥/٣ رقم ١٢٣٣) .

(٢) أخرجه الترمذي في جامعه، كتاب المناقب، باب في مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه (٥٧٦/٥ -
٥٧٧/٥ رقم ٣٦٨٢)، وأحمد في مسنده (٥٣/٢، ٩٥) .

والحديث صححه ابن حبان كما في الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان (٣٠٨/١٥)
رقم ٦٨٩٥)، وحسنه الألباني كما في المشكاة (١٧٠٤/٣ رقم ٦٠٤٢) .

(٣) هو محمد بن وضاح بن بزيع المرواني، مولى عبدالرحمن بن معاوية الداخل أبو عبدالله، الإمام
الحافظ محدث الأندلس، ولد سنة (١٩٩هـ)، توفي ابن وضاح في المحرم سنة (٢٨٧هـ).

انظر: السير (٤٤٥-٤٤٦) .

أيضاً ممن يقتدى به، وقدم وكيع^(١) أيضاً مسجد بيت المقدس فلم يعد فعل سفيان، -ثم قال ابن وضاح- فعليكم بالاتباع لأئمة الهدى المعروفين فقد قال بعض من مضى كم من أمر هو اليوم معروف عند كثير من الناس كان منكراً عند من مضى ومتعجب إليه بما يبغضه عليه ومتقرب إليه بما يبغده منه، وكل بدعة عليها زينه وبهجه^(٢).

الوجه الرابع : أن هذا التبرك وسيلة إلى تعظيم البقاع التي لم يشرع لنا تعظيمها، وهي وسيلة من وسائل الشرك .

وبهذه الأوجه وغيرها مما لم أذكرها يتبين لنا أن التبرك بآثار الأنبياء -عليهم السلام- المكانية مما كان ينكره سلف الأمة، ولم يخالف في ذلك إلا ابن عمر رضي الله عنهما، فقد كان يتتبع الأماكن التي صلى فيها رسول الله ﷺ فيصلح حيث صلى ونحو ذلك، وابن عمر رضي الله عنهما ما كان يطلب بركة المكان، كما يظنه بعض المتأخرين، بل كان يطلب تمام الاقتداء بكل ما فعله رسول الله ﷺ في جميع أحواله، ومع ذلك فهذا الذي كان يفعله ابن عمر رضي الله عنهما لم يوافق الصحابة عليه، بل إن أباه -وهو الذي له سنة متبعة- نهى الناس عن تتبع الآثار المكانية، وقوله مقدم على رأي ابنه عند الخلاف باتفاق، فكيف وابن عمر رضي الله عنهما لم يوافق أحد من الصحابة ﷺ، فالحق

(١) هو وكيع بن الجراح بن مليح بن عدي الرؤاسي، الكوفي، أحد الأعلام الحفاظ المتقين، ممن رحل وكتب وجمع وصنف وحفظ وحديث وذاكر وبث. ولد سنة (١٢٩هـ). ومات بغيد في طريق مكة سنة (١٩٦هـ).

انظر: مشاهير علماء الأمصار (١٧٣)، والعبير (٣٢٤/١).

(٢) البدع والنهي عنها لابن وضاح (٤٢-٤٣).

والصواب مع عمر عليه السلام وبقية الصحابة عليهم السلام ^(١).

المسألة الثالثة :

رأي القاري في التبرك بالأولياء والصالحين، وآثارهم .

القاري يرى جواز التبرك بالأولياء والصالحين، وآثارهم؛ ولهذا نقل عن النووي: جواز التبرك بآثار الصالحين، ولبس ملابسهم، والتمن بها ^(٢).

وقال أيضاً في "جمع الوسائل في شرح الشمائل" عند شرحه لحديث ابن عباس -رضي الله عنهما- قال: "دخلت مع رسول الله ﷺ أنا وخالد بن الوليد على ميمونة، فجاءتنا بإناء من لبن، فشرب رسول الله ﷺ وأنا على يمينه وخالد على شماله، فقال لي: الشربة لك فإن شئت آثرت بها خالداً، فقلت: ما كنت لأؤثر على سؤرك أحداً ... " ^(٣) :

(من المعلوم أن خالداً ما كان يشرب سؤره كله مع إفادة أنه لو فرض فراغ اللبن بشرب خالد لكان الامتناع من الإيثار أولى للحرمان الكلي، لكن غفل ابن عباس عن أن سؤره ﷺ مع بقاء سور خالد أفضل فكان الإيثار

(١) انظر: هذه مفاهيمنا للشيخ صالح آل الشيخ (٢٠٧-٢٠٨) .

(٢) جمع الوسائل في شرح الشمائل (١/١٨٠) .

(٣) أخرجه الترمذي في الشمائل الحمديّة (١٧٠-١٧١/ رقم ٢٠٦). وفي جامعه في كتاب الدعوات، باب ما يقول إذا أكل طعاماً (٥/٤٧٢-٤٧٣/ رقم ٣٤٥٥)، وقال: هذا حديث حسن. وأخرجه أحمد في المسند (١/٢٢٠، ٢٢٥، ٢٨٤) .

والحديث فيه علي بن زيد بن جدعان ضعيف، وعمر بن أبي حرملة مجهول لا يعرف. وحسن الحديث الأرناؤوط ورفقاؤه. انظر: تحقيق المسند (٣/٣٨٨/ رقم ١٩٠٤)، ورقم (١٩٧٨)، و(١٩٧٩) و(٢٥٦٩).

موجباً للأكمل فإن سؤر المؤمن شفاء) ^(١).

وقال أيضاً بعد ذكره لحديث: "سؤر المؤمن شفاء":

(فصحيح من جهة المعنى لرواية الدارقطني في الأفراد من حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - مرفوعاً "من التواضع أن يشرب الرجل من سؤر أخيه" ^(٢) أي المؤمن) ^(٣).

وقال أيضاً في شرح عين العلم وزين الحلم (ويصافحهم - أي: الحجيج - متبركاً بأكفهم التي أصابت المنازل الشريفة والمحافل المنيفة) ^(٤).

فالقاري في هذا النص الذي بين أيدينا يعلل سبب التبرك بأيدي أولئك الحجيج هو أن أكفهم أصابت تلك الأماكن الشريفة، والمحافل المنيفة، فالتبرك بتلك الأماكن المشرفة من باب أولى عند القاري! وهذا أمر عجيب من القاري، بل والأعجب من ذلك أن القاري يرى جواز التبرك بالأموات؛ ولهذا قال في شرح عين العلم وزين الحلم:

(ويتبرك بزيارة الأحياء من العلماء والأولياء والأموات من الأنبياء والأصفياء) ^(٥).

وهذه دعوة إلى تعظيم القبور التي حذر الشارع من تعظيمها خوفاً

(١) جمع الوسائل في شرح الشمائل (٣٠٤/١ - ٣٠٥).

(٢) أطراف الغرائب والأفراد (٢٨٠/٣ - ٢٨١/٢ رقم ٢٦٥٩).

(٣) الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة (١٢٩).

(٤) شرح عين العلم وزين الحلم (٢٠٧/١).

(٥) المصدر السابق (٢٠٠/١).

على هذه الأمة من الشرك، فقد جاء في الصحيحين من حديث عائشة -رضي الله عنها- أن أم سلمة ذكرت لرسول الله ﷺ كنيسة رأها بأرض الحبشة وما فيها من الصور، فقال: « أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً، وصوروا فيه تلك الصور، أولئك شرار الخلق عند الله »^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (وهذه العلة التي لأجلها نهى الشارع هي أوقعت كثيراً من الأمم، إما في الشرك الأكبر، أو فيما دونه من الشرك، فإن النفوس قد أشركت بتمثيل القوم الصالحين، وبتماثيل يزعمون أنها طلاس للكواكب ونحو ذلك، فإن يشرك بقبر الرجل الذي يعتقد نبوته، أو صلاحه، أعظم من أن يشرك بخشبة أو حجر على تمثاله؛ ولهذا نجد أقواماً كثيرين يتضرعون عندها، ويخشون، ويعبدون بقلوبهم عبادة لا يفعلونها في المسجد، بل ولا في السحر، ومنهم من يسجد لها، وأكثرهم يرجون من بركة الصلاة عندها والدعاء ما لا يرجونه في المساجد التي تُشد إليها الرحال .

فهذه المفسدة -التي هي مفسدة الشرك، كبيرة وصغيرة- هي التي حسم النبي ﷺ مادتها، حتى نهى عن الصلاة في المقبرة مطلقاً، وإن لم يقصد المصلي بركة البقعة بصلاته، كما يقصد بصلاته بركة المساجد الثلاثة، ونحو ذلك.

كما نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس واستوائها وغروبها؛ لأنها الأوقات التي يقصد المشركون بركة الصلاة للشمس فيها، فينهى المسلم عن

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الصلاة، باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية

ويتخذ مكانها مساجد (١/١٥٥/ رقم ٤٢٧).

ومسلم في صحيحه، في كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب النهي عن بناء المساجد على

القبور (١/٣٧٥-٣٧٦/ رقم ٥٢٨).

الصلاة حينئذٍ - وإن لم يقصد ذلك - سداً للذريعة .

فأما إذا قصد الرجل الصلاة عند بعض قبور الأنبياء والصالحين متبركاً بالصلاة في تلك البقعة، فهذا عين المحادة لله ورسوله، والمخالفة لدينه، وابتداع دين لم يأذن به الله، فإن المسلمين قد أجمعوا على ما علموه بالاضطرار من دين رسول الله ﷺ من الصلاة عند القبر - أي قبر كان - لا فضل فيها لذلك، ولا للصلاة في تلك البقعة مزية خير أصلاً، بل مزية شر (١).

فالتبرك بقبور الأنبياء والصالحين من أموات المسلمين هو عين المحادة لله ورسوله ﷺ - وقد سبق نقل كلام شيخ الإسلام في هذه المسألة - وهو أعظم من التبرك بذوات الصالحين. وعلى كل حال فما ذهب إليه القاري من جواز التبرك بذوات الصالحين وآثارهم بجانب للصواب، ولما عليه أئمة أهل السنة والجماعة.

وسبب الخطأ عند القاري وغيره في هذه المسألة - التبرك بذوات الصالحين وآثارهم - هو قياسهم على ما ورد في حق النبي ﷺ من تبرك الصحابة رضي الله عنهم وبآثاره ﷺ، وهذا القياس الذي ذهب إليه القاري وغيره ممن يجيزون التبرك بذوات الصالحين وآثارهم خطأ صريح لوجوه (٢):

(١) اقتضاء الصراط المستقيم، لشيخ الإسلام ابن تيمية (٢/١٩٢-١٩٣). وانظر: فتح المجد لشرح كتاب التوحيد، للشيخ عبدالرحمن بن حسن (١/٣٨٧-٣٨٨).

(٢) انظر: الاعتصام للشاطبي (٢/٨-١١)، وتيسير العزيز الحميد، للشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب (١٨٦)، وتعليقات الشيخ عبدالعزيز بن باز على فتح الباري (١/٣٢٧-٥٢٢-٥٢٣) (٣/١١٥-١٢٤)، والتبرك أنواعه وأحكامه للجديع (٢٦١-٢٦٨).

- الوجه الأول : أن الصحابة لم يكونوا يفعلون ذلك مع غيره لا في حياته، ولا بعد موته، ولو كان خيراً لسبقونا إليه، فهلا فعلوه مع أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ونحوهم عليهم السلام من الذين شهد لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة؟ وكذلك التابعون هلا فعلوه مع سعيد بن المسيب^(١)، وعلي بن الحسين^(٢)، وأويس القرني^(٣)، والحسن البصري ونحوهم ممن يقطع بصلاحهم؟! فدل ذلك على أن التبرك مخصوص بالنبي صلى الله عليه وسلم.

الوجه الثاني : عدم المقارنة فضلاً عن المساواة للنبي صلى الله عليه وسلم في الفضل والبركة.

الوجه الثالث : التبرك بالصالحين وآثارهم من وسائل الشرك، فيجب منعه سداً للذريعة، وحماية لجناب التوحيد. ولهذا لما كان القاري من القائلين بجواز التبرك بالصالحين وآثارهم أقر بعض صور الشرك دون نكير لها .

فقد ذكر في ترجمة الإمام البخاري أن أهل سمرقند استسقوا مراراً فلم

(١) سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب المخزومي، أبو محمد القرشي، كان مولده لسنتين مضتاً من خلافة عمر بن الخطاب، وكان من سادات التابعين فقهاً وورعاً وعبادةً وفضلاً وزهداً وعلماً. مات سنة (٩٣هـ) .

انظر: مشاهير علماء الأمصار .

(٢) علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، أبو الحسن، من فقهاء أهل البيت وأفاضل بني هاشم وعباد المدينة، مات سنة (٩٢هـ) وله خمسون سنة.

انظر: مشاهير علماء الأمصار (٦٣).

(٣) هو سيد التابعين في زمانه، أبو عمر، أويس بن عامر بن جزء بن مالك القرني المرادي اليماني، القدوة الزاهد.

انظر: السير (١٩/٤-٣٣) .

يسقوا، فقال بعض الصالحين^(١) لقاضيتها: أرى أن تخرج بالناس إلى قبر البخاري، ونستسقي عنده فعسى الله أن يسقينا ففعل، وبكى الناس عند القبر، وتشفعوا بصاحبه، فأرسل الله تعالى عليهم السماء بماء غزير أقام الناس من أجله نحو سبعة أيام لا يستطيع أحد الوصول إلى سمرقند من كثرة المطر^(٢).

وقال أيضاً في ترجمة أبي أيوب الأنصاري -خالد بن زيد- رضي الله عنه: (وهو -أي قبره- معروف إلى اليوم مُعظَّم، يستشفعون به فيشفعون)^(٣).

فالتبرك بالصالحين وآثارهم من وسائل الشرك، فصور الشرك الموجود اليوم عند بعض المسلمين من أسبابها التبرك بالصالحين وآثارهم .

الوجه الرابع : عدم تحقق الصلاح، فإنه لا يتحقق إلا بصلاح القلب، وهذا أمر لا يمكن الاطلاع عليه إلا بنص، كالصحابة الذين أثنى الله عليهم ورسوله، أو أئمة التابعين، ومن شهد بصلاح ودين كالأئمة الأربعة ونحوهم من الذين تشهد لهم الأمة بالصلاح، وقد عدم أولئك، أما غيرهم فغاية الأمر أن نظن أنهم صالحون فنرجو لهم .

الوجه الخامس : أنا لو ظننا صلاح شخص، فلا نأمن أن يختم له بخاتمة سوء، والأعمال بالخواتيم، فلا يكون أهلاً للتبرك بآثاره .

(١) هكذا وصفهم بالصلاح وفيه نظر، لأن الصلاح الحقيقي هو المني على الكتاب والسنة عقيدة وعملًا.

(٢) مرقة المفاتيح (٥٧/١) .

(٣) جمع الوسائل في شرح الشمائل (٢٨٦/١)، وشرح الشفاء (٦٠٤/١) .

وانظر: تعليق القاري على قصة ورقة بن نوفل حينما مر ببلال وهو يعذب فقال: (والله لئن قتلتموه لاتخذنه حنانا) أي لأجعلن قبره موضع حنان أي مظنة رحمة من الله، فأتمسح به متبركاً كما يتمسح بقبور الصالحين الذين قتلوا في سبيل الله من الأمم الماضية، فيرجع ذلك عار عليكم. شرح الشفاء (٥٠/١).

الوجه السادس : أن فعل هذا مع غيره ﷺ لا يؤمن أن يفتنه، وتعجبه نفسه، فيورثه العجب والكبر والرياء، فيكون هذا كالممدح في الوجه بل أعظم.

قال الحافظ ابن رجب - رحمه الله تعالى - عند شرحه لحديث " من تشبهه بقوم فهو منهم ... " ^(١) : (وكذلك التبرك بالآثار فإنما كان يفعله الصحابة مع النبي ﷺ، ولم يكونوا يفعلونه مع بعضهم ببعض، ولا يفعله التابعون مع الصحابة مع علو قدرهم، فدل على أن هذا لا يفعل إلا مع النبي ﷺ مثل: التبرك بوضوئه، وفضلاته، وشعره، وشرب فضل شرابه وطعامه، وفي الجملة فهذه الأشياء فتنة للمعظم وللمعظم لما يخشى عليه من الغلو المدخل في البدعة، وربما يترقى إلى نوع من الشرك، كل هذا إنما جاء من التشبه بأهل الكتاب والمشركين الذين نهيت عنه هذه الأمة .

وقد كان السلف الصالح ينهون عن تعظيمهم غاية النهي كالحسن، والثوري، وأحمد ... وجاء إليه - أي إلى الإمام أحمد - رجل فمسح يده على ثيابه ومسح بهما وجهه، فغضب الإمام، وأنكر ذلك أشد الإنكار، وقال: عمّن أخذتم هذا الأمر؟! ^(٢).

وبهذه الأوجه التي ذكرتها يتبين لنا أن قول القاري بجواز التبرك بالأولياء والصالحين وآثارهم مجانب للصواب، وليس عليه هدي سلف هذه الأمة .

وأما حديث " سؤر المؤمن شفاء " الذي زعم القاري أن معناه صحيح

(١) أخرجه أبو داود في سننه، في كتاب اللباس، باب في لبس الشهرة (٤/٣١٤ / رقم ٤٠٣١)، وجود إسناده شيخ الإسلام في اقتضاء الصراط المستقيم (٢٦٩). وانظر: مجموع الفتاوى (٣٣١/٢٥)، وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير برقم (٦١٤٩).

(٢) الحكم الجديرة بالإذاعة من قول النبي ﷺ بعثت بالسيف بين يدي الساعة (٤٦-٤٧).

وهو دليل على جواز التبرك بسؤر المؤمن، فهذا الحديث لا أصل له^(١)، بل إن القاري نفسه حكم عليه بالوضع، ولذا أورده في كتابه "الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة"^(٢).

وأما زعم القاري بأن معنى ذلك الحديث -سؤر المؤمن شفاء- صحيح، واستدل على ذلك برواية الدارقطني في "الأفراد" من حديث ابن عباس مرفوعاً: "من التواضع أن يشرب الرجل من سؤر أخيه" أي المؤمن .
فالجواب عنه من جهتين :

الأولى : أن هذا الحديث موضوع لا يثبت عن النبي ﷺ^(٣).

الثانية : أن هذا الحديث لو فرض صحته لما كان شاهداً لذلك المعنى! كيف وليس فيه أن سؤر المؤمن شفاء لا تصريحاً ولا تلويحاً^(٤).

* * * * *

(١) انظر: سلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني (١/١٠٥/ رقم ٧٨) .

(٢) الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة (١٢٩) .

(٣) انظر: سلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني (١/١٠٦/ رقم ٧٩) .

(٤) انظر: سلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني (١/١٠٥) .

المبحث الثالث : شد الرحل إلى القبور والمشاهد .

❦ وفيه مطلبان :

- المطلب الأول: رأي القاري في شد الرحل إلى القبور .
- المطلب الثاني: مناقشة القاري فيما ذهب إليه .

* * * * *

المطلب الأول : رأي القاري في شد الرحل إلى القبور .

قال القاري عند شرحه لحديث " لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجد الحرام، والمسجد الأقصى، ومسجدي هذا " (١) :

(" لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد " قيل: نفي معناه فـهي أي: لا تشدوا إلى غيرها لأن ما سوى الثلاثة متساوٍ في الرتبة غير متفاوت في الفضيلة، وكان الترحل إليه ضائعاً وعبثاً، وفي شرح مسلم للنووي قال أبو محمد (٢): يحرم شد الرحل إلى غير الثلاثة وهو غلط (٣). وفي الاحياء (٤): ذهب بعض العلماء إلى الاستدلال به على المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصالحين، وما تبين لي أن الأمر كذلك، بل الزيارة مأمور بها لخبر: " كنت نهيتكم عن زيارة القبور ألا فزوروها " (٥)، والحديث إنما ورد نهياً عن الشد لغير الثلاثة من المساجد لتمثيلها، بل لا بلد إلا وفيها مسجد، فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر، وأما المشاهد فلا تساوي بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله،

(١) أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصلاة، باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة (٣٦٧/١) ومسلم في كتاب الحج، باب لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد (١١٨٩). (٢/١٠١٤-١٠١٥ / رقم ١٣٩٧).

(٢) هو عبدالله بن يوسف بن عبدالله بن يوسف، أبو محمد الجويني، إمام الشافعية والد إمام الحرمين أبي المعالي، كان إماماً في الفقه والأصول والأدب والعربية، توفي سنة (٤٣٨هـ). انظر: طبقات الشافعية الكبرى (٧٣/٥)، والبداية والنهاية لابن كثير (٥٩/١٢).

(٣) انظر: شرح صحيح مسلم للنووي (١٧٧/٩-١٧٨).

(٤) انظر: إحياء علوم الدين للغزالي (٣٣٦/٢).

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الجنائز، باب استئذان النبي ﷺ ربه ﷻ في زيارة قبر أمه (٦٧٢/٢) رقم ٩٧٧ بلفظ " نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها " .

ثم ليت شعري هل يمنع هذا القائل من شد الرحل لقبور الأنبياء كإبراهيم وموسى ويحيى؟! ^(١)، والمنع من ذلك في غاية الإحالة، وإذا جَوَّز ذلك لقبور الأنبياء والأولياء في معناتهم، فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة، كما أن زيارة العلماء في الحياة من المقاصد ^(٢).

وقال أيضاً: (« لا تشد الرحال » أي: لا تطلب بركة البقاع بالسفر إليها، « إلا إلى مسجدي هذا، والمسجد الحرام، والمسجد الأقصى »، ولا يمنع هذا زيارة قبور الأنبياء والأولياء؛ لأن الحصر في حق المساجد دون سائر المشاهد ^(٣).

وقال أيضاً بعدما ذكر جملة من الأحاديث التي فيها الحث على زيارة قبر النبي ﷺ كحديث « من زار قبري كنت له شفيعاً أو شهيداً » ^(٤)، ومنها حديث علي مرفوعاً « من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في حياتي، ومن لم يزِر قبري فقد جفاني » ثم قال بعد ذلك: (وما وقع للشعبي والنخعي وغيرهما مما يقتضي كراهة زيارة القبور شاذ لا يعول عليه لمخالفته الإجماع!!! وقد فرط ابن تيمية من الحنابلة حيث حرم السفر لزيارة النبي ﷺ!) ^(٥).

* * * * *

(١) الجواب: نعم، يمنع لأن الحديث عام، وليس من هدي السلف أنهم كانوا يشدون الرحل للقبور كما يأتي بيانه - بمشيئة الله - قريباً.

(٢) مرقاة المفاتيح (٣٩٧/٢).

(٣) شرح عين العلم وزين الحلم (١٨٩/١).

(٤) يأتي الكلام على هذه الأحاديث قريباً - بمشيئة الله تعالى - (٣٠٧-٣١١) من هذه الرسالة.

(٥) شرح الشفاء (١٥٠/٢-١٥١).

المطلب الثاني : مناقشة القاري فيما ذهب إليه .

يتبين لنا من كلام القاري السابق وما نقله عن بعض أهل العلم، أنه يرى أن حديث " لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد " ^(١) خاص في حق المساجد دون المشاهد من قبور الأنبياء والأولياء .

فالقاري يرى جواز شد الرحل إلى قبور الأنبياء والأولياء، وأن حديث " لا تشد الرحال " خاص بالمساجد، وما عدا المساجد من المشاهد، والقبور فلا يدخل في عموم الحديث؛ ولهذا نقل عن الغزالي قوله -مرتضياً له- (والحديث إنما ورد نهيًا عن الشد لغير الثلاثة من المساجد لتماثلها، بل لا بلد إلا وفيها مسجد فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر، وأما المشاهد فلا تساوي بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله) ^(٢).

وكلام القاري السابق يمكن إجماله في مسألتين، وسيكون مناقشة القاري من خلالهما :

المسألة الأولى : رأي القاري في الحصر الوارد في حديث " لا تشد الرحال ... " .

المسألة الثانية : رأي القاري فيمن قال بتحريم شد الرحل إلى قبر النبي ﷺ .

* * * * *

(١) سبق تخريجه (٣٠١) .

(٢) مرقاة المفاتيح (٣٩٧/٢) .

المسألة الأولى :

رأي القاري في الحصر الوارد في حديث « لا تشد الرحال ... » .

القاري يرى أن الحصر في حديث « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد » خاص بالمساجد دون سائر المشاهد؛ ولهذا قال عقيب حديث « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد » : (ولا يمنع هذا زيارة قبور الأنبياء، والأولياء؛ لأن الحصر في حق المساجد دون سائر المشاهد)^(١).

فهذا هو رأي القاري في شد الرحل إلى قبور الأنبياء والأولياء، وأما زيارة قبر نبينا محمد ﷺ فإنه يرى استحباب ذلك؛ ولهذا أورد جملة من الأحاديث التي تحت على زيارة قبر النبي ﷺ ، ثم قال عقيب ذلك : (والأحاديث في هذا الباب كثيرة، والروايات فيها شهيرة منها ما رواه علي مرفوعاً « من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في حياتي، ومن لم يزر قبري فقد جفاني » وقد استدل به على وجوب الزيارة بعد الاستطاعة)^(٢).

وخلاصة القول في رأي القاري أنه يرى جواز شد الرحل إلى القبور والمشاهد، وأما حديث « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد » فهو محمول عنده على نفي الفضيلة والاستحباب، ولهذا قال عند شرحه لحديث « لا تشد الرحال ... » : (« لا تشد الرحال » جمع رحل، وهو كور البعير، والمراد نفي فضيلة شدها وربطها)^(٣).

(١) شرح عين العلم وزين الحلم (١/١٨٩) .

(٢) شرح الشفاء (٢/١٤٩) .

(٣) مرقاة المفاتيح (٢/٣٩٧) .

هذا الذي ذهب إليه القاري مخالف لما ذهب إليه السلف ومن سار على نهجهم، والجواب عما ذهب إليه القاري من وجوه^(١):

الوجه الأول : قول القاري بأن المراد بالنفي في حديث " لا تشد الرحال ... " نفي الفضيلة، وأن شد الرحل إلى القبور والمشاهد جائز، قول مردود وقد أجاب عنه أهل العلم بجوابين :

أحدهما : أن هذا تسليم منه أن هذا السفر ليس بعمل صالح، ولا قرينة، ولا طاعة .

ومن اعتقد أن السفر لزيارة القبور قرينة وطاعة فقد خالف الإجماع، وإذا سافر لاعتقاده بأنه طاعة فإن ذلك محرم بإجماع المسلمين، فصار التحريم من جهة اتخاذه قرينة، ومعلوم أن أحداً لا يسافر إليها إلا لذلك .

وأما إذا قصد بشد الرحل غرضاً من الأغراض المباحة كالتجارة مثلاً فهذا جائز .

الثاني : أن النفي في الحديث يقتضي النهي، والنهي يقتضي التحريم .

الوجه الثاني : أنه لم يرد عن النبي ﷺ لا من قوله ولا من فعله، ولا من قول أصحابه، ولا من فعلهم بأنه يجوز شد الرحل إلى القبور والمشاهد بل ورد عنهم ﷺ النهي عن ذلك، فدل ذلك على أن صدر هذه الأمة لا يرى جواز السفر إلى القبور والمشاهد، وأن ذلك من وسائل الشرك^(٢).

(١) انظر: الرد على الاخنائي، لشيخ الإسلام ابن تيمية (١٤٤-١٤٥)، وجلاء العينين في محاكمة الأحمدين، لنعمان خير الدين الألوسي (٥٨٨-٥٨٩)، وغاية الأمان في الرد على البهائي لأبي المعالي محمود شكري الألوسي (٢٤٨/٢-٢٤٩)، والنبد الشريفة النفيسة في الرد على القبوريين، للشيخ حمد بن ناصر آل معمر (١٦٩-١٧٠).

(٢) انظر: الكشف المبدي لتمويه أبي الحسن السبكي تكملة الصارم المنكي، للشيخ محمد بن

الوجه الثالث : أن سلف هذه الأمة هم المرجع لفهم النصوص الشرعية، وحديث « لا تشد الرحال » فهمه السلف بأنه عام في جميع البقاع التي يقصد بها التقرب إلى الله، وإليك النقل من كلامهم :

(أ) عن أبي بصرة رضي الله عنه أنه لقي أبا هريرة رضي الله عنه وهو جاء من الطور، فقال: من أين أقبلت؟ قال: من الطور صليت فيه، قال: أما لو أدركتك قبل أن ترحل إليه ما رحلت، إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى » ^(١).

(ب) وعن قزعة ^(٢) قال: « سألت ابن عمر: آتي الطور؟ فقال: دع الطور ولا تأتھا. وقال: لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد » ^(٣).

فهذا الصحابي الجليل بصرة بن أبي بصرة الغفاري رضي الله عنه يرى حمل حديث « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد » على عمومته، وينهى عن شد الرحل إلى الطور الذي كلم الله موسى عليه، وهذا الصحابي الآخر أبو هريرة رضي الله عنه يوافق بصرة على هذا الفهم لهذا الحديث، ولا يُنكر عليه فهمه، مع أن بصرة

= صح

حسين الفقيه (٢٠٠) .

(١) أخرجه أحمد في المسند (٧/٦) والسياق له، والطيايلى (١٣٤٨) . وصححه الألباني، انظر: أحكام الجنائز وبدعها (٢٢٦)، والإرواء (١٤٢/٤) .

(٢) قزعة بن يحيى، ويقال: ابن الأسود، أبو الفادية البصري، روى عن: ابن عمر، وابن عمرو ابن العاص، وأبي سعيد الخدري، وأبي هريرة، وجماعة .

انظر: تهذيب التهذيب لابن حجر (٣٧٧/٨) .

(٣) أخرجه ابن أبي شيبه (١٥٠/٢) رقم (٧٥٣٩)، والأزرقي في أخبار مكة (٣٠٤)، وصحح إسناده الألباني، انظر: أحكام الجنائز (٢٢٦)، وتحذير المساجد من اتخاذ القبور مساجد (١٢٧) .

ﷺ ينكر عليه ذهابه إلى الطور .

وهذا ابن عمر ﷺ ينهى عن شد الرحل إلى الطور، ويستدل على ذلك بحديث " لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد " فدل ذلك على أن السلف الصالح من الصحابة ومن سار على نهجهم يفهمون أن هذا الحديث " لا تشد الرحال ... " ليس خاصاً بالمساجد كما زعمه القاري وغيره، بل هو عام في كل مكان يقصد السفر إلى عينه للتقرب ^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية بعد ذكره لحديث بصرة بن أبي بصرة الغفاري في إنكاره على أبي هريرة ﷺ في ذهابه إلى الطور، قال: (فقد فهم الصحابي الذي روى الحديث أن الطور وأمثاله من مقامات الأنبياء، مندرج في العموم ^(٢)، وأنه لا يجوز السفر إليها، كما لا يجوز السفر إلى مسجد غير المساجد الثلاثة) ^(٣).

الوجه الرابع : وأما ما استدل به القاري من الأحاديث على استحباب

شد الرحال إلى قبر نبينا محمد ﷺ فالجواب عنه من جهتين :

أحدهما : من حيث الإجمال، وهو أن جميع الأحاديث التي تُروى في

زيارة قبر النبي ﷺ كلها ضعيفة بل موضوعة، هذا جواب من حيث الإجمال .

(١) انظر: اقتضاء الصراط المستقيم (١٨٢/٢) .

(٢) يقصد عموم حديث " لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد ... " .

(٣) اقتضاء الصراط المستقيم (١٨٣/٢) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : (أحاديث زيارة قبره ﷺ كلها ضعيفة لا يعتمد على شيء منها في الدين؛ ولهذا لم يرو أهل الصحاح والسنن شيئاً منها، وإنما يروونها من يروى الضعاف كالدارقطني والبخاري وغيرهما)^(١).

وقال أيضاً في موضع آخر: (كلها أحاديث ضعيفة، بل موضوعة، ليس في شيء من دواوين الإسلام التي يعتمد عليها، ولا نقلها إمام من أئمة المسلمين لا الأئمة الأربعة، ولا غيرهم، ولكن روى بعضها البخاري، والدارقطني، ونحوهما بأسانيد ضعيفة، ولأن من عادة الدارقطني وأمثاله. يذكرون هذا في السنن ليعرف، وهو وغيره يبينون ضعف الضعيف من ذلك)^(٢).

الثاني : من حيث التفصيل، وهو الرد على الأحاديث التي ذكرها القاري وزعم أنها تدل على استحباب زيارة قبر النبي ﷺ، كحديث " من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في حياتي "، وحديث " من حج البيت ولم يزرني فقد جفاني "، وزعم القاري أن هذا الحديث الأخير رواه ابن عدي بسند يحتج به، ولهذا قال: (وعن ابن عدي بسند يحتج به " من حج البيت ولم يزرني فقد جفاني ")^(٣).

الجواب عن هذه الأحاديث :

١ (حديث " من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في حياتي "،

الجواب عن هذا الحديث من جهتين :

(١) الفتاوى (٢٣٤/١) .

(٢) المصدر السابق (١٤٩/٢٦) .

(٣) شرح الشفاء (١٤٩/٢) .

أ - من جهة الإسناد: فهذا الحديث رواه الدارقطني في سننه^(١) عن هارون أبي قزعة عن رجل من آل حاطب عن حاطب قال: قال رسول الله ﷺ: "من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ...".

هذا الحديث ذكر أهل العلم أن فيه علتين:

الأولى: الرجل الذي لم يسم فهو مجهول.

الثانية: ضعف هارون أبي قزعة فقد تكلم فيه^(٢).

ب - من جهة المتن: فإن هذا المتن كذبه ظاهر مخالف لدين المسلمين.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية عن حديث "من زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي"^(٣): (فإن هذا كذب ظاهر مخالف لدين المسلمين، فإن من

(١) (٢/٢٧٨/رقم ٢).

(٢) قال البخاري: لا يتابع عليه، وضعفه يعقوب بن شعبة، وذكره العقيلي، والساجي، وابن الجارود في الضعفاء. انظر: ميزان الاعتدال للذهبي (٤/٢٨٥)، ولسان الميزان لابن حجر (٦/١٨٠-١٨١)، والضعفاء للعقيلي (٤/٣٦١).

وانظر أيضاً كلام الحافظ ابن عبد الهادي في الصارم المنكي (١١١) فقد استفاد في الكلام على هذا الحديث وبين ضعفه، وسلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني رحمه الله (٣/٨٩-٩١/رقم ١٠٢١).

(٣) أخرجه الدارقطني في سننه (٢/٢٧٨/رقم ١٩٢)، والبيهقي في الكبرى، في كتاب الحج، باب زيارة قبر النبي ﷺ (٥/٢٤٦)، وابن عدي في الكامل (٢/٧٩٠)، والطبراني في الكبير (١٢/٤٠٦/رقم ١٣٤٩٧)، كلهم من طريق أبي الربيع الزهراني عن حفص بن أبي داود عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً.

وهذا الحديث لا يصح عن النبي ﷺ لأن في سنده حفص بن أبي داود وليث بن أبي سليم وهما ضعيفان عند أهل الحديث. انظر: الرد على الاخواني لابن تيمية (٥٠-٥١)، وقاعدة جلية في التوسل والوسيلة مع كلام المحقق عليها (١٣٤-١٣٥)، والصارم المنكي

زاره في حياته، وكان مؤمناً به، كان من أصحابه، لا سيما إن كان من المهاجرين إليه، المجاهدين معه، وقد ثبت عنه ﷺ أنه قال « لا تسبوا أصحابي، فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه »^(١) أخرجاه في الصحيحين، والواحد من بعد الصحابة لا يكون مثل الصحابة بأعمال مأمور بها واجبة، كالحج والجهاد والصلوات الخمس والصلاة عليه، فكيف بعمل ليس بواجب باتفاق المسلمين، بل ولا يشرع السفر إليه، بل هو منهي عنه، وأما السفر إلى مسجده للصلاة فيه، والسفر إلى المسجد الأقصى للصلاة فيه فهو مستحب، والسفر إلى الكعبة للحج فواجب، فلو سافر أحد السفر الواجب والمستحب لم يكن مثل واحد من الصحابة الذين سافروا إليه في حياته، فكيف بالسفر المنهي عنه؟^(٢).

(٢) وأما حديث « من حج البيت ولم يزرني فقد جفاني » .

هذا الحديث حكم عليه الحافظ الذهبي بالوضع كما في الميزان^(٣).

قال الألباني رحمه الله: (ومما يدل على وضعه أن جفاء النبي ﷺ من

==

لابن عبد الهادي (٦٢-٧٥)، وسلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني رحمه الله (١/٦٢-٦٤/ رقم ٤٧).

(١) أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة، باب قول النبي ﷺ « لو كنت متخذاً خليلاً... » (٣/١٢/ رقم ٣٦٧٣).

ومسلم في كتاب فضائل الصحابة، باب تحريم سب الصحابة (٤/١٩٦٧/ رقم ٢٥٤٠).

(٢) قاعدة جلية في التوسل والوسيلة (١٣٤-١٣٥) .

(٣) ميزان الاعتدال (٤/٢٦٥). وانظر: الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعية، للشوكانى

(١١٦)، وسلسلة الأحاديث الضعيفة، للألباني (١/٦١/ رقم ٤٥) .

الذنوب الكبائر إن لم يكن كفراً، وعليه فمن ترك زيارته ﷺ مرتكباً لذنوب كبير وذلك يستلزم أن الزيارة واجبة كالحج وهذا مما لا يقوله مسلم؛ ذلك لأن زيارته ﷺ وإن كانت من القربات فإنها لا تتجاوز عند العلماء حدود المستحبات، فكيف يكون تاركها مجافياً للنبي ﷺ، ومعرضاً عنه؟! (١).

(٣) وأما حديث «من زار قبري كنت له شفيعاً أو شهيداً» (٢).

هذا الحديث رواه أبو داود في مسنده وفيه آفتان: الأولى: شيخ المصنف سوار بن ميمون، والثانية: الراوي عن عمر، وكلاهما مجهول.

(٤) وأما حديث «كنت تهيتكم عن زيارة القبور.....» (٣)، الذي استدل به الغزالي على استحباب زيارة القبور، وشد الرحال إليها، وأقره القاري على ذلك، فالجواب عنه من وجوه (٤):

أ - يقال للقاري وغيره ممن استدل بهذا الحديث: ليس في هذا الحديث ما يدل على استحباب شد الرحل إلى زيارة قبر نبينا محمد ﷺ، ولا غيره من قبور المسلمين؛ ذلك لأن الأمر بمطلق الزيارة، أو استحبابها، أو إباحتها لا يستلزم السفر إلى ذلك، ولا استحبابه، ولا إباحته كما أن ذلك لا يتناول زيارتها لمن ينوح عندها، ولا زيارتها لمن يشرك عندها، ويدعوها ويفعل عندها من البدع ما نهى عنه كما أن قوله تعالى: ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾ (٥) لا يتناول

(١) سلسلة الأحاديث الضعيفة (٦١/١).

(٢) أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده (٦٦/١ / رقم ٦٥). انظر: الإرواء (٣٣٣/٤ / رقم ١١٢٧).

(٣) سبق تخريجه (٣٠١).

(٤) انظر: الرد على الاخواني (٢٣٥-٢٤٣).

(٥) سورة البقرة، آية (١٩٦).

أيام الحيض، ولا يومي العيدين. وكما أن قوله ﷺ " لا تمنعوا إماء الله مساجد الله " (١)، وقوله " إذا استأذنت أحدكم امرأته إلى المسجد فلا يمنعها " (٢)، لا يقتضي أنها تسافر مع غير زوج ولا ذي محرم، ولا على أن على زوجها أن يأذن لها إذا أرادت السفر إلى أحد المساجد، فلا يقال: إن هذه الأحاديث عامة في السفر وغيره.

فإن قيل: هذه المواضع قد عرف أنه أراد الإتيان إلى المسجد من البيت لم يرد السفر لأن هذا هو المعروف بينهم، قيل: وكذلك زيارة القبور لم يكونوا يعرفونها إلا من المدينة إلى مقابرها، ولم يُعرف قط أن أحداً من الصحابة والتابعين، وتابعيهم سافروا لزيارة قبر .

ب - أن النبي ﷺ خاطبهم بما كانوا يعرفونه من الزيارة، وهم لم يكونوا يعرفون زيارة القبور إلا كما يعرفون اتباع الجنائز: يتبعون الجنازة من البيت إلى المقبرة، وكذلك يخرج أحدهم لزيارة القبور من البيت إلى المقبرة، أو يمر بالقبر مروراً. فهذا الذي كانوا يعرفونه، ويفهمونه من قوله، فلم يكن أحد على عهد أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، ولا عهد الصحابة، والتابعين، وتابعيهم يسافر لزيارة قبر، لا قبر نبي، ولا صالح، ولا غيرهما، لا قبر نبينا محمد ﷺ، ولا إبراهيم، ولا غيره، بل هذا إنما حدث بعد ذلك .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب الصلاة، باب خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنة وأنها لا تخرج مطيبة (٣٢٦-٣٢٧/١ رقم ٤٤٢) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الأذان، باب استئذان المرأة زوجها بالخروج إلى المسجد (٢٧٨/١ رقم ٨٧٣) . ومسلم في صحيحه، في كتاب الصلاة، باب خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنة وأنها لا تخرج مطيبة (٣٢٦-٣٢٧/١ رقم ٤٤٢) .

ج - أن الزيارة التي أذن فيها الرسول ﷺ أو ندب إليها، أو فعلها، مقصودها نفع الميت والإحسان إليه بالدعاء له، والاستغفار، ومقصودها تذكّر الموت، ولم يكن مقصودها أن تعود بركة الميت المزور على الحي الزائر، ولا أن يدعوه ويسأله، ويستشفع به، فهذا هو هدي النبي ﷺ في الزيارة .

د - ويقال أيضاً لمن يستدل بهذا الحديث على جواز شد الرحل إلى القبور. هب أن لفظ الحديث عام، فإن أحاديث النهي عن السفر إلى غير المساجد الثلاثة تخص هذا كما تخص إتيان المساجد، ومعلوم أن إتيان المساجد أفضل من إتيان المقابر ونحوها، والسفر إليها أفضل - لا كما زعم القاري^(١) - فإذا كان النبي ﷺ نهى عن السفر إلى غير المساجد الثلاثة فالنهي عما يكون إتيانه والسفر إليه دون إتيان المساجد أولى بالنهي .

هـ - وكذلك يقال للقاري، وكل من استدل بحديث " كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها " ليس في هذا الحديث دليل على استحباب السفر إليها بل ولا زيارتها، ذلك لأنه جاء في صحيح مسلم من حديث بريدة بن الحصيب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: " نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها، ونهيتكم عن لحوم الأضاحي فأمسكوا ما بدا لكم، ونهيتكم عن الانتباز إلا في سقاء فاشربوا في الأوعية كلها ولا تشربوا مسكراً " ^(٢)، وقد اتفق المسلمون على أن الانتباز في الأوعية، والادخار أراد به إباحة ذلك بعد حظره، لم يرد به الندب

(١) فقد زعم القاري أن الرحلة إلى غير المساجد الثلاثة لا معنى لها؛ لأنه ما من بلد إلا وفيه مسجد، وأما المشاهد فلا تتساوى بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله؟!

انظر: مرقاة المفاتيح (٣٩٧/٢) .

(٢) سبق تخريجه (٣٠١) .

إلى ذلك، فكذلك قوله ﷺ: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها» قد يقال: أراد به الإباحة بعد الحظر لم يرد الندب، ولا يلزم من إباحتها ولا من الندب إليها إباحة السفر كإتيان المساجد .

وبهذه الأوجه يتبين لنا أن حديث «كنت نهيتكم عن زيارة القبور...» ليس فيه دلالة على استحباب شد الرحل إلى القبور، والمشاهد خلافاً لما ذهب إليه القاري ومن قبله الغزالي .

المسألة الثانية :

رأي القاري فيمن قال بتحريم شد الرحل إلى قبر النبي ﷺ .

قال القاري بعدما ذكر جملة من الأحاديث^(١) التي فيها الحث على زيارة قبر النبي ﷺ : (هذا وما وقع للشعبي، والنخعي، وغيرهما مما يقتضي كراهة زيارة القبور شاذ لا يعول عليه لمخالفته الإجماع، وقد فرط ابن تيمية من الحنابلة حيث حرم السفر لزيارة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم^(٢)، كما أفرط غيره حيث قال كون الزيارة قرينة معلوم من الدين بالضرورة، وجاحده محكوم عليه بالكفر، ولعل الثاني أقرب إلى الصواب؛ لأن تحريم ما أجمع العلماء فيه بالاستحباب يكون كفراً؛ لأنه فوق تحريم المباح المتفق عليه في هذا الباب، نعم يمكن حمل كلام من حرم أو كره على صورة خاصة من الزيارة من الاجتماع في وقت خاص على هيئة منكرة، أو صفة مكروهة من اجتماع الرجال والنساء في وقت واحد لما فيه من اتخاذ قبره عيداً الموجب لما أورد

(١) كل الأحاديث التي في زيارة قبر النبي ﷺ إما ضعيفة، أو موضوعة. انظر: (٣١١-٣٠٧) من الرسالة.

(٢) لم يفرط هذا الإمام وإنما دار حيث دار الدليل، والحق ما ذهب إليه ابن تيمية كما سبق بيانه في مسألة شد الرحل إلى القبور .

فيه وعيداً^(١).

المناقشة : -

يتبين لنا من كلام القاري السابق أنه قسم الناس تجاه مسألة: شد الرحل إلى قبر النبي ﷺ إلى قسمين :

أ (منهم من فرط فيها وحرّم شد الرحل إلى زيارة قبر النبي ﷺ كشّيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله، أو كرهه كالشعبي والنخعي .

ب (ومنهم من أفرط من حيث حكم على جاحد الزيارة بالكفر؛ لأن شد الرحل إلى قبر النبي ﷺ من القرب المعلومة من الدين بالضرورة عند هؤلاء. ثم رجح القاري القول الثاني، وزعم أنه أقرب إلى الصواب!!! معللاً بأن تحريم ما أجمع العلماء عليه بالاستحباب يكون كفراً؛ لأنه فوق تحريم المباح المتفق عليه في هذا الباب .

فالقاري من خلال ذكره لهذه المسألة نراه يرى استحباب شد الرحل إلى قبر النبي ﷺ -وقد مضى مناقشة القاري في هذه المسألة مما أغنى عن إعادتها هنا- ولكن يمكن أن نناقش القاري هنا في قضيتين :

الأولى : زعم القاري بأن مسألة شد الرحل إلى قبر النبي ﷺ مجمع على استحبابها .

الثاني : زعم القاري بأن قول من قال إن جاحد شد الرحل إلى زيارة قبر النبي ﷺ كافر أقرب إلى الصواب .

* * * * *

(١) شرح الشفاء (١٥١/٢) .

القضية الأولى :

زعمُ القاري بأن مسألة شد الرحل إلى قبر النبي ﷺ مجمع على استحبابها. هذه دعوى باطلة عارية عن الدليل، بل إن الدليل على خلاف ذلك . والجواب عن هذه الدعوى من وجوه ^(١):

(١) يقال للقاري -وكل من ادعى الإجماع في هذه المسألة- أن تعريف الإجماع عند أهله هو اتفاق مجتهدي هذه الأمة على حكم شرعي لا يعلم لهم مخالف في هذا الحكم ^(٢).

ومن المعلوم أن مسألة شد الرحل لمجرد الزيارة ليس لها نصيب من هذا التعريف، وذلك يتبين بالوجه الثاني .

(٢) من خلال التعريف المتقدم للإجماع نعلم أنه لو خالف واحد من العلماء المجتهدين في مسألة "ما" لم ينعقد الإجماع على الصحيح، كيف ومسألة شد الرحل إلى غير المساجد الثلاثة لم تكن معروفة عند السلف، بل ورد عنهم النهي عن ذلك كما مر معنا في قصة بصرة الغفاري مع أبي هريرة ؓ، وإنكار ابن عمر ؓ على من أراد أن يذهب إلى الطور، فكيف يُدعى بعد ذلك أن المسألة مجمع عليها، فلو عكست القضية لكان هو الصواب بأن

(١) انظر: الكشف المبدي لتمويه أبي الحسن السبكي، للشيخ محمد بن حسين الفقيه (١٥٨) وما بعدها.

(٢) انظر: تقريب الوصول إلى علم الأصول، لابن جزى الغرناطي (٣٢٧)، ونيل السؤل على مُرتقى الوصول، للعلامة محمد يحيى الولاقي (١٦٣).

الإجماع منعقد على تحريم شد الرحال إلى غير المساجد الثلاثة ومن ذلك قبر النبي ﷺ .

(٣) أن القاري نقض هذه الدعوى التي ادعاها، حيث ذكر أن الشعبي، والنخعي وغيرهما كانوا يكرهون زيارة القبور، فأين الإجماع مع وجود هذا الخلاف ؟.

* * * * *

◀ **القضية الثانية :** زعمُ القاري بأن قول من قال إن جاحد شد

الرحل إلى قبر النبي ﷺ محكوم عليه بالكفر أقرب إلى الصواب زعمٌ باطل.

وقد علل القاري كونه أقرب إلى الصواب بقوله: (لأن تحريم ما أجمع العلماء فيه بالاستحباب يكون كفرًا؛ لأنه فوق تحريم المباح المتفق عليه في هذا الباب) (١).

نلاحظ هنا في تعليل القاري أنه بنى رأيه هذا على مقدمة وهي كون شد الرحل إلى قبر النبي ﷺ من المسائل المجمع على استحبابها بين العلماء فهذا هو الأساس الذي أقام عليه القاري دعواه تلك، وقد هدمنا هذا الأساس -في المسألة الأولى- وبينّا أنه ليس ثمة إجماع في المسألة. وإذا بطل الأساس بطلت النتيجة التي توصل إليها القاري وزعم أنها أقرب إلى الصواب .

وأما حمل القاري كلام من قال بالتحريم، أو الكراهة على صورة خاصة من الزيارة كالاتتماع في وقت خاص على هيئة منكرة، أو صفة مكروهة من اجتماع الرجال والنساء في وقت واحد إلخ .

(١) شرح الشفاء (١٥١/٢) .

فهذا حمل بعيد عن الصواب بل مراد من حرم أو كره - شد الرجل إلى زيارة القبور - مراده شد الرجل من حيث هو، فلا يجوز إلا إلى ثلاثة مساجد، المسجد الحرام، أو المسجد النبوي، أو المسجد الأقصى، وما عداها فلا يجوز شد الرجل إليه .

* * * * *

الباب الرابع

عقيدة القاري في الأسماء والصفات

وفيه فصلان :-

- ❖ الفصل الأول : الأسماء .
- ❖ الفصل الثاني : الصفات .

* * * * *

تمهيد :

أهمية معرفة توحيد الأسماء والصفات وبيان طريقة السلف في إثباته

(إن العلم بالله وأسمائه وصفاته هو أشرف العلوم على الإطلاق، وهو مطلوب لنفسه مراد لذاته قال تعالى ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ ^(١)، فقد أخبر سبحانه أنه خلق السموات والأرض ونزل الأمر بينهن، ليعلم عباده أنه بكل شيء عليم، وعلى كل شيء قدير، فهذا العلم هو غاية الخلق المطلوبة، وقال تعالى ﴿ فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ ^(٢)، فالعلم بوحديته تعالى، وأنه لا إله إلا هو مطلوب لذاته، وإن كان لا يكتفي به وحده، بل لا بد معه من عبادته وحده لا شريك له .

فهنا أمران مطلوبان لأنفسهما: أن يُعرف الرب تعالى بأسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه، وأن يُعبد بموجبها ومقتضاها ^(٣).

فالعلم بأسماء الله وصفاته وأفعاله أجل العلوم، وأشرفها، وأعظمها، لأن شرف العلم بشرف المعلوم (ومما لا شك فيه أن أجل معلوم وأعظمه وأكبره هو الله الذي لا إله إلا هو رب العالمين، وقيوم السموات والأرضين الملك الحق المبين، الموصوف بالكمال كله، المنزه عن كل عيب ونقص، وعن كل

(١) سورة الطلاق، آية (١٢) .

(٢) سورة محمد، آية (١٩) .

(٣) مفتاح دار السعادة لابن قيم الجوزية (١/٥٣٥)، وانظر أيضاً (١/٢٢٧) .

تمثيل وتشبيه في إكماله (١).

ولما كان الإيمان بأسماء الله وصفاته بهذه المثابة نجزم قطعاً بأن باب النجاة فيه إنما يكون بمتابعة الكتاب والسنة وما كان عليه سلف الأمة، لأن الله ﷻ أكمل لنا الدين، وأتم علينا النعمة كما قال تعالى ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (٢)، فمن الدين الكلام في أسماء الله وصفاته، بل هو أعظم أبواب الدين، لأن به معرفة الله ﷻ فالله ﷻ لم تره العيون في هذه الدنيا، وما آمن به من آمن به برؤيته، ولكن رآته القلوب بحقائق الإيمان، وهذا الإيمان أعظمه العلم بالله وبأسمائه ونعوت جلاله وصفات كماله وجماله .

وإذا كان الأمر كذلك، فإن ذكره على وجه الكمال في الكتاب والسنة لا بد منه؛ لأن الله أكمل لنا الدين، وأتم علينا النعمة، وهذا الكمال يقتضي أن طريقة الصدر الأول طريقة محكمة، فما فهموه من الكتاب والسنة في هذا الباب هو العلم والحكمة .

فطريق النجاة في هذا الباب وغيره أن يُسلك فيها طريقة سلف هذه الأمة، لأن النبي ﷺ وصف السلف بأنهم خير القرون (٣)، وكونهم خير القرون، يدل على أنهم جمعوا من العلم أسلمه وأعلمه وأحكمه، وجمعوا من العمل ما كان على صواب وظهر فيه إخلاصهم ومتابعتهم لنبيهم ﷺ، فطريقة السلف الصالح

(١) مفتاح دار السعادة (١/٣١١) .

(٢) سورة المائدة، آية (٣) .

(٣) كما جاء في حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ قال: «خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم...» أخرجه البخاري في الشهادات رقم (٢٦٥٢).

في أسماء الله وصفاته: أنهم يثبتون الأسماء الحسنى والصفات العليا لله ﷻ إثباتاً بلا تمثيل وتنزيهاً بلا تعطيل على حد قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(١).

وقد بين الإمام إسماعيل بن عبدالرحمن الصابوني^(٢) اعتقاد أئمة الهدى من الصحابة والتابعين ومن سار على نهجهم في هذا الباب فقال :

(إن أصحاب الحديث المتمسكين بالكتاب والسنة، حفظ الله أحياءهم ورحم أمواتهم يشهدون لله تعالى بالوحدانية وللرسول ﷺ بالرسالة والنبوة، ويعرفون ربهم ﷻ بصفاته التي نطق بها وحيه وتنزيله أو شهد له بها رسوله ﷺ على ما وردت الأخبار الصحاح به، ونقلته العدول الثقات عنه، ويثبتون له ﷻ، منها ما أثبت لنفسه في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ ولا يعتقدون تشبيهاً لصفاته بصفات خلقه، فيقولون إنه خلق آدم بيده، كما نص سبحانه عليه في قوله عز من قائل ﴿ قَالَ يَتَابِلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي ﴾^(٣). ولا يحرفون الكلام عن مواضعه بحمل اليدين على النعمتين أو القوتين تحريف المعتزلة والجهمية أهلهم الله ولا يُكيفون بكيف، أو يشبهون بأيدي المخلوقين تشبيه المشبهة خذلهم الله، وقد أعاذ الله تعالى أهل السنة من

(١) سورة الشورى، آية (١١) .

(٢) هو أبو عثمان إسماعيل بن عبدالرحمن بن أحمد بن إسماعيل الصابوني، الإمام العلامة، المفسر، المحدث، المذكر، شيخ الإسلام، ولد سنة (٣٧٣هـ)، روى ابن عساكر عن إمام الحرمين أنه قال: كنت أتردد وأنا بمكة في المذاهب فرأيت النبي ﷺ وهو يقول: عليك باعتقاد أبي عثمان الصابوني. أهد. توفي الصابوني سنة (٤٤٩هـ).

انظر: البداية والنهاية لابن كثير (٦٩/١٢)، والسير (٤٠/١٨-٤٤) .

(٣) سورة ص، آية (٧٥) .

التحريف^(١) والتكييف^(٢) والتشبيه^(٣) ومنّ عليهم بالتعريف والتفهم حتى
 سلكوا سُبُل التوحيد والتنزيه، وتركوا القول بالتعليل والتشبيه، وابتغوا قول
 الله ﷻ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٤) (...)^(٥).

* * * * *

(١) التحريف لغة: التغيير وإمالة الشيء عن وجهه، يقال: انحرف عن كذا أي: مال وعُدل.
 واصطلاحاً: هو التغيير لألفاظ الأسماء والصفات أو معانيها، كقول الجهمية في قوله تعالى:
 ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ أي: استولى، وقوله ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ أي: أمره.
 التنبيهات السنية على العقيدة الواسطية لابن رشيد (٢٢)، وانظر: شرح الواسطية للسهراس
 (٢١).

(٢) المراد به السؤال عن حقيقة الشيء وكنهه .
 انظر: بيان تلبيس الجهمية لابن تيمية (٦٤/١)، وشرح العقيدة الواسطية لشيخنا ابن عثيمين
 (٩٧/١).

(٣) المراد بالتشبيه: تشبيه الخالق بالمخلوق كقول المشبهة لله يد كأيدينا وسمع كأسماعنا، ونحو
 ذلك. انظر: التنبيهات السنية (٢٥)، والتنبيهات اللطيفة على ما احتوت عليه العقيدة
 الواسطية لابن سعدي (١٦-١٨) .

(٤) سورة الشورى، آية (١١) .

(٥) عقيدة أصحاب الحديث (٢٦-٢٧) .

الفصل الأول

الأسماء

فيه خمسة مباحث :

- المبحث الأول: الاسم والمسمى .
- المبحث الثاني: هل أسماء الله توقيفية أم اجتهادية .
- المبحث الثالث: أسماء الله ﷻ ليست محصورة في عدد معين .
- المبحث الرابع: حقيقة الإلحاد في أسماء الله ﷻ .
- المبحث الخامس: معنى الإحصاء الوارد في الحديث .

* * * * *

توطئة :

تناول القاري - رحمه الله - عدة مسائل تتعلق بأسماء الله ﷻ فقد تحدث عن اشتقاق الاسم وعلاقته بالمسمى، وهل أسماء الله ﷻ توقيفية أم اجتهادية، كما تعرض إلى مسألة عدد أسماء الله ﷻ وهل هي محصورة في عدد معين أم لا، كما تحدث عن معنى الإحصاء الوارد في الحديث، وكذلك عن معنى الإلحاد الذي ذمه الله ﷻ.

وفيما يلي سأورد هذه المسائل في خمسة مباحث :

المبحث الأول : الاسم والمسمى وفيه ثلاث مطالب :

المبحث الثاني : هل أسماء الله ﷻ توقيفية أم اجتهادية ؟.

المبحث الثالث : أسماء الله ﷻ ليست محصورة في عدد معين .

المبحث الرابع : حقيقة الإلحاد في أسماء الله ﷻ .

المبحث الخامس : معنى الإحصاء الواردة في الحديث .

* * * * *

المبحث الأول : الاسم والمسمى

قال القاري رحمه الله عن الاسم (... الأصح أنه من الأسماء المحذوفة العجز كيد، ودم، بدليل تصاريفه من سميت ونحوه، واشتقاقه من السمو وهو العلو لأن التسمية تنويه بالمسمى ورفع لقدره، وعند الكوفية، أصله وسم وهو العلامة لأنه علامة دالة على المسمى فحذف حرف العلة تخفيفاً ثم أدخلت عليه همزة الوصل ...)^(١).

وقال أيضاً : (الاسم هو اللفظ الدال على المعنى بالوضع لغة، والمسمى هو المعنى الموضوع له الاسم والتسمية، وضع ذلك اللفظ لذلك المعنى، أو إطلاقه عليه وقد يطلق الاسم ويراد به المعنى فالمراد بالاسم هو المسمى على التقدير الثاني وغير المسمى على التقدير الأول، وقال مشايخنا التسمية هو اللفظ الدال على المسمى، والاسم هو المعنى المسمى به)^(٢).

يتبين لنا من خلال النصين السابقين أن القاري تطرق إلى ثلاث مسائل:

- المسألة الأولى : تعريف الاسم .
- المسألة الثانية : اشتقاق الاسم عند أهل اللغة .
- المسألة الثالثة : هل الاسم هو المسمى؟ أو غيره؟ ...

وفيما يلي سأورد هذه المسائل في ثلاثة مطالب في المبحث الثاني، وسيكون مناقشة القاري من خلال هذه المطالب .

(١) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٤/١) .

(٢) المصدر السابق (٧٢/٥) .

المطلب الأول : تعريف الاسم .

القاري عرف الاسم بأنه اللفظ الدال على المعنى بالوضع لغة ^(١).

هذا التعريف الذي ذكره القاري لا يخرج عما قاله أهل اللغة .

قال أبو بكر بن السراج ^(٢) المتوفى سنة (٣١٦هـ) :

الاسم : (ما دل على معنى ^(٣) مفرد) ^(٤).

وقال السهيلي ^(٥) : الاسم (اللفظ الذي وضع دلالة على المعنى) ^(٦).

(١) انظر: مرقاة المفاتيح (٧٢/٥) .

(٢) هو محمد بن السري بن سهل أبو بكر، إمام النحو، أبو بكر السراج، صاحب المبرد، انتهى

إليه علم اللسان، كان يلثغ بالراء فيجعلها عيناً، كان مُكباً على الغناء واللذة، وله أخبار
سامحه الله، من مصنفاته: "شرح كتاب سيبويه"، و"الشعر والشعراء". مات سنة (٣١٦هـ).

انظر: السير (٤٨٣/٤-٤٨٤)، والأعلام (١٣٦/٦) .

(٣) ذلك المعنى يكون شخصاً وغير شخص، فالشخص نحو: رجل، وفرس، وحجر، وبلد،

وعمر، وبكر. وأما ما كان غير شخص فنحو: الضرب، والأكل، والظن، والعلم، واليوم،

ونحو ذلك. انظر: الأصول في النحو لأبي بكر السراج (٣٦/١) .

(٤) المصدر السابق (٣٦/١) .

(٥) هو الحافظ العلامة البارع، أبو القاسم وأبو زيد عبدالرحمن بن عبدالله بن أحمد من أصبغ بن

حسين بن سعدون، ويكنى أيضاً أبا الحسين، ولد سنة بضع وخمسمائة، كان السهيلي

واسع المعرفة غزير العلم عالماً بالنحو واللغة. من مصنفاته: "الروض الأنف"، و"كتاب

الفرائض". مات سنة (٥٨١هـ).

انظر: تذكرة الحفاظ (١٣٤٨/٤-١٣٤٩) .

(٦) نتائج الفكر في النحو للسهيلي (٣٩) .

وقد بين السهيلي المراد بالمعنى فقال: (والمعنى هو الشيء الموجود في العيان - إن كان من

المحسوسات - كزيد وعمرو - وفي الأذهان إن كان من المعقولات - كالعلم والإرادة ...) .

وقال الزمخشري: (الاسم: ما دل على معنى في نفسه دلالة مجردة عن الاقتران)^(١).

ومن خلال هذه التعريفات يتبين لنا أن القاري لم يخرج في تعريفه عما قاله علماء اللغة، فالاسم هو اللفظ الدال على معنى .

* * * * *

المطلب الثاني : اشتقاق الاسم عند أهل اللغة .

تطرق القاري إلى اشتقاق الاسم عند أهل اللغة، وذكر الخلاف بين مدرستي أهل البصرة، وأهل الكوفة في اشتقاق الاسم، ورجح رحمه الله أن الاسم من الأسماء المحذوفة العجز خلافاً لما عليه أهل الكوفة بأن المحذوف فاء الكلمة، فالقاري يرى ما يراه أهل البصرة بأن الاسم مشتق من السمو وهو العلو.

وهذا هو الراجح وذلك للأسباب التالية : -

الأول : الاستقراء لكلام العرب، فإنه لا يوجد في كلام العرب كلمة سقطت منها فاء الفعل فألحقت بها همزة الوصل في أولها، نحو قولك "عِدْه" و"زِنْه" وأصله "وعِدْه" و"وزِنْه" فهنا سقطت فاء الكلمة من "زنه" و"عده"، ولم تلحق بها همزة الوصل، فالعرب لا تعرف شيئاً دخلته ألف الوصل وحذفت فاءه، وإنما تُلحق العرب ألف الوصل في أول الكلمة إذا سقطت لامها لأنه يسكن أولها فتحتاج إلى الوصل مثل: ابن، واست، واسم، ونحو ذلك.

(١) شرح المفصل لابن يعيش (٢٢/١) .

وهذا يبين لنا أن أصل اسم ليس من وسم وإنما هو من سمو^(١).

الثاني : أن تصغير "اسم" بالاتفاق هو "سُمي"^(٢)، فلو كان أصل الكلمة "وسم" لقليل في تصغيرها "وسيم".

الثالث : أن جمع "اسم" بالاتفاق على "أسماء" مثل: "قنو - أقناء" و"حنو - أحناء"^(٣)، فلو كان أصل "اسم" وسم لقليل في جمعها أوسام.

فالجمع والتصغير يردان الأشياء إلى أصولها فلا يقال: وسيم ولا أوسام.

وبهذا يتبين أن الاسم مشتق من سمو كما ذهب إليه أهل البصرة ورجحه القاري رحمه الله.

* * * * *

المطلب الثالث : هل الاسم هو المسمى ؟ أو غيره ؟

تعرض القاري إلى مسألة الاسم والمسمى هل هو هو؟ أو غيره؟.... ، وذكر أقوال أهل العلم في هذه المسألة، ولكنه لم يستوف هذه الأقوال، لأن ثمة أقوالاً أخرى لم يوردها أهمها "أن الاسم للمسمى" وهو ما عليه أكثر أهل

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤٠/١-٤١)، ولسان العرب لابن منظور (٤٠١/١٤).

(٢) انظر: كتاب العين للفراهيدي (٣١٨/٧)، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤٠/١-٤١)،

وتفسير القرآن لأبي المظفر السمعاني (٣٢/١)، وتفسير البغوي (٣٨/١)، وشرح السنة

للبيهقي (٣٠/٥)، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٧١/١)، ولسان العرب (٤٠١/١٤)،

ومجموع فتاوى شيخ الإسلام (٤٠٨/٦).

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤٠/١)، ولسان العرب لابن منظور (٤٠١/١٤)،

والجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٧١/١)، وفتاوى شيخ الإسلام (٢٠٨/٦).

السنة من أصحاب الإمام أحمد وغيره - كما يأتي بيانه بمشيئة الله - وقبل الدخول في تلك الأقوال التي ذكرها القاري يحسن بي إعطاء بعض التصورات اللغوية عن الاسم، والمسمى، والتسمية، لأن معرفة هذه الأمور الثلاثة والفرق بينها، سوف يكون فيها تصور للمسألة، ومن ثم يكون الحكم عليها، لأن الحكم على الشيء فرع عن تصوره، وقد سبق لنا الكلام على معنى الاسم في اللغة بأنه اللفظ الدال على المسمى .

وأما المسمى: فهو الشيء الموجود في الأعيان أو الأذهان ^(١).

وأما التسمية: فهي عبارة عن فعل المُسمِّي ووضعه الاسم للمُسمَّى، كما أن التحلية عبارة عن فعل المُحَلِّى ووضعه الحلية للتحلية ^(٢).

فالتسمية: مصدر سَمَّى "يُسمى" "تسمية"، فالتسمية نطق بالاسم وتكلم به، وليست هي الاسم نفسه، وأسماء الأشياء هي الألفاظ الدالة عليها وليست هي أعيان الأشياء ^(٣).

فهنا ثلاث حقائق: اسم ومسمى وتسمية، كحلية ومحلى وتحلية، وعلامة ومعلم وتعليم . ولا سبيل إلى جعل لفظين منها مترادفين على معنى واحد لتباين حقائقها وإذا جعلت الاسم هو المسمى بطل واحد من هذه الحقائق الثلاثة ولا بد ^(٤).

(١) انظر: نتائج الفكر للسهلي (٣٩)، وبدائع الفوائد (١٦/١) .

(٢) بدائع الفوائد لابن القيم (١٧/١) .

(٣) فتاوى شيخ الإسلام لابن تيمية (١٩٥/٦) .

(٤) بدائع الفوائد لابن القيم (١٧/١) .

إذن فالاسم في أصل الوضع ليس هو المسمى وما قال نحويّ قط ولا عربيّ إن الاسم هو المسمى. فالعرب يقولون مسمى هذا الاسم كذا ولا يقول أحد اسم هذا الاسم كذا، ويقولون: هذا الرجل مسمى بزيد، ولا يقولون: هذا الرجل اسمُ زيدٍ، ويقولون باسم الله، ولا يقولون: بمسمى الله^(١).

ولكن هاهنا تنبيه نبه عليه فارس المعقول والمنقول شيخ الإسلام ابن تيمية وهو: (أن الاسم يتناول اللفظ والمعنى المتصور في القلب، وقد يراد به مجرد اللفظ وقد يراد به مجرد المعنى، فإنه من الكلام، و"الكلام" اسم للفظ والمعنى وقد يراد به أحدهما)^(٢).

فعلى هذا فالاسم تارة يراد به المسمى، وتارة يراد به اللفظ الدال عليه، وهذا ما أوضحه شمس الدين ابن قيم الجوزية .

حيث قال: (... الاسم يُراد به المسمى تارة، ويراد به اللفظ الدال عليه أخرى.

فإذا قلت: قال الله كذا، واستوى الله على عرشه، وسمع الله، ورأى وخلق، فهذا المراد به المسمى نفسه .

وإذا قلت: الله اسم عربي، والرحمن اسم عربي، والرحمن من أسماء الله، والرحمن وزنه فعلان، والرحمن مشتق من الرحمة ونحو ذلك، فالاسم هنا للمسمى ...)^(٣).

(١) المصدر السابق (١٦/١-١٧) .

(٢) فتاوى شيخ الإسلام (٢٠٩/٦-٢١٠) .

(٣) شفاء العليل (٢٧٧/٢) . وانظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (١٠٢/١) .

وبعد بيان هذه الحقائق الثلاثة: الاسم، والمسمى، والتسمية.. أقول:
 إن مسألة "الاسم والمسمى" هل هو هو؟ أو غيره؟، أو لا يقال: هو هو، ولا
 يقال: هو غيره... ونحو ذلك من المسائل المحدثثة التي أحدثها علماء الكلام، ولم
 تكن معروفة في عهد السلف الأوائل^(١)، بل إن النزاع فيها اشتهر بعد
 الأئمة بعد أحمد وغيره^(٢)، ولهذا يقول الإمام ابن جرير الطبري رحمه الله تعالى:
 (حدث في دهرنا هذا حماقات خاض فيها أهل الجهل والغباء، ونوكي^(٣) الأمة
 والرعا^(٤)، يتعب إحصاؤها، يمل تعدادها فيها القول في اسم الشيء أهو
 هو؟ أم غيره؟)^(٥).

وقال في موضع آخر: (وأما القول في الاسم أهو المسمى أم غير
 المسمى؟، فإنه من حماقات الحادثة، التي لا أثر فيها فيتبع، ولا قول من إمام
 فيستمع، فالخوض فيه شين، والصمت عنه زين، وحسب امرء من العلم به
 والقول فيه أن ينتهي إلى قول الصادق عليه السلام: ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ ^ع

(١) ولهذا يقول شيخ الإسلام إبراهيم الحربي لما سئل عن الاسم والمسمى قال: (لي مذ أجالس
 أهل العلم سبعون سنة، ما سمعت أحداً منهم يتكلم في الاسم والمسمى).

انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي (٣٥٩/١٣) .

(٢) فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (١٨٥/٦) .

(٣) نوكي: قال الجوهرى: النوك بالضم: الحمق. قال قيس بن الخطيم: وداء النوك ليس له دواء،
 والنواكة: الحماقة، ورجل أنوك ومستنوك أي أحمق .

الصحاح (١٦١٢/٤)، وانظر: لسان العرب لابن منظور (٥٠١/١٠) .

(٤) الرعا: الأحداث الطغام . انظر: الصحاح (١٢٢٠/٣)، وقال ابن منظور: الرعا:
 الأحداث، رعا الناس: سقاطهم وسفلتهم. لسان العرب (١٢٨/٨) .

(٥) صريح السنة (١٧-١٨) .

أَيَّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ﴿١﴾، وقوله: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ (٢) ... (٣).

ولكن البحث في هذه المسألة لم يتوقف، بل كثرت أقوال الناس فيها وهذا مما اضطر علماء أهل السنة للخوض في هذه المسألة، وبيان الحق فيها والرد على الأقوال المخالفة لهذا الحق .

وسبب حدوث هذه المسألة (أن الجهمية قالوا: إن الاسم غير المسمى وأسماء الله غيره، وما كان غيره فهو مخلوق، وهؤلاء هم الذين ذمهم السلف وغلظوا فيهم القول، لأن أسماء الله من كلامه، وكلام الله غير مخلوق، بل هو المتكلم به، وهو المسمى لنفسه بما فيه من الأسماء) (٤).

والقاري تكلم على مسألة "الاسم والمسمى"، وذكر أقوال أهل العلم في هذه المسألة، ولكنه لم يستوف هذه الأقوال، كما سبق التنبيه على ذلك؛ لأن ثمة أقوالاً أخرى لم يوردها أهمها "أن الاسم للمسمى" وهو ما عليه أكثر أهل السنة من أصحاب الإمام أحمد وغيره (٥)، وهو الذي دلت عليه النصوص كما سيأتي - بمشيئة الله - .

(١) سورة الإسراء، آية (١١٠) .

(٢) سورة الأعراف، آية (١٨٠) .

(٣) صريح السنة (٢٦-٢٧) .

وانظر: شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي (١٨٥/١-١٨٦).

(٤) فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (١٨٦/٦)، وانظر: شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري للغنيمان (٢٢٤/١) .

(٥) انظر: الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية (١٨٧/٦) .

وهذه الأقوال التي ذكرها القاري هي :

القول الأول : (أن الاسم عين المسمى والتسمية)^(١).

وقد استبعد القاري هذا القول فقال عنه (وهو بعيد جداً) .
وهو كما قال لأن ثمة فرقاً بين الاسم والمسمى والتسمية كما مر معنا^(٢).

القول الثاني : (أنه غيرهما وهو المنقول عن الجهمية^(٣) والكرامية^(٤) والمعتزلة، وقال ابن جماعة وهو الحق ولعله نظر إلى ظهور الفرق في الاستعمالات اللغوية ...)^(٥).

فالقاري هنا يظهر من كلامه الذي وجه به قول ابن جماعة، أنه لم يرتضي قول الجهمية والكرامية والمعتزلة، ولهذا قال عن قول ابن جماعة (وهو الحق) (لعله نظر إلى ظهور الفرق في الاستعمالات اللغوية) .

(١) انظر: شرح ضوء المعالي على منظومة بدء الأمالي (٤٧)، ومروقة المفاتيح (٤/١) .

(٢) انظر: (٣٣٠) .

(٣) هم أتباع جهم بن صفوان القائل بالجبر، وبأن الجنة والنار تبيدان وتفتيان، وإن الإيمان هو المعرفة فقط، والكفر هو الجهل به فقط، قتل بمرور، قتله "سلم بن أحوز المازني" في آخر ملك بني أمية. انظر: مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين للأشعري (٢٧٩-٢٨٠)، والفرق بين الفرق (١٩٩-٢٠٠) .

(٤) هم أتباع محمد بن كرام، والكرامية إحدى فرق المرجئة، يزعمون أن الإيمان هو الإقرار والتصديق باللسان دون القلب، وأن المنافقين الذين كانوا في زمن النبي ﷺ مؤمنين على الحقيقة. انظر: مقالات الإسلاميين (١٤١)، الفرق بين الفرق (٢٠٢) وما بعدها، والملل والنحل للشهرستاني (١٢٤/١) وما بعدها .

(٥) شرح ضوء المعالي على منظومه بدء الأمالي (٤٧)، ومروقة المفاتيح (٤/١) .

وهذا التوجيه من القاري وجيه، لأن ثمة فرقاً بين الاسم والمسمى في لغة العرب كما مر معنا .

ولكن كان على القاري أن يرد هذا القول كما هو شأن سلفنا الصالح تجاه هذا القول، ولهذا يروى عن الشافعي^(١) والأصمعي^(٢) وغيرهما أنه قال: إذا سمعت الرجل يقول: الاسم غير المسمى فأشهد عليه بالزندقة^(٣)، أو يستفصل عن قولهم (الاسم غير المسمى) لأن كلمة (غير) كلمة حق يُراد بها باطل، فهؤلاء الجهمية والمعتزلة ومن سار على شاكلتهم استغلوا الفرق بين الاسم والمسمى في لغة العرب، فعبروا بلفظ (غير) فقالوا: (الاسم غير المسمى) وهذا الكلام منهم يرمون به إلى شيء وهو أن أسماء الله عَلَيْهِ السَّلَام مخلوقة، ولهذا منع أهل السنة والجماعة القول بأن (الاسم غير المسمى) لما في لفظ (الغير) من الإجمال فهو يحتمل وجهين :

أحدهما: حق، والآخر: باطل .

(١) هو الإمام عالم العصر، ناصر الحديث، فقيه الملة، أبو عبدالله محمد بن إدريس ابن العباس بن عثمان بن شافع القرشي، المطلبى، المكي، الفزّي. ولد بغرة عام (١٥٠هـ)، ومات سنة (٢٠٤هـ).

انظر: البداية والنهاية (١٠/٢١٠-٢١٣)، والسير (١٠/٥-٩٩) .

(٢) هو الإمام الحافظ، حجة الأدب، لسان العرب، أبو سعيد عبدالملك بن قريب بن علي ابن أصمع الباهلي، من أهل البصرة، ولد سنة بضع وعشرين ومائة، ومات سنة (٢١٥هـ)، كان الإمام أحمد بن حنبل يثني على الأصمعي في السنة .

انظر: الأنساب للسمعاني (١/١٢٣)، والسير (١٠/١٧٥-١٨١) .

(٣) انظر: مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية (٦/١٨٧)، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي (٢/٢١١-٢١٢) .

أما الوجه الحق: فهو متعلق بالجانب اللغوي الذي يفرق بين الاسم والمسمى، فإن كان مرادهم بالمغايرة أن اللفظ غير المعنى فهذا حق؛ لأن الأسماء التي هي الأقوال ليست نفسها هي المسميات وهذا لا ينازع فيه أحد من العقلاء ^(١).

وأما الوجه الباطل: وهو غاية قول -الجهمية- أن الله سبحانه كان ولا اسم له حتى خلق لنفسه أسماء، أو حتى سماه خلقه بأسماء من صنعهم، وهذا من أعظم الضلال والإلحاد في أسماء الله تعالى، ولذلك قالوا:

الاسم غير المسمى فأسماء الله غيره وما كان غيره فهو مخلوق ^(٢).

وهذا من أبطل الباطل، ومن أجل هذا المقصد الفاسد عند هؤلاء الجهمية والمعتزلة ومن سار على شاكلتهم منع أهل السنة القول بأن الاسم غير المسمى دفعاً للباطل الذي أراده هؤلاء .

القول الثالث : (أنه عين المسمى وغير التسمية)

وهذا القول هو الذي يذهب إليه القاري، ولهذا يقول في شرحه على منظومة بدء الأمالي :

(وليس الاسم غير المسمى لد أهل البصيرة خير آل

قال: "البصيرة" نور في القلب يدرك به الأشياء، والمراد بأهلها أهل السنة والمعنى ليس الاسم غير المسمى عند أهل السنة بل هو عينه كما

(١) فتاوى شيخ الإسلام لابن تيمية (٢٠٣/٦) .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز (١٠٢/١) .

قال شارحوه، فلو قال - يقصد الناظم - إن الاسم عين للمسمى لكان أظـهر وأسمى، ثم ذكر الخلاف في المسألة، وذكر قول من يقول إن الاسم عين للمسمى، ثم قال: (ودليله قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ ^(١)...) ^(٢).

فاستدل القاري بهذه الآية على أن الاسم عين للمسمى مما يؤيد ما ذكرنا عنه من أنه يرى أن الاسم عين للمسمى، ولهذا لما ذكر هذا القول قال: ودليله ولم يقل واستدلوا بكذا... وفرق بين العبارتين .

فالقاري يرى أن الاسم عين للمسمى، وهذا الذي ذهب إليه القاري هو قول للأشاعرة والماتريدية، وهذا القول مما أنكره جمهور الناس من أهل السنة وغيرهم ^(٣). حتى بعض كبار الأشاعرة كالغزالي والرازي .

فالغزالي يقول: (والحق أن الاسم غير التسمية وغير المسمى، وأن هذه الثلاثة أسماء متباينة غير مترادفة) ^(٤).

وقال الرازي: (والمشهور من قول أصحابنا رحمهم الله تعالى أن الاسم نفس المسمى وغير التسمية، وقالت المعتزلة إنه غير التسمية وغير المسمى، واختيار الشيخ الغزالي أن الاسم والمسمى والتسمية أمور ثلاثة متباينة، وهو الحق عندي) ^(٥).

(١) سورة الأعلى، آية (١) .

(٢) شرح ضوء المعالي على منظومة بدء الأمالي (٤٧) .

(٣) انظر: مجموع الفتاوى لابن تيمية (٦/١٩١) .

(٤) المقصد الأسنى في شرح الأسماء الحسنی (٢٨) .

(٥) لوامع البينات (٢١) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في معرض رده على من يقول الاسم عين المسمى ... قال: (... لو اقتصروا على أن أسماء الشيء إذا ذكرت في الكلام فالمراد بها المسميات - كما ذكره في قوله تعالى: ﴿يَنبَغِي﴾ ^(١) ونحو ذلك - لكان ذلك معنى واضحاً لا ينازعه فيه من فهمه، لكن لم يقتصروا على ذلك، ولهذا أنكر قولهم جمهور الناس من أهل السنة وغيرهم، لما في قولهم من الأمور الباطلة مثل دعواهم أن لفظ اسم الذي هو (أ - س - م) معناه ذات الشيء ونفسه، وأن الأسماء - التي هي الأسماء - مثل زيد وعمر، هي التسميات ليست هي أسماء المسميات وكلاهما باطل مخالف لما يعلمه جميع الناس من جميع الأمم ولما يقولونه .

فإنهم يقولون : إن زيدا وعمراً ونحو ذلك هي أسماء الناس، والتسمية جعل الشيء اسماً لغيره هي مصدر سمّيته إذا جعلت له اسماً .

و(الاسم) هو القول الدال على المسمى، ليس الاسم الذي هو لفظ اسم هو المسمى، بل قد يراد به المسمى، لأنه حكم عليه ودليل عليه .

وأيضاً : فهم تكلفوا هذا التكليف، ليقولوا إن اسم الله غير مخلوق ومرادهم أن الله غير مخلوق، وهذا مما لا تنازع فيه الجهمية والمعتزلة، فإن أولئك ما قالوا الأسماء مخلوقة إلا لما قال هؤلاء هي التسميات فوافقوا الجهمية والمعتزلة في المعنى، ووافقوا أهل السنة في اللفظ .

ولكن أرادوا به ما لم يسبقهم أحد إلى القول به من أن لفظ اسم وهو (ألف سين ميم) معناه إذا أطلق هو الذات المسماة، بل معنى هذا اللفظ هي

(١) سورة مريم، آية (١٢) .

الأقوال التي هي أسماء الأشياء، مثل: زيد، وعمرو، وعالم، وجاهل، فلفظ الاسم لا يدل على أن هذه الأسماء هي مسماه (١).

فالقول بأن الاسم عين المسماة غلط، لأن العرب تفرق بين الاسم والمسمى وهؤلاء يقولون باتحاد الاسم والمسمى (٢).

وأما استدلاله بقوله تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ (٣)، فهذا في الحقيقة حجة عليه لا له، لأن النبي ﷺ امتثل هذا الأمر وقال: «سبحان ربي الأعلى»، ولو كان الاسم عين المسمى كما زعموا لقال: (سبحان اسم ربي الأعلى)، ثم إن الأمة كلهم لا يجوز أحد منهم أن يقول عبدت اسم ربي، ولا سجدت لاسم ربي، ولا ركعت لاسم ربي، ولا باسم ربي ارحمني، وهذا يدل على أن الأشياء متعلقة بالمسمى لا باسم (٤).

وللناس في (الاسم) المذكور في هذه الآية وما شابهها قولان معروفان وكلاهما حجة على من قال بأن الاسم عين المسمى (٥).

القول الأول :

من قال إن "الاسم" هنا صلة والمراد سبح ربك، وإذا قيل صلة فهو زائد لا معنى له، فيبطل قولهم أن مدلول لفظ اسم (ألف سين ميم) هو

(١) مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام (١٩١/٦-١٩٢).

(٢) انظر: (٣٣٠).

(٣) سورة الأعلى، آية (١).

(٤) انظر: بدائع الفوائد لابن قيم الجوزية (١٨/١).

(٥) فتاوى شيخ الإسلام (١٩٨/٦).

المسمى، فإنه لو كان له مدلول مراد لم يكن صلةً. ومن قال إنه هو المسمى وأنه صلة، فقد تناقض فإن الذي يقول هو صلة لا يجعل له معنى، كما يقوله من يقول ذلك في الحروف الزائدة التي تجئ للتوكيد كقوله ﴿فَيْمًا رَحْمَةً مِّنَ اللَّهِ لَنتَ لَهُمْ﴾^(١)، وقوله ﴿عَمَّا قَلِيلٍ لِّيُصْبِحَنَّ نَدِيمِينَ﴾^(٢)، ونحو ذلك.

والقول الثاني :

إنه ليس بصلة، بل المراد تسبيح الاسم نفسه، فهذا مناقض لقولهم مناقضة ظاهرة.

والتحقيق: أنه ليس بصلة، بل أمر الله بتسبيح اسمه، كما أمر بذكر اسمه، والمقصود بتسبيحه وذكره هو تسبيح المسمى وذكره فإن المسبح والذاكر إنما يسبح اسمه ويذكر اسمه، فيقول: سبحان ربي الأعلى، فهو نطق بلفظ (ربي الأعلى)، والمراد هو المسمى بهذا اللفظ، فتسبيح الاسم هو تسبيح المسمى. فمن يقول: سبحان الله، وسبحان ربنا. إنما نطق بالاسم الذي هو الله، والاسم الذي هو ربنا، فتسبيحه إنما وقع على الاسم، لكن مراده هو المسمى، فهذا يبين أنه ينطق باسم المسمى، والمراد المسمى، لكن هذا لا يدل على أن لفظ اسم الذي هو (ألف سين ميم) المراد به المسمى^(٣).

وبهذا الإيضاح يبطل استدلال القاري على أن الاسم عين المسمى .
وثمة أدلة أخرى استدلل بها من يقول بأن الاسم عين المسمى، ضربت

(١) سورة آل عمران، آية (١٥٩) .

(٢) سورة المؤمنون، آية (٤٠) .

(٣) انظر: مجموع الفتاوى (٦/١٩٨-٢٠١) .

صفحاً عن ذكرها مخافة الإطالة، ولأن القاري لم يذكرها، ومن أراد الاطلاع على هذه الأدلة والرد عليها فعليه بقاعدة في الاسم والمسمى لشيخ الإسلام ابن تيمية^(١)، وبدائع الفوائد لتلميذه ابن قيم الجوزية^(٢).

والقول الحق في هذه المسألة :

أن الاسم للمسمى وهو دليل وعلم عليه .

وهذا القول هو قول أكثر أهل السنة وفي مقدمتهم الإمام المجلد إمام أهل السنة أحمد بن حنبل، وتبعه على ذلك ابن جرير الطبري، وشيخ الإسلام ابن تيمية، وهذا القول موافق للكتاب العزيز والسنة الصحيحة:

قال تعالى ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾^(٣).

وقال تعالى ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾^(٤).

وقال تعالى ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾^(٥).

وقال النبي ﷺ : « إن لله تسعة وتسعين اسماً »^(٦).

وقال ﷺ : « لي خمسة أسماء، أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الماحي الذي

(١) انظر: الفتاوى (٦/١٩٠-٢٠١) .

(٢) انظر: بدائع الفوائد (١/١٨-٢٢) .

(٣) سورة الأعراف، آية (١٨٠) .

(٤) سورة الإسراء، آية (١١٠) .

(٥) سورة الحشر، آية (٢٤) .

(٦) يأتي تخرجه بمشيئة الله قريباً. انظر: (٣٤٥) .

يمحو الله بي الكفر، وأنا الحاشر الذي يُحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب» (١).

فهذه النصوص تدل على أن الاسم للمسمى ودليل عليه .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (وأما الذين يقولون "الاسم للمسمى" كما يقوله أكثر أهل السنة فهؤلاء وافقوا الكتاب والسنة والمعقول) (٢).
وأصحاب هذا القول إذا قيل لهم: هل الاسم هو المسمى أو غيره؟.

أجابوا بجوابين :

الأول : أن هذه المسألة حادثة لم ترد في الكتاب والسنة، ولم ترد عن السلف الصالح، ولهذا كان يشق على الإمام أحمد الكلام في الاسم والمسمى، ويقول: هذا كلام محدث، ولا يقول إن الاسم غير المسمى ولا هو هو ولكن يقول: إن الاسم للمسمى (٣).

والثاني : أن هذا السؤال فيه إجمال، ولا بد من الاستفصال، فيقال:

(الاسم يراد به المسمى تارة، ويراد به اللفظ الدال عليه أخرى، فإذا قلت: قال الله كذا، أو سمع الله لمن حمده، ونحو ذلك فهذا المراد به المسمى نفسه .

(١) الحديث أخرجه البخاري في صحيحه كتاب المناقب، باب ما جاء في أسماء رسول الله ﷺ (٢/٥١٢-٥١٣/رقم ٣٥٣٢).

ومسلم في صحيحه كتاب الفضائل، باب في أسمائه ﷺ (٤/١٨٢٨/رقم ٢٣٥٤) .

(٢) مجموع الفتاوى (٦/٢٠٦-٢٠٧) .

(٣) انظر: طبقات الحنابلة لأبي يعلى (٢/٢٧٠) .

وإذا قلت: الله: اسم عربي، والرحمن: اسم عربي، والرحمن من أسماء الله تعالى، ونحو ذلك. فالاسم هنا للمسمى، ولا يقال غيره، لما في لفظ الغير من الإجمال، فإذا أريد بالمغايرة أن اللفظ غير المعنى فحق .

وإن أريد أن الله سبحانه كان ولا اسم له، حتى خلق لنفسه أسماء أو حتى سماه خلقه بأسماء من صنعهم، فهذا من أعظم الضلال والإلحاد في أسماء الله تعالى (١).

* * * * *

(١) شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز (١٠٢/٢). وانظر أيضاً: شفاء العليل لابن قيم الجوزية (٢٧٧/٢) .

المبحث الثاني : هل أسماء الله ﷻ توقيفية أم اجتهادية ؟ .

❦ وفيه مطلبان :

- المطلب الأول: رأي القاري في أسماء الله ﷻ
هل هي توقيفية أم لا ؟ .
- المطلب الثاني: عرض رأي القاري على منهج السلف .

* * * * *

المطلب الأول : رأي القاري في أسماء الله ﷻ هل هي توقيفية أم لا ؟

قال القاري رحمه الله عند شرحه لحديث (إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة) ^(١).

قوله "مائة إلا واحداً" قال: (فائدته -أي فائدة مجيء هذه الكلمة- التأكيد والمبالغة في المنع عن الزيادة والنقصان، لأن أسماء الله توقيفية ...) ^(٢).

وقال أيضاً: (قال في المعالم ^(٣) عند قوله تعالى: ﴿ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ﴾ ^(٤): الإلحاد في أسمائه تعالى تسميته بما لم ينطق به كتاب ولا سنة) ^(٥).

وقال أيضاً ناقلاً عن القشيري ^(٦): (قال أبو القاسم القشيري رحمه الله أسماء الله توجد توقيفاً ويراعى فيها الكتاب والسنة، والإجماع، فكل اسم ورد

(١) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التوحيد، باب إن لله مائة اسم إلا واحدة (٤/٣٨٢/ رقم ٧٣٩٢). ومسلم في صحيحه كتاب الذكر والدعاء، باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها (٤/٢٠٦٢/ رقم ٢٦٧٧).

(٢) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٥/٧٢-٧٣). وانظر: (٣/١٤٠).

(٣) انظر: تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل (٢/٢١٨).

(٤) سورة الأعراف، آية (١٨٠).

(٥) مرقاة المفاتيح (٥/٧٣).

(٦) هو عبدالكريم بن هوازن بن عبدالمالك بن طلحة القشيري الخرساني، أبو القاسم، ولد سنة (٣٧٦هـ)، من مصنفاته: "الرسالة"، و"التفسير الكبير". توفي سنة (٤٦٥هـ).

انظر: تاريخ بغداد (١١/٨٣)، والمنتظم في تاريخ الملوك والأمم لابن الجوزي (١٦/١٤٨-١٤٩)، وطبقات الأولياء لابن الملقن (١٩٨-٢٠٠).

في هذه الأصول وجب إطلاقه في وصفه تعالى، وما لم يرد فيها لا يجوز إطلاقه في وصفه تعالى وإن صح معناه (١).

وقال أيضاً عند شرحه لحديث أبي سعيد رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل كبر ثم يقول: سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك، وتعالى جدك ...» (٢) الحديث .

(قوله « وتبارك اسمك » أي: تكاثر خيره فضلاً عن مسماه، أو تعاضم اسمك عن أن يلحد فيه، أو يخترع لك من غير توقيف منك إذ لا يعلم اللائق بك من الأسماء إلا أنت) (٣).

* * * * *

المطلب الثاني : عرض رأي القاري على منهج السلف .

يتبين لنا من خلال كلام القاري السابق كما في المطلب الأول، وما نقله عن أهل العلم أنه يرى أن أسماء الله ﷻ توقيفية لا مجال للعقل فيها، وأن من سَمَّى الله ﷻ بما لم يسم به نفسه فقد الحد في أسماء الله ﷻ وهذا الذي قرره

(١) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٧٣/٥) .

(٢) أخرجه الترمذي في جامعه في أبواب الصلاة، باب ما يقول عند افتتاح الصلاة (٩/٢-١٠/١ رقم ٢٤٢). والنسائي في سننه، كتاب الافتتاح، باب الذكر والدعاء بين التكبير والقراء (١٣٢/٢ رقم ٨٩٩). وأبو داود في سننه كتاب الصلاة، باب من رأى الاستفتاح بسبحانك "اللهم وبحمدك" (٤٩٠/ رقم ٧٧٠). وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، باب افتتاح الصلاة (٢٦٤/١ رقم ٨٠٧).

والحديث صححه أحمد شاكر كما في تحقيقه لسنن الترمذي (١١/٢)، والألباني كما في الإرواء (٥١/٢) .

(٣) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (١٤٠/٣) .

القاري وما نقله عن أهل العلم في حق أسماء الله ﷻ هو الحق الذي عليه علماء أهل السنة والجماعة، فأهل السنة والجماعة يثبتون من أسماء الله ما أثبتته الله لنفسه في كتابه أو أثبتته له رسوله ﷺ ، لا يتجاوزون الكتاب والسنة، فلا مجال للعقل في أسماء الله ﷻ؛ لأن العقل لا يمكنه إدراك ما يستحقه ﷻ من الأسماء الحسنى، فوجب الوقوف في ذلك على الكتاب والسنة .

وقد دل كتاب الله ﷻ وسنة النبي ﷺ وكلام أئمة السنة على أن أسماء الله توقيفية :

الأول : الأدلة من كتاب الله ﷻ على أن أسماء الله توقيفية .

١ - قال تعالى ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْفُورًا ﴾^(١)، وتسمية الله ﷻ بما لم يسم به نفسه قفوء على الله بلا علم .

٢ - وقال تعالى ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾^(٢)، فتسمية الله ﷻ بما لم يسم به نفسه أو إنكار ما سمي به نفسه تقول على الله بما لا علم للمرء به. فوجب على المرء المسلم أن يسلك الأدب في أسماء الله ﷻ وصفاته وأن يقتصر على ما جاء به النص .

قال ابن سعدي رحمه الله في تفسيره عند قوله تعالى: ﴿ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ : (في أسمائه وصفاته وأفعاله، وشرعه، فكل هذه قد

(١) سورة الإسراء، آية (٣٦) .

(٢) سورة الأعراف، آية (٣٣) .

حرمها الله، ونهى العباد عن تعاطيها لما فيها من المفساد الخاصة والعامة، ولما فيها من الظلم والتجرؤ على الله، والاستطالة على عباد الله، وتغيير دين الله وشرعه (١).

الثاني : الأدلة من السنة على أن أسماء الله ﷻ توقيفية .

عن عائشة رضي الله عنها قالت: فقدت رسول الله ﷺ ليلة من الفرائش، فالتمسته فوقعت يدي على بطن قدميه وهو في المسجد، وهما منصوبتان وهو يقول: " اللهم أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك لا أحصي ثناءً عليك أنت كما أثنيت على نفسك " (٢).

قال شيخنا ابن عثيمين (٣) في قوله " لا أحصي ثناءً عليك .. " :

(إن التسمية بالأسماء من الثناء، فلا يمكن أن ندرك ما يستحقه الله ﷻ من الأسماء، فوجب علينا أن نتوقف فيما لم يرد به النص) أهـ .

٢ - وحديث " ما أصاب أحداً قط همٌّ ولا حزنٌ فقال: اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك ناصيتي بيدك ماضٍ فيَّ حكمك عدلٌ فيَّ قضاؤك، أسألك

(١) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان (٢٢/٣) .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود (١/٣٥٢/ رقم ٤٨٦).

(٣) هو شيخنا أبو عبد الله محمد بن صالح بن محمد بن عثيمين الوهي التيمي، العلامة، المفسر، الفقيه، الأصولي، النحوي، الفرضي، مفتي الأنام، كان آية في العلم ونشره وبذله بين الناس بعامة وطلاب العلم بخاصة. ولد في ليلة السابع والعشرين من شهر رمضان سنة (١٣٤٧هـ) في مدينة عنيزة، وتوفي في مساء يوم الأربعاء الخامس عشر من شهر شوال عام (١٤٢١هـ). من مصنفاته: "شرح العقيدة الواسطية لابن تيمية"، و"القواعد المثلى في صفات الله وأسماء الحسنی"، و"الأصول من علم الأصول" .

بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو علمته أحداً من خلقك أو أنزلته في كتابك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك» (١).

فهذا الحديث فيه دلالة صريحة على أن أسماء الله ﷻ ليست من فعل الآدميين وتسمياتهم (٢). وإذا كان الأمر كذلك، فإن أسماء الله ﷻ توقيفية. قوله: «أو علمته أحداً من خلقك أو أنزلته في كتابك».

هذا ليس قسماً لما سمي به نفسه، بل هو تقسيم وتفصيل لما سمي به نفسه، فـ(أو) في قوله «أو علمته أحداً من خلقك» حرف عطف، والمعطوف بها - في هذا السياق - أخص مما قبله، فيكون هذا من باب عطف الخاص على العام، لأن ما سمي الله به نفسه يتناول جميع الأنواع المذكورة، فوجه الكلام أن يقال: (سميت به نفسك فأعلمته أحداً من خلقك أو أنزلته في كتابك أو استأثرت به في علم الغيب عندك) (٣).

الثالث : أقوال أئمة السنة في ذلك .

١ - قال أبو المظفر السمعاني رحمه الله :

(اعلم أن أسماء الله تعالى التوقيف (٤)، فإنه يُسمى جواداً ولا يسمى سخياً وإن كان في معنى الجود، ويُسمى رحيماً ولا يُسمى رقيقاً، ويسمى عالماً ولا يُسمى عاقلاً، وعلى هذا لا يقال: يا خادع، يا مكار. وإن ورد في

(١) يأتي تخريجه قريباً إن شاء الله (٣٥٣) .

(٢) شفاء العليل لابن قيم الجوزية (٢/٢٧٦) .

(٣) انظر: المصدر السابق (٢/٢٧٦) بتصرف .

(٤) هكذا في المطبوع، ولعلها "توقيفية" .

القرآن ﴿تُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِّعُهُمْ﴾^(١)، ﴿وَيَمَكُرُونَ وَيَمَكُرُ اللَّهُ﴾^(٢)، لكن لما لم يرد الشرع بتسميته به لم يجوز ذلك له^(٣).

٢ - وقال قوام السنة الأصبهاني^(٤) رحمه الله :

(... فلا يسمى -أي الله جل وعلا- إلا بما سمي به نفسه في كتابه، أو سماه به رسوله ﷺ وأجمعت عليه الأمة أو أجمعت الأمة على تسميته به، ولا يوصف إلا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله ﷺ أو أجمع عليه المسلمون، فمن وصفه بغير ذلك فهو ضال)^(٥).

٣ - قال الإمام ابن أبي زمنين^(٦) في كتابه "أصول السنة" : (باب في الإيمان بصفات الله وأسمائه) : (قال محمد : واعلم أن أهل العلم بالله وبما جاءت به أنبياءه ورسله يرون الجهل بما لم يُخبر به تبارك وتعالى عن نفسه علماً،

(١) سورة النساء، آية (١٤٢) .

(٢) سورة الأنفال، آية (٣٠) .

(٣) تفسير القرآن لأبي المظفر السمعاني (٢/٢٣٥) .

(٤) هو الحافظ الكبير شيخ الإسلام، أبو القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي القرشي التيمي الأصبهاني، الملقب بقوام السنة، ولد سنة (٤٥٧هـ)، قال عنه يحيى بن منده: كان حسن الاعتقاد جميل الطريقة قليل الكلام ليس في وقته مثله. أھـ. مات يوم الأضحى سنة (٥٣٥هـ). من مصنفاته: "الترغيب والترهيب"، و"الحجة في بيان المحجة" .

انظر: تذكرة الحفاظ (٤/١٢٧٧-١٢٨٢) .

(٥) الحجة في بيان المحجة (٢/٣٨٣) .

(٦) هو أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن عيسى بن محمد المُرِّي الأندلسي الألبيري شيخ قرطبة، ولد سنة (٣٢٤هـ)، وتوفي في ربيع الآخر سنة (٣٩٩هـ) .

سير أعلام النبلاء (١٧/١٨٨-١٨٩)، وتذكرة الحفاظ (٣/١٠٢٩) .

والعجز عما لم يدع إيماناً وأنهم إنما ينتهون من وصفه بصفاته وأسمائه إلى حيث انتهى في كتابه، وعلى لسان نبيه ... (١).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : (ثم القول الشامل في جميع هذا الباب - يعني باب الأسماء والصفات - أن يوصف الله بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله، وبما وصفه به السابقون الأولون لا يتجاوز القرآن والحديث، قال الإمام أحمد رحمته الله : لا يوصف الله إلا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله ﷺ لا يتجاوز القرآن والحديث) (٢).

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى :

(... ما يطلق عليه في باب الأسماء والصفات توقيفي وما يطلق عليه من الأخبار لا يجب أن يكون توقيفياً كالقديم والشيء والموجود والقائم بنفسه، فهذا فصل الخطاب في مسألة أسمائه هل هي توقيفية أو يجوز أن يطلق عليه منها بعض ما لم يرد به السمع) (٣).

* * * * *

(١) أصول السنة لابن أبي زمنين (٦٠) .

(٢) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٢٦/٥) .

(٣) بدائع الفوائد (١٦٢/١) .

المبحث الثالث : أسماء الله ﷻ ليست محصورة في عدد معين .

المطلب الأول : رأي القاري في : هل أسماء الله ﷻ محصورة في عدد معين أم لا؟

قال القاري عند شرحه لحديث: « إن لله تسعة وتسعين اسماً ... »^(١):

(قوله « تسعة وتسعين » لا يدل على الحصر إذ ثبت في الكتاب:
الرب، المولى، النصير ...)^(٢).

وقال أيضاً في قوله ﷻ « من أحصاها » : (قيل من أحصاها صفة لها
فلا يدل على الحصر، مثل لفلان ألف شاة أعدها للضياف، فلا يدل على
أنه لا يملك غيرها)^(٣).

* * * * *

المطلب الثاني : عرض رأي القاري على منهج السلف .

يتبين لنا من خلال هذين النصين اللذين نقلتهما من كلام القاري أنه
يرى أن أسماء الله ﷻ ليست محصورة في عدد معين، وهذا هو الحق الذي
يجب اعتقاده خلافاً لما قرره أبو محمد بن حزم^(٤) حيث زعم أنها تسعة

(١) سبق تخريجه .

(٢) مرقاة المفاتيح (٧٣/٥) .

(٣) المصدر السابق (٧٣/٥) .

(٤) هو علي بن أحمد بن سعيد بن حزم أبو محمد الأندلسي، القرطبي اليزيدي الفقيه الحافظ،

المتكلم، الأديب، صاحب التصانيف، ولد بقرطبة سنة (٣٨٤هـ)، ومات سنة (٤٥٠هـ).

ﷻ =

وتسعون اسماً فقط، ونفى أن يكون ثمة اسم زائد على التسعة والتسعين، وهذا الكلام الذي زعمه ابن حزم خلاف الحق الذي يجب اعتقاده^(١).

فأسماء الله ﷻ ليست محصورة في عدد معين، وهذا ما عليه جمهور العلماء^(٢) وهو الذي يرجحه القاري كما مر معنا، ومما يدل عليه رجحان هذا القول: قوله ﷺ « ما أصاب أحداً قط هم ولا حزن فقال: اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك ناصيتي بيدك ماضٍ فيَّ حكمك عدلٌ فيَّ قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو علمته أحداً من خلقك أو أنزلته في كتابك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي إلا أذهب الله همه وحزنه وأبدله مكانه فرحاً ... »^(٣).

وما استأثر الله تعالى به في علم الغيب لا يمكن أحداً حصره ولا الإحاطة به^(٤).

==

من مصنفاته: "المحلى"، و"الفصل في الملل والأهواء والنحل".

انظر: السير (١٨/١٨٤-٢١٢).

(١) انظر: مجموع الفتاوى لابن تيمية (٢٢/٤٨٢-٨٤٦)، وفتح الباري لابن حجر العسقلاني (١١/٢٢٤).

(٢) انظر: درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية (٣/٣٣٢).

(٣) أخرجه الإمام أحمد بن حنبل في مسنده (١/٣٩١، ٤٥٢)، والحاكم في المستدرک في کتاب الدعاء (١/٥٠٩)، وصححه ابن حبان كما في موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان (٥٨٩) رقم (٢٣٧٢)، وصححه الألباني. انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة (١/٣٣٦-٣٤١/رقم ١٩٩).

(٤) القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى لشيخنا ابن عثيمين (١٤).

فدل هذا الحديث على أن الله أسماء لا يعلمها أحد من خلقه لا ملك مقرب ولا نبي مرسل فضلاً عن غيرهم .

ولذا يقول الخطابي رحمه الله : (فهذا يدل على أن الله أسماء لم ينزلها في كتابه، حجبها عن خلقه ولم يظهرها لهم) ^(١) .

ومما يدل على أن أسماء الله ﷻ ليست محصورة في عدد معين حديث الشفاعة وفيه " ... فأتي تحت العرش فأقع ساجداً لربي ﷻ ثم يفتح الله عليّ من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتحه عليّ أحد قبلي ... " ^(٢) الحديث .

فقوله " ثم يفتح الله عليّ من محامده وحسن الثناء عليه ... " هذا لا يكون إلا بما له ﷻ من الأسماء الحسنى والصفات العليا التي بها يمدح كما قال تعالى ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ﴾ ^(٣) ، وقوله ﴿ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ ﴾ ^(٤) أي: الوصف الأكمل الذي لا نقص فيه بوجه من الوجوه .

فقوله " لم يفتح عليّ أحد من قبلي " هذا مما يدل على أن أسمائه ﷻ ليست محصورة بعدد معين .

قال الإمام النووي رحمه الله : (واتفق العلماء على أن هذا الحديث -يعني حديث أبي هريرة ﷺ- "إن لله تسعة وتسعين اسماً..." - ليس فيه حصر

(١) شأن الدعاء (٢٤-٢٥) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التفسير، باب ﴿ ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلِنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴾ (٣/٢٥٠-٢٥١/رقم ٤٧١٢) . ومسلم في صحيحه كتاب الإيمان، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها (١/١٨٤-١٨٦/رقم ١٩٤) .

(٣) سورة الأعراف، آية (١٨٠) .

(٤) سورة النحل، آية (٦٠) .

لأسمائه ﷺ ، فليس معناه أنه ليس له أسماء غير هذه التسعة والتسعين، وإنما مقصود الحديث بإحصائها لا الإخبار بحصر الأسماء ... (١).

وقال ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى : (إن الأسماء الحسنى لا تدخل تحت حصر ولا تحد بعدد، فإن لله تعالى أسماء وصفات استأثر بها في علم الغيب عنده لا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مرسل ...) (٢).

وما قرره ابن قيم الجوزية هنا من أن أسماء الله الحسنى لا تدخل تحت حصر ولا تحد بعدد هو ما قرره شيخه شيخ الإسلام ابن تيمية (٣) رحمه الله.

* * * * *

(١) شرح صحيح مسلم للإمام النووي (٨/١٧) .

(٢) بدائع الفوائد لابن قيم (١/١٦٦) . وانظر: شفاء العليل (٢/٢٧٨) .

(٣) انظر: مجموع الفتاوى (٢٢/٤٨٢-٤٨٦) .

المبحث الرابع : حقيقة الإلحاد في أسماء الله ﷻ .

له وفيه مطلبان :

- المطلب الأول: رأي القاري في حقيقة الإلحاد في
أسماء الله ﷻ .

- المطلب الثاني: عرض رأي القاري على منهج السلف .

* * * * *

المطلب الأول: رأي القاري في حقيقة الإلحاد في أسماء الله ﷻ .

قال القاري في تفسيره عند قوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾^(١) :

(﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ﴾ هي أحسن أسماء المباني لأنها دالة على معاني هي أحسن المعاني)^(٢).

وقال أيضاً في قوله تعالى ﴿ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ... ﴾ :
(أي: اتركوا الذين يزيغون، ويميلون عن الحق إلى الباطل في أسمائهم، أي: من جهة مبانيها وطريقة معانيها، ومن جملتها اشتقاق أسماء الآلهة منها كالكلمات والعزى ومناة ونحوها .

وقيل: الإلحاد فيها تسميته بما لم يرد في الكتاب والسنة إطلاقها،
كيا سخي، ويا مكار، ويا عقل)^(٣).

* * * * *

المطلب الثاني : عرض رأي القاري على منهج السلف .

يتبين لنا من خلال كلام القاري السابق الذي نقلته عنه أنه تضمن
ثلاث مسائل :

المسألة الأولى : في معنى الإلحاد .

(١) سورة الأعراف، آية (١٨٠) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٢٧٣/ب) .

(٣) المصدر السابق رقم اللوح (٢٧٣/ب، ٢٧٤/أ) .

المسألة الثانية : أن أسماء الله ﷻ لها معانٍ وليست أعلاماً محضة .

المسألة الثالثة : أن الإلحاد في أسماء الله أنواع .

وسيكون مناقشة القاري من خلال هذه المسائل .

* * * * *

المسألة الأولى : معنى الإلحاد .



الإلحاد لغة: الميل، ومنه اللحد في القبر، وهو الشق في جانب القبر^(١).

والإلحاد في لغة العرب له عدة معانٍ، فمن معاني "الحد" مال، وعدل، ومارى، وجادل، وفي الحرم: ترك القصد فيما أمر به، وأشرك به، أو ظلم، أو احتكر الطعام^(٢).

قال ابن فارس رحمه الله تعالى :

(لحد : اللام والحاء والdal أصل يدل على ميل عن استقامة، يقال: ألحد الرجل إذا مال عن طريقة الحق والإيمان، وسمي اللحد لأنه مائل في أحد جانبي الحدث)^(٣).

إذاً نخلص من كلام أئمة اللغة أن من معاني الإلحاد هو الميل عن الحق،

(١) انظر: القاموس المحيط للفيروز آبادي (٤٠٤)، وتاج العروس للزبيدي (٢٣٦/٥-٢٣٧)، والمصباح المنير للفيومي (٢١٠)، والمفردات للراغب الأصفهاني (٤٥١-٤٥٢).

(٢) القاموس المحيط للفيروز آبادي (٤٠٤)، وانظر: لسان العرب لابن منظور (٣٨٨/٣-٣٩٠)، والصحاح للجوهري (٥٣٤/٢).

(٣) معجم مقاييس اللغة (٢٣٦/٥). وانظر: الصحاح للجوهري (٥٣٤/٢)، ومختار الصحاح لمحمد بن أبي بكر الرازي (٢٤٧).

وهذا ما قرره القاري في معنى الإلحاد .

أما تعريف الإلحاد في أسماء الله فهو: الميل والعدول بأسماء الله وبحقائقها ومعانيها عن الحق الثابت فيها ^(١)، فمن سمي الله ﷻ بما لم يسم به نفسه فقد ألحد في أسماء الله، لأن الواجب الاقتصار على ما ورد به النص، لأن أسماء الله توقيفية كما مر معنا، ومن أثبت الأسماء دون ما تضمنته من الصفات فقد ألحد في أسماء الله ﷻ، لأن الواجب إثبات الأسماء مع ما تضمنته من الصفات - كما سيأتي بمشيئة الله في المسألة الثانية - .

* * * * *

المسألة الثانية : أسماء الله ﷻ دالة على معانيها

القاري رحمه الله يرى أن أسماء الله ﷻ دالة على معانيها هي أحسن المعاني خلافاً لما عليه أهل التعطيل ^(٢) الذين سلبوا الأسماء معانيها وحقائقها بلا برهان ولا حجة إلا أهواء، وآراء فاسدة، لا تسمن ولا تغني من جوع، فأهل التعطيل لا يثبتون لله إلا أسماء مجردة عن المعاني، فيقولون: عليم بلا علم، سميع بلا سمع، ونحو ذلك. وإن أثبتوا لها معنى أولوها بالمعاني المجازية التي يعلم بالضرورة أن الله ورسوله ﷺ لم يريداهما، بل أرادا غيرها. ويدخل في هؤلاء الجهمية والمعتزلة والأشاعرة والماتريدية في الصفات الفعلية الخبرية، فإن مسلكتهم فيها

(١) انظر: بدائع الفوائد لابن قيم الجوزية (١/١٦٩)، ومدارج السالكين (١/٣٩) .

وانظر: التوضيح المبين لتوحيد الأنبياء والمرسلين من الكافية الشافية لابن سعدي (١٧٢) .

(٢) التعطيل لغة: الإخلاء، يقال: جيد عطل، أي خال من الزينة، وأما معناه في هذا الباب: فهو جحد الصفات وإنكار قيامها بذاته ﷻ ونفي ما دلت عليه من صفات الكمال .

انظر: التنبيهات السنية لابن رشيد (٢٣) .

كمسلك الجهمية في الصفات الذاتية^(١).

فالقاري يثبت للأسماء معان هي أحسن المعاني، ولهذا قال في تفسيره عند قوله تعالى: ﴿إِلَهُ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾^(٢): (﴿الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ تأنيث الأحسن، وفضل أسمائه تعالى على سائر الأسماء في الحسن لصياغتها على مبان هي ألطف المباني، ولدالاتها على معان هي أشرف المعاني)^(٣).

وبهذا خالف أهل التعطيل، وإن كان قد وقع منه بعض التعطيل كما في صفة العلو ونحوها، كما سيأتي - بمشيئة الله ﷻ^(٤) - ، فمن نفى معاني أسماء الله الحسنى أو بعضها فقد وقع في الإلحاد كما قال تعالى ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٥).

فالحق أن أسماء الله ﷻ مشتملة على معان وصفات تليق بجلاله وعظمته والأدلة الدالة على ذلك هي :

الأول : قال الله تعالى ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، فالله ﷻ في هذه الآية وصف أسمائه بأنها حسنى، وحسنى على وزن "فُعَلَى" تأنيث "أفْعَل" وهو الأحسن، (فأسماء الله تعالى كلها حسنى، أي: بالغة في الحسن كماله، وذلك لأنها متضمنة لصفات كاملة لا نقص فيها بوجه من الوجوه لا احتمالاً ولا

(١) التوضيح المبين لتوحيد الأنبياء والمرسلين من الكافية الشافعية لابن سعدي (١٧٥-١٧٦).

(٢) سورة طه، آية (٨) .

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (٨٣٨) .

(٤) في فصل الصفات .

(٥) سورة الأعراف، آية (١٨٠) .

تقديراً^(١).

فلو كانت أسماء الله ﷻ أعلاماً محضة لم يكن فرق بين الرحمن، والجار، كيف وقد قال ﷺ في الحديث المعروف في السنن: يقول الله "أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها من اسمي، فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته"^(٢)، فإذا كانت الرحم مشتقة من اسم الرحمن امتنع أن يكون لا معنى فيه^(٣)، فأسماء الله ﷻ ليست أعلام محضة، لأنها لو كانت كذلك لم يكن فرق بين مدلولاتها، وهذا مكابرة صريحة، وبمت بين، فإن من جعل معنى اسم "القدير" هو معنى اسم "السميع، البصير" ومعنى اسم "التواب" هو معنى اسم "المنتقم" ومعنى اسم "المعطي" هو معنى اسم "المانع" فقد كابر العقل واللغة والفطرة^(٤).

الثاني : قال تعالى ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾^(٥)، وقال ﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ﴾^(٦)، فالآية الثانية دلت على أن الرحيم هو المتصف بالرحمة.

قال ابن القيم رحمه الله: (لو لم تدل أسماء الله ﷻ على معانٍ وأوصاف لم يجوز أن يخبر عنها بمصادرها ويوصف بها، لكن الله أخبر عن نفسه بمصادرها وأثبتها لنفسه، وأثبتها له رسوله ﷺ كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ

(١) القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى لشيخنا ابن عثيمين (٦) .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (١٩٨/٣ / رقم ١٦٥٩)، والحاكم في المستدرک (١٥٧/٤)، وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي. وقال الأرناؤوط: صحيح لغيره.

(٣) انظر: درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية (٥٢/٥-٥٣) .

(٤) انظر: مدارج السالكين لابن قيم الجوزية (٣٨/١) .

(٥) سورة يونس، آية (١٠٧) .

(٦) سورة الكهف، آية (٥٨) .

الْمَتِينُ ﴿^(١)﴾، فعلم أن القوي من أسمائه، ومعناه الموصوف بالقوة، وكذلك قوله ﴿فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾ ﴿^(٢)﴾، فالعزیز من له العزة، فلولا ثبوت القوة والعزة لله لم يسم قوياً ولا عزيزاً، وكذلك قوله ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ ﴿^(٣)﴾، ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ مَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾ ﴿^(٤)﴾، ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ﴾ ﴿^(٥)﴾، وفي الصحيح عن النبي ﷺ «إن الله لا ينام، ولا ينبغي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل النهار، وعمل النهار قبل الليل، حجابه نور، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه» ﴿^(٦)﴾، فأثبت المصدر الذي اشتق منه اسم "البصير" ﴿^(٧)﴾.

الثالث : الله ﷻ أخبر عن نفسه بأفعال هذه الأسماء، فمن أسمائه السميع، كما قال تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ﴿^(٨)﴾، وأخبر عن نفسه بأنه يسمع كما قال تعالى ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَخَاوَرُكُمْ﴾ ﴿^(٩)﴾، وكذلك من أسمائه

(١) سورة الذاريات، آية (٥٨) .

(٢) سورة فاطر، آية (١٠) .

(٣) سورة النساء، آية (١٦٦) .

(٤) سورة هود، آية (١٤) .

(٥) سورة البقرة، آية (٢٥٥) .

(٦) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الإيمان، باب قوله ﷻ «إن الله لا ينام» (١/١٦١-١٦٢/رقم ١٧٩) .

(٧) مدارج السالكين لابن القيم (١/٣٧) .

(٨) سورة الشورى، آية (١١) .

(٩) سورة المجادلة، آية (١) .

العالم كما قال تعالى ﴿ وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ ﴾^(١)، وأخبر عن نفسه بأنه يعلم كما قال تعالى ﴿ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ﴾^(٢)، والآيات في هذا المعنى كثيرة جداً .

فلو لم تكن أسماؤه مشتملة على معانٍ وصفاتٍ لم يسغ أن يخبر عنه بأفعالها، فلا يقال: يسمع، يعلم، يقدر، ونحو ذلك، فإن ثبوت أحكام الصفات فرع ثبوتها فإذا انتفى أصل الصفة استحال ثبوت حكمها^(٣).

* * * * *

❖ المسألة الثالثة : الإلحاد في أسماء الله أنواع .

لقد ذكر القاري رحمه الله ثلاثة أنواع من أنواع الإلحاد في أسماء الله وهي:

- ١ - تسميته ﷻ بما لم يسم به نفسه .
 - ٢ - اشتقاق أسماء الآلهة منها كالكالات من الإله والعزى من العزيز ونحو ذلك .
 - ٣ - أن يسم الله ﷻ بما يوهم معنى فاسداً كقولهم يا أبا المكارم، وأبيض الوجه .
- والقاري - رحمه الله - في ذكره لهذه الأنواع لا يريد الحصر، يدلنا على

(١) سورة الأنبياء، آية (٨١) .

(٢) سورة الأعلى، آية (٧) .

(٣) مدارج السالكين لابن القيم (٣٨/١) .

ذلك قوله (فمن جملتها ...)^(١)، ثم ذكر هذه الأنواع الثلاثة. و"من" في قوله (فمن جملتها ...) تبعيضية، أي: بعض أنواع الإلحاد هي ... إلخ وهذه الأنواع التي ذكرها القاري رحمه الله حق، وجماع أنواع الإلحاد التي ذكرها أهل العلم من أهل التحقيق أربعة وهي :

١ - أن يسمى الله ﷻ بما لم يسم به نفسه^(٢).

فمن سمى الله ﷻ بما لم يسم به نفسه فقد أَلْحَدَ في أسماء الله ﷻ لأن أسماء الله ﷻ توقيفية - كما مر معنا^(٣) - .

ولذا يقول الإمام البغوي^(٤) رحمه الله تعالى : (قال أهل المعاني: الإلحاد في أسماء الله تسميته بما لم يتسم به ولم ينطق به كتاب الله ولا سنة رسول الله ﷺ)^(٥) أهـ .

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٢٧٣/ب) .

(٢) انظر بدائع الفوائد لابن قيم الجوزية (١٦٩/١)، وتيسير العزيز الحميد لشيخ سليمان (٦٤٥-٦٤٦)، والقواعد المثلى لشيخنا ابن عثيمين (١٧)، وتفسير القرآن العزيز لأبي المظفر السمعاني (٢٣٥/٢)، وتفسير البغوي (٢١٨/٢)، وزاد المسير لابن الجوزي (٢٩٣/٣)، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢٠٨/٧)، وأحكام القرآن لابن العربي (٣٥١/٢)، وتفسير البحر المحيط لأبي حيان الأندلسي (٤٢٧/٤)، وفتح القدير للشوكاني (٢٦٨/٢).

(٣) انظر: (٣٤٦، ٣٥١) .

(٤) هو الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي، أبو محمد الإمام العلامة القدوة الحافظ شيخ الإسلام محيي السنة الشافعي المفسر، كان زاهداً، ورعاً، عالماً بالتفسير، والفقه. من مصنفاته: "معالم التنزيل"، و"شرح السنة". توفي سنة (٥١٦هـ). انظر: السير (٤٣٩/١٩-٤٤٢)، وشذرات الذهب (٤٨/٤-٤٩)، وطبقات المفسرين للداودي (١٦١/١-١٦٢).

(٥) معالم التنزيل للبغوي (٢١٨/٢)، وانظر: أنوار القرآن وأسرار الفرقان للقاري رقم اللوح (٢٧٣/ب) .

ومثال هذا النوع لتسمية الفلاسفة له بأنه العلة الفاعلة، وتسميته
النصاري له بـ "الأب" ونحو ذلك .

٢ - اشتقاق أسماء الأوثان والأصنام من أسماء الله الحسنى^(١).

ذلك لأن أسماء الله تعالى مختصة به لقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾^(٢)، وقوله ﴿إِلَهُ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾^(٣)، فكما
اختص بالعبادة وبالألوهية فهو مختص بالأسماء الحسنى، فتسمية غيره بها على
الوجه الذي يختص بالله ﷻ ميل بها عما يجب فيها^(٤).

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «إلحاد الملحدين أن دعوا اللات
من أسماء الله»^(٥).

وقال مجاهد: (اشتقوا العزى من العزيز، واشتقوا اللات من الله)^(٦).

(١) انظر: جامع البيان عن تأويل القرآن لابن جرير الطبري (١٣٣/٩)، وتفسير القرآن لأبي
المظفر السمعاني (٢٣٦/٢)، وتفسير البغوي (٢١٨/٢)، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي
(٢٠٨/٧)، وتفسير البحر المحيط لأبي حيان الأندلسي (٤٢٧/٤)، والنكت والعيون
للماوردي (٢٨٢/٢)، وفتح القدير للشوكاني (٢٦٨/٢)، وتفسير ابن سعدي (١٢٢/٣)،
وتفسير المراغي (١١٩/٩)، وأضواء البيان للشنقيطي (٣٠٣/٢)، ومدارج السالكين
(٣٧/١)، وبدائع الفوائد لابن القيم (١٦٩/١-١٧٠)، وتيسير العزيز الحميد للشيخ سليمان
بن عبد الله (٦٤٥)، والقواعد المثلى لشيخنا ابن عثيمين (١٧).

(٢) سورة الأعراف، آية (١٨٠) .

(٣) سورة طه، آية (٨) .

(٤) انظر: القواعد المثلى لشيخنا ابن عثيمين (١٧) .

(٥) أخرجه عنه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٣٣/٩) .

(٦) أخرجه عنه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٣٣/٩) .

٣ - إنكار شيء من الأسماء الحسنى، أو مما دلت عليه من الصفات والأحكام^(١). كما فعل أهل التعطيل من الجهمية وغيرهم. وإنما كان ذلك إلحاداً لوجوب الإيمان بها وبما دلت عليه من الأحكام والصفات اللائقة بالله فإنكار شيء من ذلك ميل بها عما يجب فيها^(٢).

فمن عطل الأسماء الحسنى عن معانيها وجحد حقائقها كقول من يقول من الجهمية وأتباعهم أنها ألفاظ مجردة لا تتضمن صفات ولا معاني فيطلقون عليه اسم السميع، والبصير، والحي، والرحيم، ونحو ذلك، ويقولون: لا حياة له ولا سمع له، ولا بصر له. فهذا القول من أعظم الإلحاد في أسماء الله الحسنى عقلاً وشرعاً ولغة وفطرة.

وهذا النوع يقابل إلحاد المشركين فإن أولئك أعطوا أسماءه وصفاته لأهنتهم - كما مر معنا في النوع الثاني - وهؤلاء المعطلة سلبوه صفات كماله وجحدوها وعطلوها فكلاهما ملحد في أسمائه، ثم هؤلاء الجهمية وفروخهم متفاوتون في هذا الإلحاد، فمنهم الغالي، والمتوسط، والمنكوب، وكل من جحد شيئاً مما وصف الله به نفسه، أو وصفه به رسوله ﷺ فقد ألحد في صفات الله فليستقل أو ليستكثر^(٣).

(١) انظر: مختصر الصواعق المرسلة للموصللي (٣٤٢)، وبدائع الفوائد (١٦٩/١-١٧٠)، ومدارج السالكين (٣٩/١)، وتيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد (٦٤٦)، والقواعد المثلى (١٦). وانظر أيضاً: تفسير ابن سعدي (١٨٠/٢-١٨١)، والتوضيح المبين لابن سعدي (١٧٥-١٧٦).

(٢) القواعد المثلى (١٦).

(٣) انظر: بدائع الفوائد (١٦٩/١-١٧٠).

٤ - تشبيه ما تضمنته أسماء الله الحسنى من الصفات بصفات خلقه^(١).
كما فعل أهل التشبيه الذين شبهوا ما تضمنته أسماء الله الحسنى من الصفات بصفات خلقه .

وهذا الفعل منهم ميل بها إلى الباطل، ولأن النصوص لا يمكن أن تدل عليه، بل هي دالة على بطلانه كما قال تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٢)، فمن شبه ما تضمنته أسماء الله الحسنى من الصفات بصفات خلقه فقد وقع في الشرك، وهذا من أنواع الإلحاد في أسماء الله، ولذا فسر بعض الأئمة الإلحاد بالشرك .

قال قتادة في قوله تعالى: ﴿يُلْحِدُونَ﴾: (يشركون)^(٣) وقال عطاء:
(الإلحاد: المضاهاة)^(٤).

فهذا الإلحاد في مقابلة إلحاد المعطلة فإن أولئك نفوا صفة كماله وجحدوها، وهؤلاء شبهوها بصفات خلقه فجمعهم الإلحاد، وتفرقت بهم طرقه، وبرأ الله أتباع رسوله ﷺ وورثته القائمين بسنته عن ذلك كله، فلم يصفوه إلا بما وصف به نفسه ولم يحددوا صفاته، ولم يشبهوها بصفات خلقه ولم يعدلوا بها عما أنزلت عليه لفظاً ولا معنى بل أثبتوا له الأسماء والصفات،

(١) ينظر: بدائع الفوائد (١/١٧٠)، والتوضيح المبين لتوحيد الأنبياء والمرسلين لابن سعدي (١٧٣)، وتفسير ابن سعدي (١٢٠/٣-١٢٢)، والقواعد المثلى (١٧)، وتيسير العزيز الحميد (٦٤٦-٦٤٧).

(٢) سورة الشورى، آية (١١) .

(٣) جامع البيان للطبري (٩/١٣٤) .

(٤) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/٦١٦) .

ونفوا عنه مشابهة المخلوقات فكان إثباتهم برياً من التشبيه، وتنزيههم خلياً من التعطيل، لا كمن شبه حتى كأنه يعبد صنماً، أو عطل حتى كأنه لا يعبد إلا عدماً، وأهل السنة وسط في النحل، كما أن أهل الإسلام وسط في الملل، توقد مصابيح معارفهم من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية، يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار، نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء^(١).

* * * * *

(١) بدائع الفوائد (١/١٧٠) .

المبحث الخامس : معنى الإحصاء الوارد في الحديث .

وفيه مطلبان :

- المطلب الأول : قول القاري في معنى الإحصاء .
- المطلب الثاني : عرض كلام القاري ومناقشته فيها .

* * * * *

المطلب الأول: قول القاري في معنى الإحصاء .

قال القاري عند شرحه لحديث " إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة " (١).

(قوله " من أحصاها " أي: من آمن بها، أو عدّها وقرأها كلمة كلمة على طريق الترتيل تبركاً وإخلاصاً، أو حفظ مبانيها وعلم معانيها وتخلق بما فيها) (٢).

وقال أيضاً : (" من أحصاها " أي: حفظها كما فسر به الأكثرون، ويؤيده الرواية الصحيحة " من حفظها دخل الجنة " (٣) ذكره النووي (٤).

ونقل القاري عن الطيبي أنه قال في معنى الإحصاء (أي حفظها كما ورد في بعض الروايات الصحيحة (٥)، فإن الحفظ يحصل بالإحصاء وتكرار مجموعها، فالإحصاء كناية عن الحفظ، أو ضبطها حصراً وتعداداً وعلماً وإيماناً، أو إطاقتها بالقيام بما هو حقها والعمل بمقتضاها، وذلك بأن يعتبر معانيها فيطالب نفسه بما تتضمنه من صفات الربوبية وأحكام العبودية، فيتخلق بها. قال ابن الملك مثل أن يعلم أنه سميع بصير فكف لسانه وسمعه

(١) سبق تخريجه (٣٤٥) .

(٢) مرقة المفاتيح (٧٢/٥) .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها (٤/٢٠٦٣ / رقم ٢٦٧٧) .

(٤) انظر: شرح النووي على صحيح مسلم (٨/١٧) .

(٥) انظر: صحيح مسلم رقم الحديث (٢٦٧٧) .

عما لا يجوز وكذا في باقي الأسماء) ^(١) أهـ .

* * * * *

المطلب الثاني : عرض كلام القاري ومناقشته فيها .

يتبين لنا من خلال كلام القاري السابق أنه نقل خلاف ^(٢) أهل العلم في المراد بالإحصاء الوارد في حديث أبي هريرة رضي الله عنه دون ترجيح لأحد تلك الأقوال، وإن كان قد يقال بأن القاري يرجح أن المراد بالإحصاء "الحفظ"؛ لأنه نقل كلام النووي وكلام الطيبي، بأن المراد بالإحصاء "الحفظ"، وذكر استدلالهم بالرواية الصحيحة "من حفظها" بدل "أحصاها" ولم يعقب على هذا الاستدلال، بخلاف الأقوال الأخرى التي ذكرها فإنه سردها دون استدلال لها، وتفسير "الإحصاء" بالحفظ ليس هو معنى الإحصاء، بل هو معنى بعض الإحصاء، ولهذا نظر الحافظ ابن حجر على تفسير من فسر الإحصاء: بالحفظ، فقال: (في هذا نظر؛ لأنه لا يلزم من مجيئه بلفظ "حفظها" تعيين السرد عن ظهر قلب، بل يحتمل الحفظ المعنوي) ^(٣).

إذن الحفظ يحتمل الحفظ الحسي الذي هو السرد عن ظهر قلب،

(١) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٧٣/٥-٧٤) .

(٢) انظر: الخلاف في هذه المسألة: تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج (٢٢-٢٤)، وشأن الدعاء للخطابي (٢٦-٣٠)، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢٠٧/٧)، وبدائع الفوائد لابن قيم الجوزية (١٦٤/١)، وفتح الباري لابن حجر العسقلاني (٢٢٨/١١-٢٣٠)، ومعارج القبول للحكيمي (١٢٥/١) .

(٣) فتح الباري بشرح صحيح البخاري (٢٢٩/١١) .

والحفظ المعنوي الذي هو فهم معانيها والعمل بما فيها، وهذا حق وهو بعض معنى الإحصاء وجماع القول في معنى الإحصاء هو ما ذكره القاري عن بعض أهل العلم وهو قول من قال المراد بالإحصاء هو (حفظ مبانيها، وعلم معانيها، وتخلق بما فيها). فهذه الثلاثة المذكورة هي مراتب الإحصاء، إلا أن من قال بهذا التفسير للإحصاء لو استبدل كلمة "وتخلق بما فيها" بكلمة "ودعائه بها" لكان أولى لأن الله ﷻ يقول ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾^(١). ولأن هذه العبارة "وتخلق بما فيها" ليست بعبارة سديدة، وهي منتزعة من قول الفلاسفة بالتشبه بالإله على قدر الطاقة^(٢).

إذن الإحصاء الوارد في الحديث شامل لثلاث مراتب كما قاله العلامة ابن القيم :

المرتبة الأولى: إحصاء ألفاظها وعدّها .

المرتبة الثانية: فهم معانيها ومدلولها .

المرتبة الثالثة: دعائه بها كما قال تعالى ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾^(٣)، وهو مرتبتان: أحدهما: دعاء ثناء وعبادة .

والثانية: دعاء طلب ومسئلة .

فلا يثنى على الله ﷻ إلا بأسمائه الحسنى وصفاته العلى، وكذلك لا يسئل إلا بها، فلا يقال يا موجود أو يا شيء أو يا ذات اغفر لي وارحمني،

(١) سورة الأعراف، آية (١٨٠) .

(٢) انظر: بدائع الفوائد لابن القيم (١/١٦٤) .

(٣) سورة الأعراف، آية (١٨٠) .

بل يستل في كل مطلوب باسم يكون مقتضياً لذلك المطلوب، فيكون السائل متوسلاً إليه بذلك الاسم، فمثلاً إذا كان السائل يطلب المغفرة فإنه يتوسل باسم الغفور، فيقول: يا غفور اغفر لي، وليس من المناسب أن يقول: يا شديد العقاب اغفر لي، بل هذا يشبه الاستهزاء، بل تقول: يا شديد أجري من عقابك، هذا هو المناسب، وقس على ذلك جميع الأسماء الحسنى^(١).
وبالله التوفيق.

* * * * *

(١) ينظر بدائع الفوائد لابن القيم (١/١٦٤)، والمجموع الثمين لشيخنا ابن عثيمين (٢/٦٩).

الفصل الثاني

الصفات

له وفيه مباحث :

- المبحث الأول: مذاهب الناس في صفات الله ﷻ كما ذكرها القاري .
- المبحث الثاني: مجمل كلام القاري في نصوص الصفات .
- المبحث الثالث: تقسيم الصفات عند القاري .
- المبحث الرابع: أقوال القاري المفصلة لبعض نصوص الصفات.

* * * * *

المبحث الأول : مذاهب الناس في صفات الله سبحانه وتعالى كما ذكرها القاري

لقد أشار القاري إلى اختلاف الناس في صفات الله تعالى فقال: (وأما ما ورد من الآيات المتشابهة والأحاديث المشكلات حيث جاء فيهما ذكر الوجه واليد والعين والقدم وأمثالها من الصفات ففيه ثلاث مذاهب بعد الإجماع على التنزيه من التشبيه :

أحدها : تفويض علمها إلى عالمها وعليه جمهور السلف وكثير من الخلف ويؤيده قوله تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾^(١).

وثانيها : تأويلها وإليه مال أكثر الخلف وبعض السلف .

وثالثها : أن لا تأويل ولا توقف بل المذكورات كلها صفات زائدة على الذات لا يعلم معناها من جميع الجهات وهو مختار إمامنا الأعظم وأحمد بن حنبل وأتباعه كابن تيمية وهو قول ابن خزيمة وغيرهم من أكابر الأمة من المحدثين ...)^(٢).

نلاحظ في كلام القاري السابق أنه ذكر أقوال الناس في الصفات دون تعليق عليها أو ترجيح بينها وإن كان قد يقال إنه يذهب إلى القول الأول لأنه استدل لمذهبهم بالقرآن وقال إنه يؤيده، ولكن على كل حال فكلام

(١) سورة آل عمران، آية (٧) .

(٢) الرد على القائلين بوحدة الوجود (١٠٤) .

القاري السابق تضمن ثلاث مسائل :

المسألة الأولى : قول القاري بأن مذهب جمهور السلف التفويض .

المسألة الثانية : زعم القاري أن بعض السلف مال إلى تأويل آيات وأحاديث الصفات .

المسألة الثالثة : بيان الحق من هذه الأقوال التي ذكرها القاري .

وسأورد -بمشيئة الله تعالى- هذه المسائل في ثلاث مطالب، وسيكون مناقشة القاري من خلالها .

* * * * *

المطلب الأول : قول القاري إن مذهب جمهور السلف التفويض:

زعم القاري أن مذهب جمهور السلف التفويض الكامل لنصوص الصفات معنى وكيفية، وهذا الزعم الذي نسبته القاري لمذهب السلف ذكره في أكثر من كتاب من كتبه، فمن ذلك ما ذكره في ضوء المعالي .

قال القاري: (ومذهب الخلف جواز تأويل الاستواء بالاستيلاء، ومختار السلف: عدم التأويل، بل اعتقاد التنزيل مع وصف التنزيه له سبحانه عما يوجب التشبيه، وتفويض الأمر إلى الله وعلمه في المراد به، كما قال الإمام مالك: (الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والسؤال عنه بدعة، والإيمان به واجب)^(١) واختاره إمامنا الأعظم ...)^(٢) .

(١) يأتي تخرجه قريباً بمشيئة الله تعالى (٣٧٨) .

(٢) ضوء المعالي (٥٤)، وانظر: شرح الشمائل (١/٢٦٤-٢٦٥) .

وقال أيضاً: (فالتفويض إلى الله والاعتقاد بحقيقة مراد الله من غير أن يعرف مراده من كمال العبودية في العبد ولذا اختاره السلف)^(١).

نلاحظ هنا أن القاري استدل -على أن مذهب السلف التفويض الكامل معنىً وكيفية- بقول الإمام مالك وآية سورة آل عمران، واعتبر مذهب التفويض الذي نسبه إلى السلف منقبة من مناقب السلف تدل على ورعهم وإعراضهم عن المرء في الدين ولذا قال القاري: (فالتفويض إلى الله والاعتقاد بحقيقة مراد الله من غير أن يعرف مراده من كمال العبودية في العبد ولذا اختاره السلف، والتعرض إلى تفسير المتشابهات وتأويلها كما اختاره الخلف غير جازمين بأنه مراده سبحانه عبادة في العبد، إلا أن العبودية أقوى من العبادة، لأن العبودية هي الرضا بما يفعل الرب، والعبادة هي: فعل ما يرضى به الرب^(٢)، والرضا فوق العمل ...)^(٣).

❖ مناقشة القاري في دعواه تلك :-

وهذا القول الذي نسبه القاري إلى جمهور السلف، فيه تجهيل للسلف بمعاني نصوص الصفات، وهذا بلا شك قول باطل، لأن التفويض في باب صفات الله تعالى عند السلف المراد به هو تفويض الكيفية فقط دون المعنى.

فالسلف الصالح كانوا يعرفون معاني نصوص الصفات، ويفوضون علم

(١) ضوء المعالي (٥٥)، وانظر: شرح الشمائل (٢٥/٢) .

(٢) فالعبودية والعبادة ألفاظ متداخلة والزعم بأن بعضها أقوى من بعض لا يسلم .

(٣) ضوء المعالي (٥٥) .

كيفيتها إلى الله تعالى، فالكيف هو المجهول عند السلف لا المعنى، وهذا ما يدل عليه كلام الإمام مالك إمام دار الهجرة، وكلام شيخه ربيعة (الاستواء معلوم، والكيف مجهول)^(١) لا كما زعمه القاري .

فالإمام مالك وشيخه ربيعة رحمهما الله بيّنا في هذا النص المنقول عنهما أمرين:

أحدهما : أن الاستواء معلوم -أي معلوم المعنى- .

والثاني : أن الكيف مجهول -أي مجهول الحقيقة- وهذا هو حقيقة مذهب السلف الصالح فإنهم يؤمنون بصفات الله الواردة في الكتاب وصحيح السنة، ويفهمون ما دلت عليه من المعاني اللاتقة بالله تعالى، وأما الكيفية فيفوضون علمها إلى الله ﷻ .

فهذان الإمامان نفيا العلم بكيفية الاستواء لا العلم بنفس الاستواء، وهذا شأن جميع ما وصف الله به نفسه^(٢) .

قال ابن العربي^(٣) : (ومذهب مالك رحمه الله: أن كل حديث

(١) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٣/٣٩٨/رقم ٦٦٤)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٢/١٥٠-١٥١)، وفي الاعتقاد (١١٩)، والذهبي في العلو (٢/٩٥٢/رقم ٣٤٤) وصحح إسناده .

(٢) انظر: مجموع الفتاوى لابن تيمية (١٣/٣٠٩-٣١٠) .

(٣) هو العلامة الحافظ القاضي أبو بكر، محمد بن عبدالله بن محمد بن عبدالله ابن العربي الأندلسي الإشبيلي المالكي، صاحب التصانيف، ولد سنة ثمان وستين وأربع مائة، وتوفي بفاس سنة ثلاث وأربعين وخمس مائة.

انظر: السير (٢٠/١٩٧-٢٠٤)، والعبير (٤/١٢٥) .

منها معلوم المعنى، ولذلك قال للذي سأله: الاستواء معلوم، والكيفية مجهولة (١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (فقول ربيعة ومالك: الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب موافق لقول الباقيين: أمروها كما جاءت بلا كيف، فإنما نفوا علم الكيفية، ولم ينفوا حقيقة الصفة.

ولو كان القوم قد آمنوا باللفظ المجرد من غير فهم لمعناه - على ما يليق بالله - لما قالوا: الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، ولما قالوا: أمروها كما جاءت بلا كيف، فإن الاستواء حينئذٍ لا يكون معلوماً بل مجهولاً بمنزلة حروف المعجم.

وأيضاً: فإنه لا يحتاج إلى نفي علم الكيفية إذا لم يفهم من اللفظ معنى، وإنما يحتاج إلى نفي علم الكيفية إذا أثبتت الصفات .

وأيضاً: فإن من ينفي الصفات الخيرية - أو الصفات مطلقاً - لا يحتاج إلى أن يقول بلا كيف فمن قال: إن الله ليس على العرش لا يحتاج أن يقول بلا كيف فلو كان من مذهب السلف نفي الصفات في نفس الأمر لما قالوا بلا كيف.

وأيضاً: فقولهم: أمروها كما جاءت يقتضي إبقاء دلالتها على ما هي عليه، فإنها جاءت ألفاظ دالة على معانٍ، فلو كانت دلالتها منتفية لكان الواجب أن يقال: أمروا ألفاظها مع اعتقاد أن المفهوم منها غير مراد، أو أمروا ألفاظها مع اعتقاد أن الله لا يوصف بما دلت عليه حقيقة، وحينئذٍ فلا تكون

(١) عارضة الأحوذى (١٦٦/٣) .

قد أمرت كما جاءت ولا يقال حينئذٍ بلا كيف، إذ نفى الكيفية عما ليس بثابت لغو من القول (١).

فالسلف الصالح مبرؤون من التفويض الكلي الذي يزعمه القاري، بل إنهم يفهمون نصوص الصفات ويثبتون معانيها ولا أدل على ذلك من النصوص التي تعرض لها السلف بالتفسير، فتفسير السلف لهذه النصوص فرع معرفتهم لمعانيها، لأن تفسير الشيء فرع العلم به. وإليك بعض تفاسير السلف لهذه النصوص .

❖ بعض تفاسير السلف لنصوص الصفات .

فمن تلك النصوص التي تعرض لها السلف بالتفسير لفظ استوى في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ (٢).

قال مجاهد في تفسير ﴿أَسْتَوَىٰ﴾ علا على العرش (٣).

وقال أبو عبيدة معمر بن المثنى ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ ظهر على العرش وعلا عليه (٤).

ومن تلك النصوص أيضاً صفة النزول :

(١) الحموية (٧٩-٨٠)، وانظر: الحموية ضمن مجموع الفتاوى (٤١/٥-٤٢)، ودرء تعارض العقل والنقل (٢٠١/١-٢٠٥).

(٢) سورة الأعراف، آية (٥٤) .

(٣) يأتي تخريجه في مبحث الاستواء (٥٥٤) .

(٤) مجاز القرآن لأبي عبيد (٢٧٣/١) .

روى عبدالعزيز بن المغيرة عن حماد بن سلمة: أنه حدثهم بحديث نزول الرب ﷻ فقال: من رأيتموه ينكر هذا، فاتهموه ^(١).

وقال والد أبي حفص بن شاهين: (حضرت أبا جعفر، فسئل عن حديث النزول، فقال: النزول معقول، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة) ^(٢).

ومن تلك النصوص أيضاً صفة العلو :

قال علي بن الحسن بن شقيق: (سألت عبدالله بن المبارك: كيف ينبغي أن نعرف ربنا ﷻ ؟ قال: على السماء السابعة على عرشه، ولا نقول كما تقول الجهمية: إنه هاهنا في الأرض) ^(٣).

فابن المبارك رحمه الله لم يفوض صفة علو الله ﷻ على عرشه وفوقيته على خلقه، بل أثبت المعنى .

وأصرح من ذلك ما قاله أبو حنيفة رحمه الله لما سأله أبو مطيع البلخي عن قول من يقول: لا أعرف الله أفي السماء أم في الأرض؟ فقال: قد كفر، لأن الله تعالى يقول: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ^(٣)، وعرشه فوق سبع سموات. قلت: فإن قال: إنه على العرش ولكن لا أدري أين العرش؟ في السماء أم في الأرض؟ قال: هو كافر. لأنه أنكر كونه في السماء فمن أنكر

(١) العلو للذهبي (٢/٩٦٤/رقم ٣٥٠)، وسير أعلام النبلاء (٧/٤٥١)، وانظر: مختصر العلو (١٤٤/رقم ١٣٩).

(٢) سير أعلام النبلاء للذهبي (١٣/٥٤٧) .

(٣) يأتي تخرجه قريباً في مبحث العلو .

أنه في السماء فقد كفر، لأن الله تعالى في أعلى عليين وهو يُدعى من أعلى لا من أسفل^(١).

ومع هذا النص الواضح من الإمام أبي حنيفة رحمه الله تعالى نرى القاري ينفي صفة العلو ويتأول كلام هذا الإمام على غير وجهه - كما سيأتي بمشئة الله في مبحث العلو - بل ويزعم أن مذهب السلف التفويض، وهذا أمر غريب من القاري - عفا الله عنه - فالإمام أبو حنيفة في هذا النص يثبت صفة العلو لله ﷻ ويثبت استواء الرب على العرش كما جاءت بذلك النصوص، بل إنه يكفر من يقول: لا أدري أين العرش مع اعتقاده أن الله على العرش. فأين هذا القول من مذهب أهل التفويض الذي نسبه القاري للسلف ﷺ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (فإن معرفة مراد الرسول ﷺ ومراد الصحابة ﷺ هو أصل العلم، وينبوع الهدى .

وإلا فكثير ممن يذكر مذهب السلف ويحكيه لا يكون له خبرة بشيء من هذا الباب، كما يظنون أن مذهب السلف في آيات الصفات وأحاديثها، أنه لا يفهم أحد معانيها، لا الرسول ﷺ ولا غيره

فيجعلون مضمون مذهب السلف أن الرسول ﷺ بلغ قرآنًا لا يفهم معناه، بل تكلم بأحاديث الصفات وهو لا يفهم معناها وأن جبريل عليه السلام كذلك وأن الصحابة والتابعين كذلك، وهذا ضلال عظيم وهو أحد أنواع الضلال في كلام الله والرسول ﷺ ...)^(٢).

(١) انظر: تميم المقاصد الملحق بشرح الفقه الأكبر (١٩٧) .

(٢) مجموع الفتاوى (٤١٣/٥ - ٤١٤) .

وقال شمس الدين ابن قيم الجوزية :

(والصنف الثالث : أصحاب التجهيل : الذين قالوا : نصوص الصفات ألفاظ لا نعقل معانيها ، ولا ندري ما أراد الله ورسوله منا ، ولكن نقرأها ألفاظاً لا معاني لها ونعلم أن لها تأويلاً لا يعلمه إلا الله ، وهي عندنا بمنزلة ﴿ كَهَيْعَصَ ﴾^(١) ، ﴿ حَمَّ ﴾^(٢) عَسَقَ ﴿ ٢ ﴾^(٣))

وظن هؤلاء أن هذه طريقة السلف ، وأنهم لم يكونوا يعرفون حقائق الأسماء والصفات ولا يفهمون معنى قوله ﴿ لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ ﴾^(٤) .

وقوله : ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾^(٥) ، وقوله ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾^(٦) ، وأمثال ذلك من نصوص الصفات .

وبنوا هذا المذهب على أصليين :

أحدهما : أن هذه النصوص من المتشابه .

والثاني : أن للمتشابه تأويلاً لا يعلمه إلا الله ، فنتج من هذين الأصلين استجهاال السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار ، وسائر الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، وأنهم يقرأون : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ ، وقوله ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾^(٦) ، ويروون " ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء

(١) سورة مريم ، آية (١) .

(٢) سورة الشورى ، آية (١ ، ٢) .

(٣) سورة ص ، آية (٧٥) .

(٤) سورة الزمر ، آية (٦٧) .

(٥) سورة طه ، آية (٥) .

(٦) سورة المائدة ، آية (٦٤) .

الدنيا»^(١)، ولا يعرفون معنى ذلك ولا ما أريد به، ولازم قولهم: أن الرسول ﷺ كان يتكلم بذلك ولا يعلم معناه .

ثم تناقضوا أقبح تناقض فقالوا: تجرى على ظواهرها وتأويلها مما يخالف الظواهر باطل، ومع ذلك فلها تأويل لا يعلمه إلا الله، فكيف يثبتون لها تأويلاً، ويقولون: تجرى على ظواهرها، ويقولون: الظاهر منها غير مراد والرب منفرد بعلم تأويلها، وهل في التناقض أقبح من هذا؟! وهؤلاء غلطوا في التشابه وفي جعل هذه النصوص من التشابه وفي كون التشابه لا يعلم معناه إلا الله، فأخطأوا في المقدمات الثلاث واضطربهم إلى هذا: التخلص من تأويلات المبطلين وتحريفات المعطلين، وسدوا على نفوسهم الباب، وقالوا: لا نرضى بالخطأ، ولا وصول لنا إلى الصواب فهؤلاء تركوا التدبر المأمور به والتذكر والعقل لمعاني النصوص الذي هو أساس الإيمان وعمود اليقين وأعرضوا عنه بقلوبهم وتعبدوا بالألفاظ المجردة التي أنزلت في ذلك وظنوا أنها أنزلت للتلاوة والتعبد بها دون تعقل معانيها وتدبرها والتفكر فيها^(٢).

ومما سبق يتبين أن السلف الصالح كانوا يفهمون معاني نصوص الصفات لا كما زعمه القاري بأنهم كانوا مفوضة .

وأما الآية التي استدل بها القاري، وزعم أنها تؤيد هذا المذهب الذي عزاه للسلف، فالجواب عنها :

أن هذه الآية ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ

(١) يأتي تحريجه في مبحث النزول .

(٢) الصواعق المرسلة (٢/٤٢٢-٤٢٤)، وانظر: بدائع الفوائد (٢/٥-٢) .

ءَامَنَّا بِهِ... ﴿^(١)﴾ فيها قراءتان منقولتان عن السلف ولكل قراءة توجيه^(٢) :

الأولى : الوقف على لفظ الجلالة ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ على معنى أن تأويل المتشابه لا يعلمه إلا الله.

الثانية : الوقف على قوله ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ على معنى أن الراسخين في العلم يعلمون تأويله.

وهذا الاختلاف في الوقف مرده إلى الخلاف في معنى التأويل المقصود في الآية، وهذا يستدعى منا بيان المراد بالتأويل في عرف السلف .

لفظ التأويل في عرف السلف له معنيان ^(٣) :

الأول : الحقيقة التي يؤول إليها الكلام .

وهذا الكلام قد يكون خبراً وقد يكون إنشاءً .

فتأويل الخبر وقوع المخبر به، وتأويل الإنشاء فعله إن كان أمراً، وتركه إن كان نهيًا .

مثاله في الخبر قوله تعالى : ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ ^(٤)، فقوله ﴿هَلْ

(١) سورة آل عمران، آية (٧) .

(٢) انظر: تفسير ابن جرير (٣/١٨٢-١٨٤)، وتفسير ابن كثير (١/٥٢٠-٥٢١)، وشرح الطحاوية لابن أبي العز (١/٢٥٤) .

(٣) انظر: تقريب التدمرية لشيخنا ابن عثيمين رحمه الله (٨٤) وما بعدها، والتدمرية لشيخ الإسلام ابن تيمية (٩٢) .

(٤) سورة الأعراف (٥٣) .

يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ ﴿١﴾ يعني ما تقول إليه الحقيقة وهو وقوع ما أخبروا به، يوم يأتي ذلك المخبر به، يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق.

ومثاله في الإنشاء (الطلب) قول عائشة -رضي الله عنها- : « كان النبي ﷺ يكثُر أن يقول في ركوعه وسجوده: سبحانك اللهم ربنا وبحمدك، اللهم اغفر لي يتأول القرآن »^(١)، أي يمثل ما أمره الله به في قوله: ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿١﴾ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴿٢﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴿٣﴾ ﴾^(٢).

وتقول مثلاً فلان لا يتعامل بالربا يتأول قوله تعالى: ﴿ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾^(٣)، والتأويل بهذا المعنى مجهول حتى يقع فيدرك واقعاً .

والثاني : بمعنى التفسير . وهذا هو الغالب على اصطلاحات مفسري القرآن كما يقول ابن جرير وأمثاله من المصنفين في التفسير: (واختلف علماء التأويل).

ومنه أيضاً قول النبي ﷺ لابن عباس رضي الله عنهما: « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل »^(٤).

فالتأويل بهذا المعنى معلوم لأهل العلم، ولهذا قال ابن عباس رضي الله عنهما: « أنا

(١) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود (١/٣٥٠/رقم ٤٨٤).

(٢) سورة النصر، آية (١-٣) .

(٣) سورة البقرة، آية (٢٧٥) .

(٤) أخرجه البخاري، في الاعتصام بالسنة، باب قول النبي ﷺ : « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق وهم أهل العلم (٤/٣٦٦/رقم ٧٣١١) .

ومسلم في الزكاة باب النهي عن المسألة (٢/٧١٩/رقم ١٠٣٧) .

من الراسخين في العلم الذين يعلمون تأويله ^(١) أي تفسيره .

وعلى هذا فلا منافاة بين من وقف على لفظ الجلالة "الله" وبين من وقف على ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ عند التحقيق لأن كلا القولين حق باعتبار ^(٢)، فمن رأى الوقف على لفظ الجلالة "الله" فمراده بالتأويل المعنى الأول، وهي الحقيقة التي يؤول إليها، فحقائق الأمور وكنهاها لا يعلمها إلا الله ﷻ، وعلى هذا يكون قوله تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ جملة مستأنفة مبتدأ و﴿يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ﴾ خبره .

ومن رأى الوقف على ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ فمراده بالتأويل المعنى الثاني، وهو أن الراسخين في العلم يعلمون ويفهمون ما خوطبوا به بهذا الاعتبار، وإن لم يحيطوا علماً بحقائق الأشياء على كنه ما هي عليه . وعلى هذا فيكون قوله ﴿يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ﴾ حالاً منهم وهذا فيه مدح للراسخين في العلم .

وبعد هذا البيان يتضح لنا أن ما ادعاه القاري من نسبة التفويض لمذهب السلف لا يصح عنهم رحمهم الله تعالى .

* * * * *

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٨٣/٣) .

(٢) انظر: مجموع الفتاوى لابن تيمية (٣٥/٣٧)، والتدمرية (٨٩) وما بعدها، وتفسير ابن كثير (١/٥٢٠-٥٢١)، وشرح الطحاوية لابن أبي العز (١/٢٥٣-٢٥٥)، وتفسير ابن سعد (١/٣٥٧-٣٥٨) .

المطلب الثاني : زعم القاري أن بعض السلف مال إلى تأويل آيات وأحاديث الصفات .

القاري تارة ينسب التأويل لآيات وأحاديث الصفات للسلف كما نص على ذلك في رده على القائلين بوحدة الوجود^(١)، وتارة ينسبه للخلف دون السلف كما نص على ذلك في ضوء المعالي^(٢). فهل القاري متناقض في كلامه حينما ينسب هذا التأويل تارة للسلف وتارة ينفيه عنهم؟ أم أن له مقصد ومغزى يرمى إليه؟!

الجواب: إن للقاري مقصد يريد أن يقرره، وهو أن التأويل عنده تأويلان، تأويل إجمالي وهذا هو الذي ينسبه إلى السلف، وتأويل تفصيلي وهذا الذي ينسبه إلى الخلف .

فالقاري حينما ينسب التأويل لبعض السلف مراده التأويل الإجمالي -الذي هو في الحقيقة مذهب أهل التفويض- فالسلف عند القاري مفوضة لأنهم لا يقولون بظواهر نصوص الصفات على زعمه. فظاهر النصوص عندهم غير مراد - كما زعمه القاري- وكذلك الخلف ظاهر النصوص عندهم غير مراد. فاتفق كل من السلف والخلف على التأويل حيث يرى كل من السلف والخلف أن ظواهر نصوص الصفات غير مراد، إلا أن السلف كان تأويلهم إجمالياً والخلف كان تأويلهم تفصيلياً .

فالقاري حينما ينسب التأويل لبعض السلف مراده التأويل الإجمالي -الذي هو مذهب أهل التفويض- وهذا التفريق بين التأويل الإجمالي والتأويل

(١) انظر: الرد على القائلين بوحدة الوجود (١٠٤) .

(٢) انظر: ضوء المعالي (٥٤) .

التفصيلي ذكره القاري في كتابه جمع الوسائل في شرح الشمائل حيث قال: (وفيها - أي آيات وأحاديث الصفات - المذهبان المشهوران، أن التأويل إجمالاً وهو تنزيه الله تعالى عن ظواهرها وتفويض التفصيل إليه ﷺ ، وهو مذهب أكثر السلف، والتأويل تفصيلاً وهو مختار أكثر الخلق، وفي الحقيقة لا خلاف بين الفريقين فإنهم اتفقوا على التأويل، وإنما اختار السلف عدم التفصيل لأنهم لم يضطروا إليه لقلة أهل البدع والأهواء في زمانهم، وآثر الخلف التفصيل لكثرة أولئك في زمانهم وعدم إقناعهم بالتنزيه الجرد ولذا زل في هذا المقام قدم جماعة من الحنابلة^(١) وغيرهم نسأل الله العافية)^(٢).

وهذا التفريق من القاري بين التأويل التفصيلي والتأويل الإجمالي المنسوب إلى السلف يؤكد ما ذكره العلامة المقبلي بأن مذهب أهل التفويض المنسوب إلى السلف هو في الحقيقة مذهب أهل التأويل .

قال العلامة المقبلي: (المذهب الثالث: من يقول ليس المراد هو ظاهر العبارة بحسب ما يفهم من اللغة لكننا جهلنا المعنى المراد، فتمسك عن الفحص عنه كما أمسك السلف .

وهذا المذهب في الحقيقة هو الأول - أي مذهب أهل التأويل - وإن كان أسلم من الذي قبله باعتبار أنه سهل، فهو ليس بمذهب ثالث، لأن صاحبه إنما سكت عن التعيين، وقد حكم بالتأويل في الجملة فهو متأول لا مسلم)^(٣).

(١) لم تزل قدمهم رحمهم الله بل إنهم ثبتوا على قانون السلف في هذا الباب وهو إجراء الصفات على ظواهرها من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل .

(٢) شرح الشمائل (١/٢٦٤-٢٦٥)، وانظر: المرقاة (١/٢٨٠) (٣/٢٩٩) .

(٣) الأرواح النواضح ذيل العلم الشامخ (٣٩٥) .

إذن فنسبة التأويل الإجمالي للسلف هو كنسبة التفويض للسلف وكلاهما خطأ وقد سبق بيان بطلانه في المسألة الأولى مما أغنى عن إعادته .

* * * * *

المطلب الثالث : بيان الحق من هذه الأقوال التي ذكرها القاري .

الحق هو المذهب الثالث : بأن لا تؤول هذه الصفات عن معانيها اللاتئة بالله ﷻ ولا تفوض، بل إن الله ﷻ متصف بجميع الصفات الثابتة في الكتاب وصحيح السنة على ما يليق بجلاله وعظمته من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل كما قال تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(١).

فالله ﷻ متصف بالسمع والبصر والقدرة والإرادة والعلو والاستواء على العرش والنزول في ثلث الليل الآخر، ومتصف باليد، والساق والأصابع ... إلخ.

فهذه الصفات يجب إثباتها لله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته من غير صرف لها عن ظاهرها، وكذلك يجب إثبات ما تدل عليه من المعاني اللاتئة بالله ﷻ خلافاً لما عليه المفوضة .

قال ابن خزيمة^(٢) - رحمه الله تعالى - : (فنحن وجميع علمائنا من أهل

(١) سورة الشورى، آية (١١) .

(٢) هو أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة بن صالح بن بكر السلمى النيسابوري الشافعي، إمام الأئمة الحافظ الحجة الفقيه، شيخ الإسلام، ولد سنة (٢٢٣هـ). قال عنه الدارقطني: كان ابن خزيمة إماماً ثبُتاً، معدوم النظر. مات سنة (٣١١هـ).

انظر: السير (٣٦٥-٣٨٢) .

الحجاز وقهامة واليمن والعراق والشام ومصر مذهبنا أنا نثبت لله ما أثبتته لنفسه نقر بذلك بألسنتنا ونصدق ذلك بقلوبنا من غير أن نشبه وجه خالقنا بوجه أحد من المخلوقين عز ربنا عن أن يُشبه المخلوقين، وجل ربنا عن مقالته المعطلين وعز أن يكون عدماً كما قال المبطلون، لأن ما لا صفه له عدم، تعالى الله عما يقول الجهميون الذين ينكرون صفات خالقنا الذي وصف بها نفسه في محكم تنزيله على لسان نبيه ﷺ (...) (١).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في باب الأسماء والصفات :

(الأصل في هذا الباب أن يوصف الله بما وصف به نفسه وبما وصف به رسله نفيًا وإثباتًا، فيثبت لله ما أثبتته لنفسه، وينفي عنه ما نفاه عن نفسه وقد علم أن طريقة سلف الأمة وأئمتها إثبات ما أثبتته من الصفات من غير تكييف ولا تمثيل ومن غير تحريف ولا تعطيل، وكذلك ينفون عنه ما نفاه عن نفسه مع ما أثبتته من الصفات من غير إلحاد لا في أسمائه ولا في آياته فإن الله ذم الذين يلحدون في أسمائه وآياته كما قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ۖ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ۚ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٢)، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَحْفَوْنَ عَلَيْنَا ۚ أَفَمَن يُلْقَىٰ فِي النَّارِ خَيْرٌ أَم مَّن يَأْتِي ءَامِنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ۚ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ (٣).

فطريقتهم تتضمن إثبات الأسماء والصفات مع نفي مماثلة المخلوقات إثباتاً بلا تشبيه وتنزيهاً بلا تعطيل كما قال تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ

(١) كتاب التوحيد لابن خزيمة (٢٦/١-٢٧) .

(٢) سورة الأعراف، آية (١٨٠) .

(٣) سورة فصلت، آية (٤٠) .

السَّمِيعُ الْبَصِيرُ»^(١)، ففي قوله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ رد للتشبيه والتمثيل، وقوله ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ رد للإلحاد والتعطيل^(٢).

وهذا الذي نص عليه شيخ الإسلام ابن تيمية ومن قبله أئمة الهدى هو الحق الذي يجب اعتقاده في باب الأسماء والصفات، وهو إثبات ما أثبتته الله لنفسه أو أثبتته له رسوله ﷺ، ونفي ما نفاه الله عن نفسه أو نفاه عنه رسوله ﷺ إثباتاً بلا تمثيل وتنزيهاً بلا تعطيل.

(أما الزائغون عن هذا الحق الذي يجب اعتقاده في باب الأسماء والصفات فهم على قسمين: ممثلة ومعطلة، وكل منهم غلا في جانب وقصّر في جانب.

فالممثلة غلوا في جانب الإثبات وقصروا في جانب النفي، والمعطلة غلوا في جانب النفي، وقصروا في جانب الإثبات، فخرج كل منهم عن الاعتدال في الجانبين، فالممثلة أثبتوا لله الصفات على وجه تماثل صفات المخلوقين. (وتصور هذا القول يكفي في رده وبطلانه)

أما المعطلة فهم الذين أنكروا ما سمي الله تعالى ووصف به نفسه إنكاراً كلياً أو جزئياً وحرفوا من أجل ذلك نصوص الكتاب والسنة فهم محرفون للنصوص معطلون للصفات وقد انقسم هؤلاء إلى أربع طوائف^(٣):

(١) سورة الشورى، آية (١١).

(٢) تحقيق الإثبات للأسماء والصفات وحقيقة الجمع بين القدر والشرع (٦-٨) تحقيق السعوي.

(٣) انظر في بيان أقوال هذه الطوائف والرد عليهم : كتاب التدمرية لشيخ الإسلام ابن تيمية .

الطائفة الأولى: الأشاعرة ومن ضاهاهم من الماتريدية وغيرهم .

الطائفة الثانية: المعتزلة ومن تبعهم من أهل الكلام وغيرهم .

الطائفة الثالثة: غلاة الجهمية والقرامطة والباطنية ومن تبعهم .

الطائفة الرابعة: غلاة الغلاة من الفلاسفة والجهمية والقرامطة والباطنية وغيرهم ... (١) .

يجدر بي في هذا المقام أن أذكر الركائز التي قام عليها معتقد أهل السنة والجماعة في باب الصفات .

ارتكز معتقد أهل السنة والجماعة - في باب الصفات - على ثلاث أسس رئيسة وكل واحد منها قد دل عليه كتاب الله ﷻ، وهذه الأسس هي (٢) :

الأساس الأول: الإيمان بما وردت به نصوص الكتاب والسنة الصحيحة من أسماء الله وصفاته إثباتاً ونفياً .

فأهل السنة والجماعة يثبتون ما أثبتته الله لنفسه أو أثبتته له رسوله ﷺ وينفون ما نفاه الله عن نفسه أو نفاه عنه رسوله ﷺ من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل، وقد سبق نقل كلام بعض أئمة السنة في ذلك .

وكلام أئمة السنة في الإثبات يرتكز على قاعدتين عظيمتين ذكرهما فارس المعقول والمنقول حقاً شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله .

(١) انظر: تقریب التدمرية لشيخنا ابن عثيمين (٢٢-٣٦) .

(٢) انظر: الأسماء والصفات للعلامة محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله (٦، ٤٨)، والصفات الإلهية في الكتاب والسنة لشيخ محمد بن أمان الجامي رحمه الله (٦٥)، ومعتقد أهل السنة والجماعة في توحيد الأسماء والصفات للتميمي (٨٧) .

القاعدة الأولى : القول في بعض الصفات كالقول في بعض ^(١).

(فمن يقر بأن الله حي ب حياة، عليم بعلم، قدير بقدره، سميع بسمع، بصير ببصر، متكلم بكلام، مريد بإرادة، ويجعل ذلك كله حقيقة، وينازع في محبته ورضاه، وغضبه، وكراهيته، ونحو ذلك، فيجعل ذلك مجازاً ويفسره، إما بالإرادة وإما ببعض المخلوقات من النعم والعقوبات) ^(٢).

فيقال له: لا فرق بين ما نفите وما أثبتته، بل القول في أحدهما كالقول في الآخر.

وتتضح هذه القاعدة بمثال: وهو إذا كان المخاطب يثبت لله تعالى حقيقة الإرادة وينفي حقيقة الغضب ويفسره، إما بإرادة الانتقام، وإما بالانتقام نفسه.

فيقال له: لا فرق بين ما أثبتته من حقيقة الإرادة وما نفите من حقيقة الغضب فإن إثبات حقيقة الغضب يستلزم التمثيل، وإثبات حقيقة الإرادة يستلزمه أيضاً، لأن القول في أحدهما كالقول في الآخر.

وعلى هذا يلزمك إثبات الجميع، أو نفي الجميع، فإن قال: الإرادة التي أثبتتها لا تستلزم التمثيل لأنني أعني بها إرادة تليق بالله ﷻ لا تماثل إرادة المخلوق.

قيل له: فأثبت لله غضباً يليق به ولا يماثل غضب المخلوق .

فإن قال: الغضب غليان دم القلب لطالب الانتقام وهذا لا يليق بالله تعالى.

(١) التدمرية لشيخ الإسلام ابن تيمية تحقيق السعدي (٣١)، والفتاوى (١٧/٣) .

(٢) التدمرية لابن تيمية (٣١) .

قيل له: والإرادة ميل النفس إلى جلب منفعة أو دفع مضرة وهذا لا يليق بالله ﷻ .

فإن قال: هذه إرادة المخلوق، وأما إرادة الله فتليق به .

قيل له: والغضب بالمعنى الذي قلت غضب المخلوق، وأما غضب الله فيليق به، وهكذا القول في جميع الصفات التي نفاها يقال له فيها ما يقول هو فيما أثبتته (١) .

وبهذه القاعدة نرد على الأشاعرة والماتريدية الذين أثبتوا بعض الصفات ونفوا أكثرها .

القاعدة الثانية : القول في الصفات كالقول في الذات (٢) .

فمن أثبت لله ﷻ ذاتاً لا تماثل ذوات المخلوقين لزمه أن يثبت له صفات لا تماثل صفات المخلوقين، لأن القول في الصفات كالقول في الذات. وبهذه القاعدة نرد على أهل التمثيل وأهل التعطيل من المعتزلة ونحوهم.

الأساس الثاني :

تنزيه الله تعالى عن أن يماثل شيء من صفاته، شيئاً من صفات المخلوقين (٣)، وهذا الأساس يدل عليه قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ

(١) تقريب التدمرية (٣٩-٤٠) .

(٢) التدمرية (٤٣)، والفتاوى (٢٥/٣) .

(٣) انظر: التدمرية لابن تيمية (٨)، والفتاوى (٣/٤-٤)، وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز (٦٩/١)، والأسماء والصفات نقلاً وعقلاً للشنقيطي ومعتقد أهل السنة والجماعة في توحيد الأسماء والصفات للتميمي (٨٧، ١٠٧) .

شَيْءٌ^(١)، وقوله: ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ^(٢)﴾، وقوله: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى^(٣)﴾، وقوله: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا^(٤)﴾، ونحو ذلك من الآيات الدالة على تنزيه الرب ﷻ عن مماثلة خلقه .

والتنزيه عند السلف مبني على أصول هي :

(أ) تنزيه الله تعالى عن النقائص والعيوب مع إثبات الصفات الواردة في الكتاب وصحيح السنة إثباتاً بلا تمثيل وتنزيهاً بلا تعطيل على حد قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ^(٥)﴾، فينزه الله عن كل ما يوجب النقص أو العيب سواء أكان متصلاً كالموت والعجز والسنة والنوم والنسيان ونحو ذلك، أو كان منفصلاً كالشريك والظهير والشفيع بدون إذنه والولد والوالد والكفو والند ونحو ذلك^(٦).

(ب) التفصيل في الإثبات والإجمال في النفي^(٧).

فثبت لله تعالى جميع ما أثبتته الله لنفسه أو أثبتته له رسوله ﷺ بالتفصيل من غير تكييف ولا تمثيل ولا تعطيل لأن الله تعالى أعلم بنفسه، ثم رسوله ﷺ أعلم الناس بالله وأفصح الخلق في بيان العلم والتعريف والدلالة والإرشاد،

(١) سورة الشورى، آية (١١) .

(٢) سورة النحل، آية (٧٤) .

(٣) سورة النحل، آية (٦٠) .

(٤) سورة مريم، آية (٦٥) .

(٥) سورة الشورى، آية (١١) .

(٦) انظر: التوضيح المبين لتوحيد الأنبياء والمرسلين للعلامة ابن سعدي (١٤-٢٣)، وشرح

العقيدة التوحيدية للهراس (٥٩-٥٥/٢) .

(٧) التدمرية (٨-١٦)، والفتاوى لابن تيمية (٣-٤/٧) .

وأما النفي فهو مجمل فننفي عن الله ﷻ كل نقص وعيب قال تعالى:
﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(١)، ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾^(٢).

والمراد بالنفي المجمل هو الذي لا يُتعرض فيه لنفي عيوب ونقائص معينة
كقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(٣)، هذا نفي مجمل لأنه نفي للمماثلة في
جميع الصفات فلم يقل جل وعلا ليس كمثل شيء في سمعه أو في علمه أو في
قدرته ونحو ذلك، بل أجمل في النفي ولم يفصل .

وهذه القاعدة - أعني التفصيل في الإثبات والإجمال في النفي - إنما هي في
الغالب وإلا فقد يرد في النصوص الإثبات المجمل والنفي المفصل .

فمثال الأول : قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾^(٤)،
﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٥).

ومثال الثاني : قوله تعالى: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾^(٦)، ﴿وَلَا يَظَلُمُ رَبُّكَ
أَحَدًا﴾^(٧).

ولكن قد يُقال إن هذه الأمثلة من الإثبات المفصل، لأن النفي إذا ورد في
القرآن فإنما يراد به كمال الضد - كما سوف يتضح في الأصل الثالث بمشيئة الله -

(١) سورة الشورى، آية (١١) .

(٢) سورة الإخلاص، آية (٤) .

(٣) سورة الشورى، آية (١١) .

(٤) سورة الأعراف، آية (١٨٠) .

(٥) سورة الفاتحة، آية (٢) .

(٦) سورة الإخلاص، آية (٣) .

(٧) سورة الكهف، آية (٤٩) .

وعلى هذا فتكون الآيات التي ورد فيها النفي المفصل محمولة على الإثبات المفصل لأن المراد بالنفي إثبات كمال الضد، وكمال الضد في قوله تعالى: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾^(١) هو صفة الغنى التام، فلكمال أحديته وكمال صمديته لم يلد ولم يولد، وهذا من الإثبات المفصل، وهكذا في بقية الآيات التي فيها تفصيل، فليس المراد بها تفصيل النفي وإنما المراد به إثبات كمال الضد .

(ج) أن الله لا يوصف بالنفي المحض^(٢) .

إن المعتبر في النفي ثبوت كمال الضد، لأن مجرد النفي دون إثبات الكمال لا مدح فيه بل هو إساءة أدب مع الله جل وعلا. فالله ﷻ لا يوصف بالنفي المحض وذلك للأمور الآتية :

الأول : أن النفي المحض عدم محض، والعدم ليس بشيء فضلاً عن أن يكون كمالاً^(٣) .

الثاني : أن نفي الشيء عن الشيء قد يكون لعدم قابليته له لا لكمالـه الذي أوجب أن ينتفي عنه^(٤)، مثل قولنا: الجدار لا يظلم .

الثالث : أن النفي قد يكون للعجز عن هذا المنفي فيكون النفي حينئذٍ نقصاً^(٥)، ولهذا يقول الإمام ابن أبي العز^(٦) - رحمه الله - موضحاً منهج السلف

(١) سورة الإخلاص، آية (٣) .

(٢) انظر: التدمرية (٥٧) .

(٣) المصدر السابق (٥٧) .

(٤) انظر: القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى لشيخنا ابن عثيمين (٢٣) .

(٥) المصدر السابق .

(٦) هو العلامة صدر الدين محمد بن علاء الدين علي بن محمد بن محمد بن أبي العز الحنفي

في التنزيه ويرد على طريقة أهل الكلام المذموم (... وكذلك كل نفي يأتي في صفات الله تعالى في الكتاب والسنة إنما هو لثبوت كمالٍ ضده كقوله تعالى: ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾^(١) لكمال عدله، ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾^(٢) لكمال علمه، ﴿وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾^(٣) لكمال قدرته، ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾^(٤) لكمال حياته وقيوميته، ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾^(٥) لكمال جلاله وعظمته وكبريائه، وإلا فالنفي الصَّرف لا مدح فيه، ألا يُرى أن قول الشاعر:

قبيلة لا يغدرون بدمّة ولا يظلمون الناس حبة خردل

لما اقترن بنفي الغدر والظلم عنهم ما ذكره قبل هذا البيت وبعده وتصغيرهم بقوله "قبيلة" علم أن المراد عجزهم وضعفهم لا كمال قدرتهم.

وقول الآخر :

لكن قومي وإن كانوا ذوي عددٍ

ليسوا من الشر في شيء وإن هانا^(٦)

﴿﴾

الصالحی، ولد سنة (٧٣١هـ)، واشتغل بالعلم فمهر ودرس، وأفتى. مات سنة (٧٩٢هـ).

انظر: شذرات الذهب (٥٥٧/٨)، ومقدمة المحقق على شرح ابن أبي العز لأرنأوط

(٦٧/١) وما بعدها.

(١) سورة الكهف، آية (٤٩) .

(٢) سورة سبأ، آية (٣) .

(٣) سورة ق، آية (٣٨) .

(٤) سورة البقرة، آية (٢٥٥) .

(٥) سورة الأنعام، آية (١٠٣) .

(٦) انظر: خزانة الأدب (٤٤٦/٧)، وشرح أبيات مغني اللبيب (٨٧/١) .

لما اقترن بنفي الشر عنهم ما يرد على ذمهم علم أن المراد عجزهم وضعفهم أيضاً، ولهذا يأتي الإثبات للصفات في كتاب الله مفصلاً والنفي مجملاً عكس طريقة أهل الكلام المذموم فإنهم يأتون بالنفي المفصل والإثبات المجمل ... (١).

الأساس الثالث :

قطع الطمع عن إدراك كيفية اتصاف الله بصفاته (٢) (عدم إدراك الكيفية).

إن إدراك حقيقة كيفية الصفات مستحيل، لأن الله تعالى قال ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا تُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ (٣).

قال شيخنا ابن عثيمين رحمه الله تعالى: نفى الإحاطة بالله علماً شاملاً للإحاطة بذاته وصفاته فلا يعلم حقيقة ذاته وكنهها إلا هو وكذلك صفاته . أهـ

وقال الشنقيطي رحمه الله تعالى: (قوله ﴿تُحِيطُونَ بِهِ﴾ فعل مضارع، والفعل الصناعي الذي يسمى بالفعل المضارع وفعل الأمر والفعل الماضي ينحل عند النحويين عن مصدر وزمن كما قال ابن مالك في الخلاصة.

(١) شرح الطحاوية لابن أبي العز (٦٨/١-٦٩) .

(٢) الأسماء والصفات نقلاً وعقلاً للشنقيطي رحمه الله (٤٤) وما بعدها.

وانظر: القواعد المثلى (٢٧)، ومعتقد أهل السنة والجماعة في توحيد الأسماء والصفات للتميمي (١٢٩) وما بعدها .

(٣) سورة طه، آية (١١٠) .

المصدر اسم ما سوى الزمان من مدلولي الفعل كأمن من أمن
وقد قرر علماء البلاغة من مبحث الاستعارة التبعية أنه ينحل عن مصدر
وزمن ونسبه، فالمصدر كامن في مفهومه إجماعاً فيحيطون في مفهومها
"الإحاطة" فيتسلط النفي على المصدر الكامن في الفعل فيكون معه كالنكرة
المبنية على الفتح فيصير المعنى لا إحاطة للعلم البشري برب السموات والأرض
فينفي جنس أنواع الإحاطة عن كیفيتها فالإحاطة المسندة للعلم منفية عن
رب العالمين (١).

فإدراك حقيقة كيفية الصفات لا علم لنا به لأنه جل وعلا لم يخبرنا
بذلك بل أخبرنا بصفاته ولم يخبرنا عن كيفية صفاته، ولم يتعبدنا بذلك ولا
أراد منا، فالصفات تثبتها الله ﷻ لورود النصوص بها، فالله جل جلاله أراد أن
يعرف عبادته بنفسه وبما له من صفات الجلال والكمال، فجاءت النصوص تبين
ذلك. فنحن نثبت ما جاءت به النصوص ونفهم المعاني، ولكن كيفية هذه
الصفات لا يعلمها إلا الله - جل وعلا - فلا يجوز أن نكيفها كما أنه لا يجوز
أن نشبهها بصفات أحد من خلقه كما قال تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ
السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (٢)، وقال تعالى ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ
وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولاً﴾ (٣).

* * * * *

(١) الأسماء والصفات نقلاً وعقلاً للشنقيطي (٤٤-٤٥).

(٢) سورة الشورى، آية (١١).

(٣) سورة الإسراء، آية (٣٦).

المبحث الثاني:

مجمال كلام القاري في نصوص الصفات.

القاري مضطرب في باب الصفات، فتارة يذكر مذهب أهل التأويل من الماتريدية ونحوهم وينتصر لهم، بل وينتسب إلى الماتريدية، ويزعم كما زعم أهل التأويل من قبله أن حمل نصوص الصفات على ما تداولته العرب يوقع الناس في التجسيم والتشبيه .

وتارة يذكر مذهب أهل التفويض ويزعم أنه مذهب السلف.

وتارة يذكر مذهب السلف الحق، وينتصر له، بل ويذكر ردود أهل السنة على من ينكر الصفات، ويدافع عن أعلامهم - كشيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية رحمهما الله - الذين لهم قدم صدق في بيان عقيدة التوحيد .

وهذا الاضطراب الذي وقع فيه القاري ليس في كتاب متقدم، وآخر متأخر.

لا.. لأن الأمر لو كان كذلك لأخذنا كلامه المتأخر دون المتقدم.

ولكن هذا الاضطراب الذي وقع فيه القاري يكون أحياناً في الكتاب الواحد، ولا يكون بين ما قرره في كلامه السابق وكلامه اللاحق إلا صفحات.

وهذا إن دل على شيء فإنما يدل على أن القاري ينقل عن غيره من غير تمحيص، وإليك البيان على ذلك من كلام القاري .

أ (نسبته نفسه إلى علماء الماتريدية .

قال القاري: (فالصفات الأزلية عندنا ثمانية لا كما زعم الأشعري من أن الصفات الفعلية إضافات، ولا كما تفرد به بعض علماء ما وراء النهر بكون كل من الصفات الفعلية صفة حقيقية أزلية فإن فيه تكثير القدماء جداً، وإن لم تكن متغايرة فالأولى أن يقال إن مرجع الكل إلى التكوين ...) (١).

القاري تارة ينسب نفسه إلى الماتريدية فيعبر بقوله (عندنا) ويعني بذلك عند الماتريدية، كما في هذا النص الذي بين أيدينا، وتارة يقول (أصحابنا الماتريدية) (٢)، وتارة يقول (مذهب أئمتنا الحنفية) (٣).

ففي هذا النص الذي بين أيدينا نجد القاري ينسب نفسه إلى الماتريدية الذين لا يثبتون إلا ثمان صفات ويرجعون الصفات الفعلية إلى صفة التكوين. وسوف يأتي بمشيئة الله بيان رأيهم في الصفات الفعلية في مبحث مستقل .

ب (ذكره لمذهب أهل التفويض وزعمه بأنه مذهب السلف .

سبق في المطلب الأول من المبحث الأول أن القاري زعم أن مذهب السلف التفويض واعتبر هذا منقبة من مناقب السلف، ولهذا يقول: (فالتفويض إلى الله والاعتقاد بحقيقة مراد الله من غير أن يعرف مراده من كمال العبودية في العبد ولذا اختاره السلف، والتعرض إلى تفسير المتشابهات وتأويلها كما اختاره الخلف غير جازمين بأنه مراده سبحانه عبادة في العبد، إلا أن العبودية أقوى من

(١) شرح الفقه الأكبر (٤٣)، وشرح ضوء المعالي (٣٦) .

(٢) شرح الفقه الأكبر (٧٠) .

(٣) شرح ضوء المعالي (٤٢) .

العبادة، لأن العبودية هي الرضا بما يفعل الرب، والعبادة هي فعل ما يرضي به الرب، والرضا فوق العمل ... (١).

فكلامه هنا يفهم منه أنه يرجح مذهب التفويض الذي نسبه إلى السلف وقد تقدم بيان بطلان هذه النسبة .

ج) ذكره لمذهب السلف وانتصاره له .

تعرض القاري لتشنيع شيخه الهيثمي على شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية حيث رماه الهيثمي بأبشع التهم من التجسيم ونحو ذلك، فدافع عنهما القاري، ورد على شيخه، وقرر ما قرراه في باب الصفات، بل إن القاري عد الشيخين من أئمة السنة الذابين عن دين الله تعالى، ثم حقق أن عقيدة شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية هي بعينها عقيدة الإمام أبي حنيفة. وإليك نص عبارته.

قال القاري: (قال ابن القيم عن شيخه ابن تيمية: إنه ذكر شيئاً بديعاً وهو أنه ﷺ لما رأى ربه واضعاً^(٢) يده بين كتفيه أكرم ذلك الموضع بالعذبة. قال العراقي: لم نجد لذلك أصلاً. قال ابن حجر: بل هذا من قبـح رأيهما وضلالهما إذ هو مبني على ما ذهبوا إليه وأطالا في الاستدلال له والخط على أهل السنة في نفهم له وهو إثبات الجهة والجسمية لله تعالى، ولهما في هذا المقام من القبائح وسوء الاعتقاد ما تصم عنه الآذان ويقضي عليه بالزور

(١) ضوء المعالي (٥٥) .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (٢٤٣/٥) من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه ، وصححه الأرناؤوط انظر: زاد المعاد لابن قيم الجوزية (١/١٣٦)، وهذا الحديث شرحه ابن رجب الحنبلي في جزء سماه (اختيار الأولى في شرح حديث اختصام الملاء الأعلى).

والبهتان قبحهما الله، وقبح من قال بقولهما، والإمام أحمد وأجلاء مذهبه مبرؤن عن هذه الوصمة القبيحة كيف وهي كفر عند كثيرين .

أقول -القاري- صاهما^(١) الله من هذه السمة الشنيعة والنسبة الفظيعة ومن طالع شرح منازل السائرين^(٢) تبين له أنهما كانا من أكابر أهل السنة والجماعة ومن أولياء هذه الأمة، ومما ذكره في الشرح المذكور قوله على ما نصه، وهذا الكلام من شيخ الإسلام -يعني الشيخ عبدالله الأنصاري الحنبلي- قدس الله سره الحلبي- تبين مرتبته من السنة ومقداره في العلم وأنه برئ مما رماه به أعداؤه الجهمية من التشبيه والتمثيل على عادتهم في رمي أهل الحديث والسنة بذلك كرمي الرافضة لهم بأنهم نواصب، والناصبية بأنهم روافض، والمعتزلة بأنه نوائب حشوية، وذلك ميراث من أعداء رسول الله ﷺ في رميهم، ورمى أصحابه بأنه صباة قد ابتدعوا ديناً محدثاً، وهذا الميراث لأهل الحديث والسنة من نبههم بتلقيب أهل الباطل لهم بالألقاب المذمومة، وقدس الله روح الشافعي حيث يقول وقد نسب إلى الرفض:

إن كان رفضاً حب آل محمد فليشهد الثقلان أني رافضي

ورضي الله عن شيخنا أبي عبدالله بن تيمية حيث يقول:

إن كان نصيباً حب محمد فليشهد الثقلان أني ناصبي

وعفا الله عن الثالث^(٣) حيث يقول:

(١) يعني به الشيخين ابن تيمية وابن قيم الجوزية رحمهما الله .

(٢) يعني مدارج السالكين لابن قيم الجوزية .

(٣) يقصد به نفسه وهو العلامة ابن قيم الجوزية. وهذان البيتان ظن الباحث شمس الأفغاني رحمه الله تعالى أنهما من كلام القاري، وليس الأمر كذلك، بل لا زال الكلام موصولاً
=

فإن كان تجسيمياً ثبوت صفاته وتنزيها عن كل تأويل مفتر
فإني بحمد الله ربي محسبهم هلموا شهوداً واملأوا كل محضر^(١).

ثم ذكر - يقصد به ابن قيم الجوزية - في الشرح المذكور ما يدل على براءته من التشنيع المسطور وهو (أن حفظ حرمة نصوص الأسماء والصفات بإجراء أخبارها على ظواهرها وهو اعتقاد مفهومها المتبادر إلى إفهام العامة ولا نعني بالعامة الجهال بل عامة الأمة كما قال مالك رحمه الله. وقد سئل عن قوله ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(٢) كيف استوى فأطرق مالك حتى علاه الرخصاء ثم قال: الاستواء معلوم والكيف غير معقول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة^(٣).

وفرق بين المعنى المعلوم من هذه اللفظة وبين الكيف الذي لا يعقله البشر، وهذا الجواب من مالك رحمه الله شاف عام في جميع مسائل الصفات من السمع والبصر والعلم والحياة والقدرة والإرادة والنزول والغضب والرحمة والضحك فمعانيها كلها معلومة وأما كيفياتها فغير معقولة إذ تعقل الكيف فرع العلم بكيفية الذات وكنهها فإذا كان ذلك غير معلوم فكيف تعقل لهم كيفية الصفات، والعصمة من هذا الباب أن يوصف الله بما وصف به نفسه

== ح ==

لابن قيم الجوزية. انظر: الماتريدية وموقفهم من الأسماء والصفات للشمس الأفغاني رحمه الله (٤٩٥/١).

(١) انظر: مدارج السالكين (٨٦/٢-٨٧).

(٢) سورة طه، آية (٥).

(٣) سبق تخريجه (٣٧٨).

وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل بل
يثبت له الأسماء والصفات وينفي عنه مشابهة المخلوقات فيكون إثباتك منزهاً
عن التشبيه ونفيك منزهاً عن التعطيل، فمن نفى حقيقة الاستواء فهو معطل
ومن شبهه باستواء المخلوق على المخلوق فهو ممثل ومن قال هو استواء ليس
كمثله شيء فهو الموحد المنزه^(١).

انتهى كلامه وتبين مرامه وظهر أن معتقده موافق لأهل الحق من السلف
وجمهور الخلف، فالطعن الشنيع والتقيح الفظيع غير موجه عليه ولا متوجه إليه
فإن كلامه بعينه مطابق لما قاله الإمام الأعظم والمجتهد الأقدم في فقهه الأكبر
ما نصه (وله تعالى يد ووجه ونفس فما ذكره الله تعالى في القرآن من ذكر
اليد والوجه والنفس فهو له صفات بلا كيف ولا يقال إن يده قدرته أو نعمته
فإن فيه إبطال الصفة ... ، فإذا انتفى عنه التجسيم فالمعنى البديع الذي ذكره
في الحديث الكريم له وجه ظاهر وتوجيه باهر ...)^(٢).

فالقاري هنا نجده يدافع عن إمامين من أئمة السنة - وهما شيخ الإسلام
ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية - بل ويقرر ما قرراه في هذا الباب وهو أن
يوصف الله ﷻ بما وصف به نفسه وبما وصف به رسوله ﷺ من غير تحريف ولا
تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل على حد قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(٣)
وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ^(٣)، بل وحقق أن عقيدة الشيخين موافقة لأهل الحق
من السلف، وأن كلام الشيخين هو بعينه مطابق لما قرره الإمام الأعظم في

(١) انظر: مدارج السالكين (٢/٨٤-٨٥).

(٢) جمع الوسائل (١/٢٠٧-٢٠٩)، والمرقاة (٨/٢٥١-٢٥٢).

(٣) سورة الشورى، آية (١١).

باب الصفات حيث قال الإمام (وله يد ووجه ونفس ...) .

وليت القاري ثبت على هذا المعتقد الذي قرره من كلام ابن قيم الجوزية رحمه الله الذي هو بعينه عقيدة سلف هذه الأمة، ولكن نجد القاري بعد هذا الكلام النفيس الذي هو زبدة كلام السلف في باب الصفات - يقرر خلافه ويزعم أنه لو حمل ما في القرآن العظيم على ما تداولته العرب فيما بينهم من اليد والعين والاستواء وغيرها لوقع جميع الناس في فساد الاعتقاد من التجسيم والتشبيه وإثبات الجهة وغير ذلك مما ينزه عنه رب العالمين، وهذه الشبه التي رد بها القاري نصوص الصفات هي بعينها شبهة الجهمية، وإليك نص عبارته.

قال القاري :

(قلت لو حمل ما في القرآن العظيم على ما تداولته العرب فيما بينهم من اليد والعين والاستواء وغيرها لوقع جميع الناس في فساد الاعتقاد من التجسيم والتشبيه وإثبات الجهة وغير ذلك مما ينزه عنه رب العالمين، فالمخلص من مثل هذا في الآية والحديث أحد أمرين، إما التفويض والتسليم كما هو طريق أكثر السلف، أو التأويل اللائق بالمقام دفعا لتوهم فهوم العوام كما هو سبيل غالب الخلف، والثاني أضبط وأحكم، والأول أحوط وأسلم والله سبحانه أعلم)^(١).

فهذا مثال واحد لاضطراب القاري في كتاب واحد وهو جمع الوسائل في شرح الشمائل وليس بين كلامه المتقدم الذي فيه يقرر عقيدة السلف الصالح

(١) شرح الشمائل (٢/٢٥)، وانظر (١/٢٦٤-٢٦٥) من شرحه على الشمائل .

وكلامه المتأخر الذي يقرر فيه عقيدة الخلف إلا صفحات .

ففي النص الأول -الذي دافع فيه عن الشيخين- يوافق القاري ويقرر ما قرره ابن قيم الجوزية على أن العصمة في باب الصفات أن يوصف الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله ﷺ من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل، وأن حرمة نصوص الأسماء والصفات بأن تجرى على ظواهرها واعتقاد مضمونها المتبادر إلى أفهام عامة الأمة.

وفي هذا النص الثاني -الذي يقرر فيه عقيدة الخلف- يخالف القاري ابن قيم الجوزية في تقريره السابق لعقيدة السلف في باب الصفات .

بل ويزعم القاري بأنه لو حمل ما في القرآن العظيم على ما تداولته العرب فيما بينهم من اليد والعين ... إلخ لوقع الناس في فساد الاعتقاد، وهذا الكلام من القاري غريب وعجيب وهو قدح في القرآن لأن هذا الكلام يتضمن أن القرآن الذي نزل بلغة العرب والذي أنزله الله لهداية الناس وأمر العباد بتدبره وتعقله. يوصل إلى فساد الاعتقاد والتجسيم.

وهذا معلوم بطلانه، لأن تدبر القرآن الذي نزل بلغة العرب وفهمه وتعقله يوصل إلى الهدى وإلى الرشاد وإلى الطريق المستقيم -سيما فيما يتعلق بأسماء الله وصفاته فهو لا يوصل إلى فساد الاعتقاد كما زعم القاري- ذلك لأن الله ﷻ أنزل هذا القرآن بلغة العرب وأمر بتدبره وتعقله قال تعالى: ﴿ كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾^(١)، وقال: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾^(٢)، إلى غير ذلك من الآيات التي

(١) سورة ص، آية (٢٩) .

(٢) سورة يوسف، آية (٢) .

تحت العباد على تدبر هذا القرآن وتعقله وفهمه.

والنصوص التي تدل على اضطراب القاري في هذا الباب كثيرة، ولعل فيما ذكرت كفاية^(١) وسوف يأتي -بمشيئة الله- زيادة بيان في الصفات التفصيلية.

* * * * *

(١) انظر على سبيل المثال رده على القائلين بوحدة الوجود (٢٣) فقد أول حديث الجارية الذي فيه إثبات صفة العلو ثم بعده بصفحات يذم التأويل ويقول إنه هو الذي أفسد الدين والدنيا (٤٦)، وقارن بينه كلامه في المرقاة (٢٥١/٨-٢٥٢) و(٤٥٩/٩، ٤٦١-٤٦٢)، وقارن بين ما ذكره في شرحه على الفقه الأكبر (٧٠-٧٢)، وتتميم المقاصد الملحق بشرح على الفقه الأكبر (١٩٦-٢٠٠).

المبحث الثالث : تقسيم الصفات عند القاري .

يقسم القاري الصفات إلى قسمين : ذاتية وفعلية .

قال القاري في شرحه ضوء المعالي :

(... أطلق الناظم صفات الله، فشملت صفات الذات وصفات الأفعال)^(١) .

وقال أيضاً في شرحه على الفقه الأكبر :

(... منعوتاً - أي الله جل جلاله - بأسمائه "وصفاته الذاتية" كالعلم والحياة والكلام وهي قديمة بالاتفاق "والفعلية" أي موصوفاً بصفاته الفعلية كالخلق والرزق ونحوها، فمذهب الماتريدية أنها قديمة، ومذهب الأشاعرة أنها حادثه، والنزاع لفظي عند أرباب التدقيق ...)^(٢) .

وقال أيضاً : (فالصفات الأزلية عندنا ثمانية لا كما زعم الأشعري من أن الصفات الفعلية إضافات، ولا كما تفرد به بعض علماء ما وراء النهر بكون كل من الصفات الفعلية صفة حقيقية أزلية فإن فيه تكثير القدماء جداً ... فالأولى أن يقال: إن مرجع الكل إلى التكوين فإنه إن تعلق بالحياة يسمى إحياء ...)^(٣) .

يتبين لنا من كلام القاري السابق أنه تضمن ثلاث مسائل : -

(١) ضوء المعالي (٤٠) .

(٢) شرح الفقه الأكبر (٣٣) .

(٣) شرح الفقه الأكبر (٤٣)، وانظر: ضوء المعالي (٤٢) .

المسألة الأولى : تقسيم الصفات إلى ذاتية وفعلية .

المسألة الثانية : حصر القاري الصفات الذاتية في ثمان صفات .

المسألة الثالثة : جعله الصفات الفعلية ليست صفات لله تعالى على

الحقيقة، بل جعلها داخله تحت صفة التكوين .

وسأورد هذه المسائل في مطالب وسيكون مناقشته - بمشيئة الله - من

خلالها .

* * * * *

المطلب الأول : تقسيم الصفات إلى ذاتية وفعلية .

قسم القاري نصوص الصفات إلى ذاتية وفعلية وهذا التقسيم قال به بعض أئمة أهل السنة .

(فالصفات الذاتية: هي التي لا تنفك عن الرب جل وعلا بحال فهي ملازمة لذاته ﷻ ولا تعلق لها بالمشيئة والاختيار كالغنى والقدرة والعلو والرحمة والسمع والبصر ونحو ذلك من الصفات التي هي من لوازم ذاته .

والصفات الفعلية: هي كل صفة تعلق بمشيئته وإرادته ويعبر عنها بالأفعال الاختيارية كالاستواء والمحيء والنزول ونحو ذلك .

وقد تكون الصفة ذاتية فعلية باعتبار وذلك مثل صفة الكلام فهي صفة ذاتية باعتبار الأصل إذ أنه جل وعلا لم يزل ولا يزال متكلماً، وصفة فعلية باعتبار آحاد الكلام لتعلقه بمشيئته واختياره فالله جل وعلا يتكلم متى شاء بما

شاء وكيف شاء) ^(١).

فهذا التقسيم الذي ذكره القاري ومن قبله بعض أئمة أهل السنة تقسيم صحيح وهو مبني على الاستقراء، والتتبع لنصوص الصفات الواردة في الكتاب والسنة .

وهو كالحال تماماً في تقسيم التوحيد إلى ثلاثة أقسام، وكالحال تماماً في استقراء كلام العرب، وأنه لا يخرج عن ثلاثة أشياء: فعل، واسم، وحرف. فهذا التقسيم صحيح ولا إشكال فيه . والله أعلم .

* * * * *

المطلب الثاني: حصر القاري الصفات الذاتية في ثمان صفات.

حصر القاري الصفات الذاتية في ثمان صفات، وهي: العلم، والحياة، والقدرة، والإرادة، والسمع، والبصر، والكلام، والتكوين .

ولهذا يقول: (فالصفات الأزلية عندنا ثمانية لا كما زعم الأشعري...) ^(٢).

وهذا الحصر الذي ذكره القاري هو ما عليه الماتريدية ^(٣).

وهو حصر ترده نصوص الكتاب والسنة، فصفات الله جل وعلا لا

(١) انظر: التنبيهات السننية للشيخ عبدالعزيز الرشيد (٢٠)، والفتاوى لابن تيمية

(٢١٧/٦-٢٤٤)، (٢٦٨/٦-٢٧٢)، (٩٩/٥)، واجتماع الجيوش الإسلامية لابن قيم

الجوزية (٣٠٠-٣٠١) .

(٢) شرح الفقه الأكبر (٤٣). وانظر: شرح ضوء المعالي (٤٢) .

(٣) انظر: الماتريدية وموقفهم من الأسماء والصفات لشمس الأفغاني (٤٣٠/٢) وما بعدها .

يُعدها العاد، ولا يحصيها إلا رب العباد. ولهذا جاء في الحديث " لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك " (١).

وذكره بأسمائه وصفاته من الثناء عليه، فدل ذلك على أن أسماء الله وصفاته لا حصر لها .

ولعلي هنا أذكر بعض النصوص الدالة على أن الصفات الأزلية أكثر مما ذكره القاري. فمن تلك النصوص الدالة على الصفات الذاتية الأزلية .

١ (صفة العزة :

قال تعالى: ﴿ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ (٢)، ﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣)، ﴿ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٤).

٢ (صفة العلو :

قال تعالى: ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ (٥)، وقوله تعالى: ﴿ يٰٓيَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ قُمْ وَرَافِعُكَ إِلَىَّ ﴾ (٦)، وقوله تعالى: ﴿ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴾ (٧).

(١) يأتي تخرجه قريباً بمشيئة الله تعالى .

(٢) سورة فاطر، آية (١٠) .

(٣) سورة المنافقون، آية (٨) .

(٤) سورة ص، آية (٨٢) .

(٥) سورة فاطر، آية (١٠) .

(٦) سورة آل عمران، آية (٥٥) .

(٧) سورة النساء، آية (١٥٨) .

٣ < صفة اليدين :

قال تعالى: ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيْ^ص ۖ ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ^ع ۖ ﴾^(٢).

٤ < صفة الوجه :

قال تعالى: ﴿ وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ^ع ﴾^(٣)، ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ^ع ۖ ﴾^(٤).

فهذه بعض النصوص الدالة على أن الصفات الذاتية الأزلية ليست محصورة فيما ذكره القاري، بل إنه لا حصر لها، وقد ذكرنا جملة من تلك الصفات في المبحث الرابع من هذا الفصل .

* * * * *

المطلب الثالث: الصفات الفعلية .

القاري يرجع جميع الصفات الفعلية إلى صفة التكوين، ويقول إن صفة التكوين صفة أزلية، وإن الصفات الفعلية كلها من متعلقات التكوين وليست صفات حقيقية .

وإليك نص عبارته: قال القاري عند شرحه لكلام الإمام أبي حنيفة:

(١) سورة ص، آية (٧٥) .

(٢) سورة المائدة، آية (٦٤) .

(٣) سورة الرحمن، آية (٢٧) .

(٤) سورة القصص، آية (٨٨) .

(قال الإمام: ... فالتخليق والترزيق والإنشاء والإبداع والصنع وغير ذلك من صفات الفعل ...).

قال القاري: (كالإحياء، والإفناء، والإثبات، والإنماء، وتصوير الأشياء، والكل داخل تحت صفة التكوين، فالصفات الأزلية عندنا ثمانية لا كما زعم الأشعري ...)^(١).

وقال أيضاً: (والتحقيق أن التكوين صفة أزلية لله تعالى لإطباق العقل والنقل على أنه خالق العالم ومكون له، وامتناع إطلاق اسم المشتق على الشيء من غير أن يكون مأخذ الاشتقاق وصفاً له قائماً به، فالتكوين ثابت أزلاً وأبداً، والمكوّن حادث بحدوث التعلق ...)^(٢).

وقال أيضاً: (والحاصل أنا نقول: التكوين قديم، والمتعلق به هو المكوّن وهو حادث ... على أن التكوين في الأزل لم يكن ليكوّن العالم به في الأزل، بل ليكون وقت وجوده فتكوينه باقٍ أبداً فيتعلق وجود كل موجود بتكوينه الأزلي ...)^(٣).

وقال أيضاً بعد تقسيمه الصفات إلى ذاتية وفعلية :

(... وأما الفعلية: وهي التكوين المعبر عنه بخلق الأشياء، ورزق الأحياء، والإبداع، والإنشاء، والإحياء، والإفناء، والإنبات، والإنماء، وأمثال ذلك. ففي كونها قديمة نزاع، فمذهب أئمتنا الحنفية أنها قديمة، ومذهب

(١) شرح الفقه الأكبر (٤٣) .

(٢) المصدر السابق (٤٤) .

(٣) شرح الفقه الأكبر (٤٢) .

الأشاعرة أنها حادثة، وقيل: المنازعة في القضية لفظية لا حقيقية (١).

المراد بالتكوين عند القاري -والماتريدية- الإخراج من العدم إلى الوجود (٢).

وصفات الأفعال كلها يرجعونها إلى هذه الصفة .

نلاحظ هنا في نصوص القاري التي سقتها من كلامه أنه يقول: إن صفة التكوين صفة أزلية لا تعلق لها بمشيئة الله وقدرته، وإن المتجدد إنما هو المفعول المخلوق فقط من غير تجدد الفعل ولهذا يقول: (فالتكوين ثابت له أزلاً وأبداً والمكوّن حادث بحدوث التعلق...) (والحاصل أنا نقول التكوين قديم...) .

فالتكوين عند القاري صفة أزلية، وأن الصفات الفعلية كلّها من متعلقات التكوين وليست صفات حقيقية ولهذا يقول: (فالصفات الأزلية عندنا ثمانية ... لا كما تفرد به بعض علماء ما وراء النهر بكون كل من الصفات الفعلية صفة حقيقية أزلية فإن فيه تكثير القدماء جداً ...) (٣).

فالشبهة عند القاري في منعه لصفات الأفعال هو أن إثباتها يلزم منه قيام الحوادث بذات الرب، أو يلزم منه تكثير القدماء -وهذا الكلام باطل كما يتبين في الرد بمشيئة الله تعالى- .

ونلاحظ أيضاً أن القاري لا يرى أن ثمة خلافاً بين الأشاعرة والماتريدية في صفة التكوين ويقول بأن الخلاف بينهما خلاف لفظي ولهذا يقول:

(١) شرح ضوء المعالي (٤٢) .

(٢) انظر: شرح العقائد النسفية للفتازاني (٦٨) .

(٣) شرح الفقه الأكبر (٤٣) .

(فمذهب الماتريدي أنها قديمة، ومذهب الأشاعرة أنها حادثة والنزاع لفظي عند أرباب التدقيق كما يتبين عند التحقيق ...)^(١).

فالماتريدية يقولون بصفة التكوين ويعتبرونها صفة أزلية، وأن الصفات الفعلية كلها من متعلقات التكوين وليست صفات حقيقية^(٢)، بينما الأشاعرة لا يعترفون بهذه الصفة، فصفات الأفعال عندهم كلها حادثة وهي ليست من صفات الله تعالى، بل هي إضافات واعتبارات، وليس التكوين صفة أخرى غير القدرة والإرادة، فمرجع صفات الأفعال عندهم مجموع القدرة والإرادة.

وعلى كل حال سواء أكان الخلاف لفظياً أم معنوياً فكل من قول الماتريدية والأشاعرة باطل، لأن الدافع لهم جميعاً على ما قالوه الفرار عن القول بقيام الصفات الاختيارية بالله تعالى وهو ما يسمونه بحلول الحوادث.

وخلاصة كلام القاري السابق أجمله في قضيتين وسيكون مناقشة القاري من خلالهما بمشيئة الله تعالى :

القضية الأولى : أن التكوين غير المكوّن أو الفعل غير المفعول .

القضية الثانية : القول بأزلية التكوين وعدم تعلقه بمشيئة الله تعالى وقدرته.

* * * * *

(١) نفس المصدر (٣٣). وانظر: شرح ضوء المعالي (٤٢-٤٣) .

(٢) انظر: شرح العقائد النسفية للتفتازاني (٦٨-٧٣) .

القضية الأولى: أن التكوين غير المكون أو الفعل غير المفعول

القاري يرى مغايرة الفعل للمفعول أو الخلق للمخلوق وهذا هو الحق الذي عليه سلف هذه الأمة :

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في معرض ذكره للنزاع بين الناس في معنى حديث النزول وما أشبهه في الكتاب والسنة من الأفعال المضافة إلى الرب ﷻ (... إن الرب تعالى هل يقوم به فعل من الأفعال، فيكون خلقه للسموات والأرض فعلاً فعله غير المخلوق، أو أن فعله هو المفعول، والخلق هو المخلوق؟ على قولين معروفين :

الأول : وهو المأثور عن السلف وهو الذي ذكره البخاري في كتاب خلق أفعال العباد عن العلماء مطلقاً، ولم يذكر فيه نزاعاً، وكذلك ذكره البغوي وغيره مذهب أهل السنة، وكذلك ذكره أبو علي الثقفى ... وهو قول السلف قاطبة، وجماهير الطوائف، وهو قول جمهور أصحاب أحمد، متقدميهم كلهم وأكثر المتأخرين منهم وهو أحد قولي القاضي أبي يعلى، وكذلك هو قول أئمة المالكية والشافعية وأهل الحديث ... (١).

والقول بأن الخلق غير المخلوق والفعل غير المفعول قد دل عليه صحيح المنقول وصريح المعقول، فمن ذلك ما جاء في صحيح مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: فقدت رسول الله ﷺ ليلة من الفراش، فالتمسته، فوقع على يدي على بطن قدميه وهو في المسجد، وهما منصوبتان وهو يقول: "اللهم

(١) مجموع الفتاوى (٥/٥٢٨-٥٢٩، ٣٧٨) و(٦/٢٢٩) و(١٦/٣٧٣) وما بعدها، ودرء تعارض العقل والنقل (٢/٢٦٤).

أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك»^(١)، (فالنبي ﷺ في هذا الحديث استعاذ بأفعال الرب وصفاته، فاستعاذ بمعافاته كما استعاذ برضاه .

وقد استدل أئمة السنة كأحمد وغيره على أن "كلام الله غير مخلوق" بأنه استعاذ به فقال: "من نزل منزلاً فقال: أعوذ بكلمات الله التامة من شر ما خلق، لم يضره شيء حتى يرتحل منه"^(٢)، فكذلك معافاته ورضاه غير مخلوقة لأنه استعاذ بهما، والعافية القائمة بيد العبد مخلوقة فإنها نتيجة معافاته^(٣).

وقد دلّ عليه أيضاً صريح المعقول :

(فإنه قد ثبت بالأدلة "العقلية والسمعية" أن كل ما سوى الله تعالى مخلوق محدث كائن بعد أن لم يكن، وأن الله انفرد بالقدم والأزلية، وقد قال تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾^(٤)، فهو حين خلق السموات ابتداءً، إما أن يحصل منه فعل يكون هو خلقاً للسموات والأرض، وإما أن لا يحصل منه فعل، بل وجدت المخلوقات بلا فعل، ومعلوم أنه إذا كان الخالق قبل خلقها ومع خلقها سواء وبعده سواء، لم يجز تخصيص خلقها بوقت دون وقت بلا سبب يوجب التخصيص .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود (٣٥٢/١ رقم ٤٨٦).

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الذكر والدعاء، باب في التعوذ من سوء القضاء ودرك الشقاء وغيره (٢٠٨٠-٢٠٨١/٢ رقم ٢٧٠٨).

(٣) انظر: مجموع الفتاوى (٢٢٩/٦-٢٣٠).

(٤) سورة الفرقان، آية (٥٩).

وأيضاً: فحدوث المخلوق بلا سبب حادث ممتنع في بداية العقل، وإذا قيل: الإرادة والقدرة خصصت. قيل: نسبة الإرادة القديمة إلى جميع الأوقات سواء، وأيضاً فلا تعقل إرادة تخصيص أحد المتماثلين إلا بسبب يوجب التخصيص، وأيضاً فلا بد عند وجود المراد من سبب يقتضي حدوثه وإلا فلو كان مجرد ما تقدم من الإرادة والقدرة كافياً، للزم وجود قبل ذلك، لأنه مع الإرادة التامة والقدرة التامة يجب وجود المقدور^(١).

فقول القاري بأن التكوين غير المكون صحيح وهو الحق الذي عليه أهل السنة والجماعة وقد دل على ذلك صحيح المنقول وصريح المعقول كما سبق بيانه.

* * * * *

القضية الثانية: القول بأزلية التكوين وعدم تعلقه بمشيئة الله وقدرته.

القاري يرى أن التكوين أو الفعل قديم أزلي لازم لذات الرب تعالى، وأنه لا تعلق له بمشيئة الرب وقدرته، وأن المتجدد إنما هو المفعول المخلوق فقط من غير تجدد الفعل، ولهذا جميع الصفات الفعلية عنده من متعلقات التكوين، وليست صفات حقيقية.

والشبهة عند القاري في منعه قيام صفات الأفعال بذات الرب هو أن إثباتها يستلزم قيام الحوادث بذات الرب، أو يلزم منه تكثير القدماء.

(١) مجموع الفتاوى (٢٣٠/٦-٢٣١)، وجامع الرسائل (٢١/٢-٢١).

الرد :

هذه الشبهة التي أوردها القاري تجاه الصفات الفعلية هي شبهة الكلامية والأشاعرة والماتريدية من قبل. والجواب عن هذه الشبهة من وجوه :

الأول : يقال للقاري: نفيك للصفات الفعلية لا دليل عليه لا من الكتاب ولا من السنة بل إن الكتاب والسنة على خلاف قولك .

فكتاب الله ﷻ قد دل على هذا الأصل في أكثر من مائة موضع ^(١).

فمن ذلك ..

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ ^(٢).

وقوله: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ^(٣).

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتُرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ ^(٤).

وقوله: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ ^(٥).

(١) انظر: مجموع الفتاوى (٢٣٣/٦)، ودرء تعارض العقل والنقل (١١٦/٢) .

(٢) سورة البقرة، آية (١٨٦) .

(٣) سورة البقرة، آية (١١٧) .

(٤) سورة البقرة، آية (١٧٤) .

(٥) سورة المجادلة، آية (١) .

وقوله: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾^(١).

وقوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾^(٢).

وقوله: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَصَمُّ وَأَرَىٰ﴾^(٣).

وقوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَأَلْ بِهِ خَبِيرًا﴾^(٤).

إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة التي فيها اتصاف الرب بالأفعال الاختيارية القائمة به^(٥).

وأما الأحاديث الصحيحة فلا يمكن ضبطها في هذا الباب ولكن لعلني أن أذكر بعض هذه الأحاديث التي فيها دلالة على اتصاف الرب بالأفعال الاختيارية القائمة به .

فمن ذلك.. ما جاء في الصحيحين عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه قال: «صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحديبية -على أثر سماء كانت من الليلة- فلما انصرف أقبل على الناس فقال: هل تدرون ماذا قال ربكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر، فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي وكافر بالكوكب، وأما من

(١) سورة آل عمران، آية (١٨١) .

(٢) سورة الأعراف، آية (١٤٣) .

(٣) سورة طه، آية (٤٦) .

(٤) سورة الفرقان، آية (٥٩) .

(٥) انظر: درء تعارض العقل والنقل (١١٦/٢-١٢١) .

قال: بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب ^(١).

ومن ذلك أيضاً.. ما جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه الطويل في الشفاعة وفيه ^(٢) «... فيقول آدم: إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله، ولن يغضب بعده مثله...» ^(٣).

ومن ذلك أيضاً.. قوله ﷺ: «إن الله يحدث من أمره ما يشاء، وإن مما أحدث أن لا تكلموا في الصلاة» ^(٤).

ومن ذلك أيضاً.. ما جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يتنزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول: من يدعوني فأستجيب له، من يسألني فأعطي له، من يستغفرني فأغفر له» ^(٥).

(١) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الأذان باب يستقبل الناس الإمام إذا أسلم (١/٢٧٢/رقم ٨٤٦).

ومسلم في صحيحه في كتاب الإيمان، باب بيان كفر من قال مطرنا بالنوء (١/٨٣-٨٤/رقم ٧١).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب التفسير، باب ﴿ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلِنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ (٣/٢٥٠-٢٥١/رقم ٤٧١٢).

ومسلم في كتاب الإيمان، باب أدنى أهل الجنة منزله فيها (١/١٨٤-١٨٦/رقم ١٩٤).

(٣) يأتي تخريجه قريباً.

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب التوحيد، باب قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ (٤/٤٠٣/رقم ٧٤٩٤).

ومسلم في صحيحه في صلاة المسافرين، باب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل والإجابة فيه (١/٥٢١/رقم ٧٥٨).

والأدلة على هذا الأصل أكثر من أن تحصر، ولكن المقصود هنا أن نبين أن الكتاب والسنة فيها من الدلالة على هذا الأصل ما لا يكاد يحصر، فمن له فهم في كتاب الله يستدل بما ذكر من النصوص على ما ترك^(١).

الثاني : يقال للقاري: إن نفي حلول الحوادث بذات الرب فيه إجمال، وهو من الكلمات المستحدثة المحملة التي أحدثها علماء الكلام وهي تحمل معنى حقاً ومعنى باطلاً، وقاعدة السلف في مثل هذه عدم الحكم عليها نفياً أو إثباتاً حتى يعلم مراد قائلها^(٢).

فيقال: إن أراد بنفي حلول الحوادث أن الله تعالى لا يحل في ذاته شيء من مخلوقاته كما لا يحل هو في مخلوقاته فهذا النفي حق وواجب .

وإن أريد به نفي صفات الله الاختيارية من أنه لا يفعل ما يريد ولا يتكلم بما شاء متى شاء ولا يغضب ولا يرضى ولا أنه يوصف بما وصف به نفسه من النزول والاستواء والإتيان ... ونحو ذلك، فهذا نفي باطل .

وهذا ما يزعمه القاري بنفيه حلول الحوادث ولهذا نفي صفة أن الرب يتكلم بحرف وصوت - كما سيأتي بمشيئة الله - في مبحث الكلام .

الثالث : يقال للقاري إن (التكوين القديم إما أن يكون بمشيئته، وإما أن لا يكون بمشيئته، فإن كان بغير مشيئته لزم أن يكون قد خلق الخلق بلا مشيئته، وإن كان بمشيئته لزم أن يكون القديم مراداً وهذا باطل.

(١) انظر: درء تعارض العقل والنقل (٢/١٢٣) .

(٢) انظر: التدمرية (٦٥-٦٨)، وضمن مجموع الفتاوى (٣/٤١-٤٢) (٦/٣٨-٤٠)، ومنهاج

السنة (١/٢٤٩)، ودرء تعارض العقل والنقل (١/٢٨٠) .

ولو صح لأمكن كون العالم قديماً، مع كونه مخلوقاً بخلق قديم بإرادة قديمة، ومعلوم أن هذا باطل، ولهذا كان كل من قال القرآن قديم يقولون تكلم بغير مشيئته وقدرته .

فالمفعول المراد لا يكون إلا حادثاً، وكذلك الفعل المراد لا يكون إلا حادثاً^(١).

الرابع : يقال للقاري -ومن سلك سبيلهم من الماتريدية- (إذا عرض على العقل الصريح ذات يمكنها إن تتكلم بقدرتها، وتفعل ما تشاء بنفسها، وذات لا يمكنها أن تتكلم بمشيئتها ولا تتصرف بنفسها البتة، بل هي بمنزلة الزمن الذي لا يمكنه فعل يقوم به باختياره، قضى العقل الصريح بأن هذه الذات أكمل، وحينئذ فأنتم الذين وصفتم الرب بصفة النقص، والكمال في اتصافه بهذه الصفات، لا في نفي اتصافه بها)^(٢).

الخامس : يقال للقاري: كل ما كان بعد عدمه فإنما يكون بمشيئة الله وقدرته، وهو سبحانه ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، فما شاء وجب كونه، وهو تحت مشيئة الرب وقدرته، وما لم يشأ امتنع كونه مع قدرته عليه، كما قال تعالى: ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًىهَا ﴾^(٣)، ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾^(٤)، ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ ﴾^(٥). فكون الشيء

(١) مجموع الفتاوى (٦/٣٧٨-٣٧٩) .

(٢) الفتاوى لابن تيمية (٦/٢٤٢) . وانظر: درء تعارض العقل والنقل (٢/٢٢٠) .

(٣) سورة السجدة، آية (١٣) .

(٤) سورة البقرة، آية (٢٥٣) .

(٥) سورة الأنعام، آية (١١٢) .

واجب الوقوع لكونه قد سبق به القضاء على أنه لا بد من كونه لا يمتنع أن يكون واقعاً بمشيئته وقدرته وإرادته وإن كانت من لوازم ذاته كحياته وعلمه، فإن إرادته للمستقبلات هي مسبقة بإرادته للماضي ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾^(١)، وهو إنما أراد هذا الثاني بعد أن أراد قبله ما يقتضي إرادته فكان حصول الإرادة اللاحقة بالإرادة السابقة^(٢).

السادس : يقال للقاري -ومن سلك سبيلهم من الماتريديّة إنه من المعلوم بصريح العقل أنه إذا خلق السموات والأرض، فلا بد من فعل يصير به خالقاً، وإلا فلو استمر الأمر على حال واحد - لم يحدث فعل - لكان الأمر على ما كان قبل أن يخلق، وحينئذٍ فلم يكن المخلوق موجوداً، فكذلك يجب أن لا يكون المخلوق موجوداً، إن كان الحال في المستقبل مثل ما كان في الماضي، لم يحدث من الرب فعل هو خلق السموات والأرض. وقد قال تعالى: ﴿ مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ ﴾^(٣).

ومن المعلوم أنهم قد شهدوا نفس المخلوق فدل على أن الخلق لم يشهدوه وهو تكوينه لها وإحداثه لها غير المخلوق الباقي .

وأيضاً فإنه قال: ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾^(٤)، فالخلق لها كان في ستة أيام، وهي موجودة بعد المشيئة، فالذي اختص بالمشيئة غير الموجود بعد المشيئة .

(١) سورة يس، آية (٨٢) .

(٢) جامع الرسائل لشيخ الإسلام ابن تيمية (٣٨/٢-٣٩) .

(٣) سورة الكهف، آية (٥١) .

(٤) سورة الأعراف، آية (٥٤) .

وكذلك ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾^(١)، فإن الرحمن الرحيم هو الذي يرحم العباد بمشيئته وقدرته، فإن لم يكن له رحمة إلا نفس إرادة قديمة، أو صفة أخرى قديمة، لم يكن موصوفاً بأنه يرحم من يشاء، ويعذب من يشاء، قال تعالى ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٢) يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ^(٣)، فالرحمة ضد التعذيب، والتعذيب فعله، وهو يكون بمشيئته، كذلك الرحمة تكون بمشيئته كما قال ﴿وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ﴾^(٤) .

السابع : يقال للقاري: إن الملك هو الذي يتصرف بأمر فيطاع، ولهذا إنما يقال "ملك" للحي المطاع الأمر، لا يقال في الجمادات لصاحبها "ملك"، إنما يقال له "مالك"، ويقال ليعسوب النحل "ملك النحل" لأنه يأمر فيطاع، والمالك القادر على التصريف في المملوك .

وإذا كان الملك هو الأمر الناهي المطاع، فإن كان يأمر وينهى بمشيئته كان امره ونهيه من الصفات الاختيارية، وبهذا أخبر القرآن قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَيْمَةٌ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ تَحَكُّمٌ مَا يُرِيدُ﴾^(٥) .

وإن كان لا يأمر وينهى بمشيئته بل أمره لازم له حاصل بغير مشيئته ولا قدرته لم يكن هذا مالكاً أيضاً، بل هذا أولى أن يكون مملوكاً، فإن الله تعالى

(١) سورة الفاتحة، آية (٣) .

(٢) سورة العنكبوت، آية (٢٠، ٢١) .

(٣) الفتاوى (٦/٢٦٠-٢٦١) .

(٤) سورة المائدة، آية (١) .

خلق الإنسان وجعل له صفات تلزمه، كاللون والطول ... ونحو ذلك مما يحصل لذاته بغير اختياره، فكان باعتبار ذلك مملوكاً مخلوقاً للرب فقط، وإنما يكون ملكاً إذا كان يأمر وينهى باختياره فيطاع وإن كان الله خالقاً لعقله ولكل شيء .

ولكن المقصود أنه لا يكون ملكاً إلا من يأمر وينهى بمشيئته وقدرته بل من قال إنه لازم له بغير مشيئته أو قال إنه مخلوق له، فكلاهما يلزمه أن لا يكون ملكاً. وإذا لم يمكنه أن يتصرف بمشيئته لم يكن مالكاً أيضاً، فمن قال: إنه لا يقوم به فعل اختياري لم يكن في الحقيقة مالكاً لشيء، وإذا اعتبرت سائر القرآن وجدت أنه من لم يقر بالصفات الاختيارية لم يقم بحقيقة الإيمان ولا القرآن (١).

وبهذا البيان يتبين لنا أن الصفات الاختيارية ثابتة لله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته خلافاً لما ذهب إليه القاري .

* * * * *

(١) الفتاوى (٢٦٢/٦-٢٦٣)، جامع الرسائل (٦١/٢-٦٣) .



٣٠١٠٢٠٠٠٠٠٤٤٠٢

٥١٣٩



المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة أم القرى

كلية الدعوة وأصول الدين

قسم العقيدة

ملا علي القاري وآراؤه الاعتقادية في الإلهيات

عرض ونقد

رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير

إعداد الطالب

مسعود بن مجبول بن صالح المطرفي

إشراف الأستاذ الدكتور :

أحمد بن سعد حمدان

الأستاذ في كلية الدعوة وأصول الدين
بجامعة أم القرى بمكة المكرمة قسم العقيدة

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

المجلد الثاني

بسم الله الرحمن الرحيم

وزارة التعليم العالي
جامعة أم القري
كلية الدعوة وأصول الدين

نموذج رقم (٨)

إجازة أطروحة علمية في صيغتها النهائية بعد إجراء التعديلات

الاسم (رباعي) : م.عبد بن محيول به صالح الحزني كلية : الدعوة وأصول الدين قسم : المفيدة
الأطروحة مقدمة لبل درجة : الماجستير في تخصص : المفيدة
عنوان الأطروحة : ((ملأ على مقاري وآراءه الاعتقادية في المبدأ عرض ونقد))

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين وبعد :

فبناءً على توصية اللجنة المكونة لمناقشة الأطروحة المذكورة أعلاه _ والتي تمت مناقشتها بتاريخ ١٩/١١/١٤٤٢ هـ _ بقبولها بعد إجراء التعديلات المطلوبة ، وحيث قد تم عمل اللازم ؛ فإن اللجنة توصي بإجازتها في صيغتها النهائية المرفقة للدرجة العلمية المذكورة أعلاه ...

والله الموفق ...

أعضاء اللجنة

الناقد الداخلي

الناقد الداخلي

المشرف

الاسم : د/عبد بن محمد رضا

الاسم : د/عبد بن محمد رضا

الاسم : د/عبد بن محمد رضا

التوقيع : عبد بن محمد رضا

التوقيع : عبد بن محمد رضا

التوقيع : عبد بن محمد رضا

يعتمد

رئيس قسم : المفيدة
الاسم : د/عبد بن محمد رضا

التوقيع : عبد بن محمد رضا

• يوضع هذا النموذج أمام الصفحة المقابلة لصفحة عنوان الأطروحة في كل نسخة من الرسالة .

المبحث الرابع : أقوال القاري المفصلة لبعض نصوص الصفات.

المطلب الأول : الصفات الذاتية :-

١- الأول : صفة العلو :-

رأي القاري في هذه الصفة .

القاري ينفي صفة علو الله ﷻ على خلقه، ويؤول الآيات والأحاديث وكلام السلف الذي ورد فيه ذكر صفة العلو لله ﷻ بعلو المكانة والمرتبة .

قال القاري : في تتميم المقاصد وتكميل العقائد، الملحق بشرحه على الفقه الأكبر المنسوب للإمام أبي حنيفة: (... وأما علوه تعالى على خلقه المستفاد من نحو قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ۚ ﴾^(١)، فعلو مكانه ومرتبته لا علو مكان، كما هو مقرر عند أهل السنة والجماعة، بل وسائر طوائف الإسلام من المعتزلة والخوارج، وسائر أهل البدعة إلا طائفة من المجسمة وجهلة من الحنابلة القائلين بالجهة تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً^(٢) .

ثم قال أيضاً عن النصوص الشرعية وأقوال السلف التي أوردتها ابن أبي العز في شرحه على الطحاوية -التي فيها إثبات صفة العلو لله ﷻ على خلقه- بأنها كلها مؤولة بعلو المكانة، وإليك نص عبارته :

(١) سورة الأنعام، آية (١٨) .

(٢) تتميم المقاصد (١٩٦-١٩٧)، وانظر: تحريفات القاري لهذه الصفة في شرح الفقه الأكبر (١٤١)، والرد على وحدة الوجود (٢٣)، والمراقبة (٤٥٤/٧-٤٥٥)، (٣/٣٦٣)، وأنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٢٠١/أ) .

(وأما قوله -يعني به ابن أبي العز- وكلام السلف في إثبات صفة العلو كثير جداً بعد ما ذكر بعض الآيات والأحاديث الدالة على صفة الفوقية ونعت العلو فمسلم إلا أنه مؤول كله بعلو المكانة ...) (١).

ثم اعترض على ابن أبي العز ببعض الاعتراضات في إثباته لصفة العلو لله ﷻ . يأتي بيانها مع الرد عليه .

وخلاصة كلام القاري السابق أجمله في قضيتين وسوف يكون مناقشة القاري من خلالهما .

القضية الأولى : أن القاري يرى أن جميع النصوص الواردة في الكتاب والسنة وكلام السلف في إثبات صفة العلو لله ﷻ على خلقه كلها مؤولة بعلو المكانة .

القضية الثانية : زعم القاري أن نفي علو لله ﷻ على خلقه هو المقرر عند أهل السنة والجماعة .

❖ مناقشة القاري في دعواه تلك .

النقد :

يتضمن النقد إيراد بعض الأدلة من الكتاب والسنة على إثبات صفة العلو ثم مناقشة دعوى القارئ في ذلك .

(١) تميم المقاصد (١٩٧) .

الأول : أن صفة العلو لله ﷻ من أظهر الصفات التي جاءت بها النصوص الشرعية المستفيضة المتواترة من كتاب الله ﷻ وسنة رسوله ﷺ وقد دلت عليها الفطر السليمة والعقول المستقيمة .

فالله ﷻ له العلو المطلق بجميع أنواعه الثلاثة: علو الذات، وعلو القدر، وعلو القهر .

كما قال العلامة ابن قيم الجوزية :

وهو العلي فكل أنواع العلو فثابتة له بلا نكران^(١)

وقد تنوعت أدلة العلو في الكتاب والسنة على أكثر من نوع أوصلها العلامة ابن قيم الجوزية - رحمه الله - إلى واحدٍ وعشرين نوعاً، ولهذا يقول في نونيته :

ولقد أتانا عشر أنواعٍ من المنقول في فوقية الرحمن

مع مثلها أيضاً تزيد بواحدٍ ها نحن نسردها بلا كتمان^(٢)

ولعلي أذكر بعض هذه الأدلة من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ .

فمن ما ورد من الآيات الدالة على علوه سبحانه وتعالى على خلقه .

(١) التصريح بالفوقية مقروناً بحرف "من" المعينة للفوقية بالذات في قوله تعالى: ﴿تَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾^(٣).

(١) انظر: التوضيح المبين لتوحيد الأنبياء والمرسلين لابن سعدي (٣٧) .

(٢) انظر: شرح القصيدة النونية للهراس (٢٠٦/١) وما بعدها .

(٣) سورة النحل، آية (٥٠) .

(٢) التصريح بعروج بعض المخلوقات كقوله تعالى: ﴿ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ﴾^(١).

(٣) التصريح بالصعود إليه ورفعه تعالى بعض المخلوقات كقوله تعالى: ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾^(٢)، وقوله ﴿ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴾^(٣)، وقوله ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾^(٤).

(٤) التصريح بالعلو المطلق الدال على جميع مراتب العلو: علو الذات، وعلو القدر، وعلو القهر. كقوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴾^(٥)، وقوله ﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾^(٦)، وقوله ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾^(٧).

(٥) التصريح بتنزيل الكتاب منه كقوله تعالى: ﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾^(٨)، وقوله ﴿ تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾^(٩).

هذه بعض الآيات الدالة على علو الله ﷻ على خلقه وثم آيات أخرى لم نذكرها خشية الإطالة .

(١) سورة الماعارج، آية (٤) .

(٢) سورة فاطر، آية (١٠) .

(٣) سورة النساء، آية (١٥٨) .

(٤) سورة آل عمران، آية (٥٥) .

(٥) سورة الشورى، آية (٤) .

(٦) سورة سبأ، آية (٢٣) .

(٧) سورة الأعلى، آية (١) .

(٨) سورة غافر، آية (٢) .

(٩) سورة فصلت، آية (٢) .

وأما الأدلة من سنة النبي ﷺ فكثيرة أيضاً، منها :

(١) قصة معاوية بن الحكم السلمي رضي الله عنه في صكه لجاريته :
قال : (... فأتيت رسول الله ﷺ فعظم ذلك عليّ، قلت: يا رسول الله، أفلا أعتقها؟ قال: « ائني بها »، فأتيته بها، فقال لها: « أين الله ؟ » قالت: في السماء. قال: « من أنا ؟ » قالت: أنت رسول الله. قال: « أعتقها فإنها مؤمنة » (١).

(٢) وحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: « إن الله لما قضى الخلق كتب عنده فوق عرشه إن رحمتي سبقت غضبي » (٢).

(٣) إشارته عليه الصلاة والسلام إليه ﷺ بأصبعه في حجة الوداع :
(...) وأنتم تسألون عني فما أنتم قائلون؟ قالوا: نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت. فقال بأصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وينكتها إلى الناس: « اللهم اشهد، اللهم اشهد » ثلاث مرات ... (٣).
والقول بعلو الله ﷻ على خلقه هو اعتقاد الصحابة والتابعين وجميع المسلمين قبل ظهور البدع .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب المساجد، باب تحريم الكلام في الصلاة (١/٣٨١-٣٨٢/ رقم ٥٣٧).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب التوحيد، باب « وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ » (٤/٣٨٨/ رقم ٧٤٢٢).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه من حديث جابر الطويل في وصفه حجة النبي ﷺ، في كتاب الحج، باب حجة النبي ﷺ (٢/رقم ١٢١٨/ ٨٨٦-٨٩٢).

قال الإمام الأوزاعي رحمه الله تعالى: (كنا والتابعون متوافرون نقول إن الله تعالى فوق عرشه، ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته)^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (وإنما قال الأوزاعي هذا بعد ظهور مذهب جهم المنكر لكون الله فوق عرشه والنافي لصفاته ليُعرف الناس أن مذهب السلف كان بخلاف هذا)^(٢).

وصح عن علي بن الحسن بن شقيق^(٣) قال: (قلت لعبدالله بن المبارك كيف ينبغي لنا أن نعرف ربنا ﷻ؟ قال: في السماء السابعة على عرشه، ولا نقول كما تقول الجهمية إنه هاهنا في الأرض ...)^(٤).

هذه بعض أقوال السلف في إثبات صفة العلو لله ﷻ ولو ذهبت أتتبع

(١) أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (١٥٠/٢)، والذهبي في العلو للعلي العظيم (٩٤٠/٢)، والسير (١٢٠/٧-١٢١)، وصحح إسناده في تذكره الحفاظ (١٧٩/١-١٨١-١٨٢)، وصحح إسناده أيضاً شيخ الإسلام ابن تيمية في الفتوى الحموية الكبرى (٧٥). وانظر: مجموع الفتاوى (٣٩/٥)، وفي درء تعارض العقل والنقل (٢٦٢/٦)، وتبعه تلميذه ابن قيم الجوزية في اجتماع الجيوش الإسلامية (١٣١).

(٢) الفتوى الحموية (٧٦)، وانظر: مجموع الفتاوى (٣٩/٥)، واجتماع الجيوش الإسلامية لابن قيم الجوزية (١٣١).

(٣) علي بن الحسن بن شقيق بن دينار بن شعب العبدى مولاهم، أبو عبدالرحمن المروزي، وقال الآجري عن أبي داود وسمع بالكتب من ابن المبارك أربع عشرة مرة، مات سنة (٢١١هـ). انظر: تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني (٢٩٨-٢٩٩/٧ رقم ٥١٠)، وتقريب التهذيب (٣٩٩/رقم ٤٧٠٦).

(٤) أخرجه الدارمي في الرد على الجهمية (٤٧/رقم ٦٧، ١٦٢)، وأبو إسماعيل الصابوني في عقيدة السلف أصحاب الحديث (٤٠/رقم ٢٨)، والذهبي في العلو وصحح إسناده (٩٨٦/٢-٩٨٧/٩ رقم ٣٦١).

أقوالهم لطال بنا المقام، ولكن من أراد الوقوف على أقوال الصحابة والتابعين وأتباعهم فعليه بكتاب العلو للذهبي، وكتاب اجتماع الجيوش الإسلامية لابن قيم الجوزية .

وهذا أوان الشروع في مناقشة القاري في تينك القضيتين .

* * * * *

❖ الثاني : مناقشة دعوى القارئ .

❖ القضية الأولى : دعواه تأويل نصوص العلو :

القاري يرى أن جميع النصوص الواردة في الكتاب والسنة المثبتة لصفة العلو لله ﷻ على خلقه - بل وكلام السلف - بأنه مؤول كله بعلو المكانة .

أقول: دعوى أن النصوص الشرعية المثبتة لصفة العلو لله ﷻ على خلقه بأنها مؤولة بعلو المكانة دعوى باطلة من وجوه .

وقبل أن أذكر هذه الوجوه أحب أن أرجع القاري - عفا الله عنه - إلى كلامه الذي ذم فيه التأويل، وذكر أنه فعل اليهود والنصارى في نصوص التوراة والإنجيل .

فقال رحمه الله: (ثم اعلم أنه من أبي إلا تحريف الكتاب والسنة وتأويلها بما يخالف صريح كلام الأئمة فلا يشاء مُبطل أن يتأول النصوص ويحرفها عن مواضعها إلا وجد إلى ذلك سبيلاً وهذا الذي أفسد الدنيا والدين، وهكذا فعلت اليهود والنصارى في نصوص التوراة والإنجيل وحذرنا الله أن نفعل مثلهم وأبى المبطلون إلا أن يسلكوا سبيلهم وكم جنى التأويل الفاسد على

الدين وأهله من جناية ... (١).

أقول: هذا التحريف الذي يسميه أهله تأويلاً هو الذي وقع فيه القاري - عفا الله عنه - فنحاكم القاري إلى كلامه، ونقول له كلامك في نفي صفة العلو لله ﷻ على خلقه يخالف ما جاء في الكتاب والسنة وصريح كلام الأئمة .

ولكن الذي يظهر لي أن هذه العبارة التي فيها التحذير من التأويل الذي أفسد الدين والدنيا ليست من كلام القاري، بل هي من كلام أئمة السنة الذابين عن حياض العقيدة، والقاري أخذها بنصها وفصلها ولم يعزها إلى قائلها. ثم بحثت عن قائل هذه العبارات الجميلة التي فيها التحذير من التأويل، فوجدت أن صاحبها شارح الطحاوية^(٢) ابن أبي العز - رحمه الله - الذي اتهمه القاري بأنه وافق أهل البدع في إثبات صفة العلو لله ﷻ على خلقه وحاشاه من هذه الوصمة القبيحة .

بل إن ابن أبي العز وافق الكتاب والسنة وسلف الأمة في إثبات صفة العلو لله ﷻ^(٣) على خلقه .

فالقاري خالف الكتاب والسنة وصريح كلام الأئمة، هذا رد إجمالي على القاري من كلامه رحمه الله .

(١) الرد على وحدة الوجود (٤٦) .

(٢) انظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (٢٠٨/١) .

(٣) انظر: هذه الأدلة في كتاب العلو للذهبي، وكتاب اجتماع الجيوش الإسلامية لابن القيم الجوزية.

أما الرد التفصيلي فمن وجوه، منها :

الوجه الأول : نقول للقاري إن الأصل في الكلام أن يُحمل على الحقيقة، والحقيقة في النصوص الشرعية التي أتت بالفوقية وبالعلو لله ﷻ أنها تحمل على علو الذات لله ﷻ وعلو القدر وعلو القهر .

وأما ما ادعاه القاري من أن المراد بالفوقية علو المكانة والمرتبة دون علو الذات فهو باطل، لأنه جاء في القرآن التصريح بلفظ الفوق مصحوباً بمن، كما في قوله تعالى: ﴿تَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ﴾^(١).

ومما لا شك فيه أن الفوق المجرور بمن نص في معناه لا يقبل التأويل، إذ لا يقال هذا اللفظ إلا في تعيين الجهة التي يكون فيه الشيء بالنسبة لما تحته، كما يقول السماء من فوقنا، ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِن تَحْتَ أَرْجُلِكُمْ﴾^(٢).

وأما الفوق المجرد عن الاقتران بمن فهو قد يقبل التأويل، ولكن لا يقبله إلا بدليل لأن الأصل هو الحقيقة، فلا يصرف اللفظ عن معناه الحقيقي إلا بقرينة صارفة تمنع من إرادة المعنى الأصلي^(٣).

الوجه الثاني : قول القاري إن المراد بالفوق علو المكانة والمرتبة، نقول: هذا حق وهو ثابت لله عز وجل، ولكن ليس هو كل المراد من لفظ الفوق

(١) سورة النحل، آية (٥٠) .

(٢) سورة الأنعام، آية (٦٥) .

(٣) شرح القصيدة التونية للدكتور محمد خليل هراس (١/٢١٠-٢١١) .

وانظر: مختصر الصواعق لابن قيم (٤٠٩)، وشرح الطحاوية لابن أبي العز (٣٧٥/٢)، والصفات الإلهية للشيخ محمد أمان (٢٢٧) .

لأن للفوقية معاني ثلاثة: فوقية الذات، وفوقية القدر، وفوقية القهر. وكلها ثابتة لله ﷻ حسبما يقتضيه إطلاق اللفظ لا كما نفاه المحرفون للصفات، فالواجب على العباد أن يثبتوا كمال الفوق لله ﷻ لا بعض الفوق .

الوجه الثالث : أن ظاهر النصوص الشرعية وكلام السلف التي فيها ذكر صفة العلو لله ﷻ خلاف ما ذكره القاري .

الوجه الرابع : أن هذا التأويل الذي ذهب إليه القاري هو عين تحريف الجهمية الأولى والمعتزلة ومن سار على نهجهم بحرفه ونصه وفصه ^(١).

الوجه الخامس : أن العهد والفطرة والعقول والشرائع وجميع كتب الله المنزلة على خلاف ذلك وأنه سبحانه فوق العالم بذاته فالخطاب بفوقيته ينصرف إلى ما استقر في الفطر والعقول والكتب السماوية .

ولعل فيما ذكرته من الردود كفاية، وإليك الآن بعض أخطاء القاري في تأويل الكتاب والسنة وكلام الأئمة .

* * * * *

◀ **بعض أخطاء القاري في تأويل الكتاب والسنة وكلام الأئمة واعتراضه على ابن أبي العز المثبت لصفة العلو لله ﷻ على خلقه :**

(١) قول القاري عن ابن أبي العز: (وأغرب الشارح حيث قال في قوله تعالى: ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾ ^(٢) في ذلك إثبات صفة العلو لله تعالى) ^(٣) انتهى . قال: وغرابته لا تخفى إذ النزول والتنزيل تعديتهما بعلى . والمراد بنزوله

(١) انظر: مختصر الصواعق (٤٠٩-٤١٠) .

(٢) سورة الشعراء، آية (١٩٣) .

(٣) تميم المقاصد (١٩٧) .

ههنا من جهة السماء على أن الكلام في علو الكلام على قلب الرسول ﷺ ولا نزاع في هذا المقام ولا يلزم من ذلك علو المكان للملك العلام .. أهـ^(١).

أقول: هذا غريب من القاري وتحريف لكلام الرب ﷻ ، لأن حقيقة التنزيل والإنزال مجيء الشيء أو الإتيان به من علو إلى أسفل، هذا هو المفهوم منه شرعاً ولغة .

أما شرعاً : فيقول الله تعالى ﴿ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا ﴾^(٢)، وقوله ﴿ تَنْزِيلُ الْمَلَكِ وَالرُّوحُ فِيهَا ﴾^(٣)، وقوله ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾^(٤).

وتواترت الرواية عن رسول الله ﷺ بنزول الرب تبارك وتعالى في الثلث الأخير من كل ليلة إلى السماء الدنيا^(٥) - كما سيأتي بيانه بمشيئة الله ﷻ - .

وأما في اللغة :

فقد قال ابن فارس - رحمه الله - : (النون والزاء واللام كلمة صحيحة تدل على هبوط شيء ووقوعه، ونزل عن دابته نزولاً، ونزل المطر من السماء نزولاً)^(٦).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: (ليس في القرآن ولا في السنة لفظ

(١) تميم المقاصد (١٩٧) .

(٢) سورة ق، آية (٩) .

(٣) سورة القدر، آية (٤) .

(٤) سورة الشعراء، آية (١٩٣) .

(٥) انظر من ذكر التواتر العلامة الكتاني كما في كتابه نظم المتناثر من الحديث المتواتر (١٧٨-١٧٩)، وعمدة القاري (٢١١/٦).

(٦) معجم مقاييس اللغة (٤١٧/٥)، وانظر: الصحاح (١٨٢٨/٥-١٨٢٩) .

نزول إلا وفيه معنى النزول المعروف^(١) وهذا هو اللائق بالقرآن، فإنه نزل بلغة العرب ولا تعرف العرب نزولاً إلا بهذا المعنى ولو أريد غير هذا المعنى لكان خطاباً بغير لغتها ...^(٢).

فقول القاري: إن المراد بنزوله ههنا لا يلزم منه علو المكان للملك العلام قول باطل لا دليل عليه لا من الشرع ولا من اللغة، إنما هو محض تأويل وتحريف للكلام عن مواضعه، لأن الله تعالى يقول ﴿تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٣)، ﴿تَنْزِيلٌ مِّنَ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾^(٤)، ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ﴾^(٥). ففي هذه الآيات دليل صريح على إثبات علو الله ﷻ على خلقه لأن النزول حقيقته الإتيان من علو إلى سفلى .

(٢) قول القاري: (ومن الغريب أنه استدل على مذهبه الباطل - يعني به ابن أبي العز - برفع الأيدي في الدعاء إلى السماء وهو مردود لأن السماء قبله الدعاء ...)^(٦).

اعتراض القاري - عفا الله عنه - على هذا الدليل الفطري الذي فطر الله ﷻ العباد عليه، اعتراض مردود من وجوه^(٧) : -

-
- (١) أي المهبوط والدنو من علو .
 - (٢) الفتاوى (٢٥٧/١٢) .
 - (٣) سورة فصلت، آية (٢) .
 - (٤) سورة فصلت، آية (٤٢) .
 - (٥) سورة النحل، آية (١٠٢) .
 - (٦) انظر: تكميل المقاصد (١٩٩) .
 - (٧) انظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (٢/٣٩٢-٣٩٣)، وبيان تلبس الجهمية لابن تيمية (٢/٤٣٩-٤٤٥) .

أحدها : قوله إن السماء قبله للدعاء، هذا القول لم يقله أحد من سلف الأمة ولا أنزل الله به من سلطان، وهذا من الأمور الشرعية الدينية، فلا يجوز أن يخفى على جميع سلف الأمة وعلمائها، ومن ادعى أن هذا قول سلف الأمة فعليه بالبرهان وأتى له ذلك .

الثاني : أن قبله الدعاء هي قبله الصلاة، فإنه يستحب للداعي أن يستقبل القبلة، وكان النبي ﷺ يستقبل القبلة في دعائه في مواطن كثيرة .

فمن ذلك ما أخرجه البخاري ومسلم في صحيحيهما: عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: « استقبل رسول الله ﷺ الكعبة، فدعا على نفر من قريش: على شيبه ابن ربيعة، وعتبة بن ربيعة، والوليد بن عتبة، وأبي جهل بن هشام، فأشهد بالله لقد رأيتهم صرعى قد غيرتهم الشمس وكان يوماً حاراً » (١).

فمن قال: إن للدعاء قبله غير قبله الصلاة، أو إن له قبلتين: إحداهما: الكعبة، والأخرى: السماء، فقد ابتدع في الدين، وخالف جماعة المسلمين.

الثالث : أن القبلة : هي ما يستقبله العابد بوجهه، كما تُستقبل الكعبة في الصلاة والدعاء والذكر والذبح، ولذلك سميت وجهةً، والاستقبال خلاف الاستدبار، فالاستقبال بالوجه، والاستدبار بالدبر، فأما ما حاذاه الإنسان برأسه أو يديه أو جنبه، فهذا لا يُسمى قبله لا حقيقة ولا مجازاً، ولأن القبلة في الدعاء أمر شرعي تتبع فيه الشرائع ولم تأمر الرسل الداعي بأن يستقبل السماء بوجهه،

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب المغازي، باب دعاء النبي ﷺ على كفار قريش (٣/٨٤/

رقم ٣٩٦٠). ومسلم في صحيحه، كتاب الجهاد والسير، باب ما لقي النبي ﷺ من أذى

المشركين والمنافقين (٣/١٤١٨/ رقم ١٧٩٤) .

بل فهو عن ذلك ^(١).

وهذا النهي ليس فيه دلالة على نفي علو الرب ﷻ على خلقه، كما زعمه القاري الذي علل النهي عن ذلك بأن ذلك يوهم نسبة العلو المكاني ^(٢).
هذه بعض الوجوه التي يمكن بها رد كلام القاري السابق .

٣ (قول القاري: (مما ينقض القول بالعلو المكاني وضع الجبهة على الأرض مع أنه ليس في جهة الأرض إجماعاً) ^(٣) .

الرد ^(٤): -

١ - يقال للقاري -عفا الله عنه- ما أفسد هذا من نقض، فإن واضع الجبهة على الأرض إنما قصده الخضوع لمن فوقه بالذل له، لا بأن يميل إليه إذ هو تحته هذا لا يخطر في قلب ساجد البتة .

٢ - يقال لهذا النافي أيضاً: إن السجود من باب العبادة والخضوع للمسجود له كالركوع والطواف بالبيت، وأما السؤال والدعاء ففيه قصد المسئول المدعو وتوجيه القلب نحوه، لا سيما عند الضرورة فإن السائل الداعي يقصد بقلبه جهة المدعو المسئول بحسب ضرورته واحتياجه إليه، وإذا كان كذلك كأن رفع رأسه وطرفه ويديه إلى جهة متضمن لقصده إياه في

(١) شرح العقيدة الطحاوية (٣٩٣/٢) .

(٢) انظر: مرقاة المفاتيح (٧/٣) .

(٣) انظر: تكميل المقاصد (١٩٩) .

(٤) ينظر: درء تعارض العقل والنقل (٢١/٧-٢٥)، والفتاوى (٢٣٧/٥-٢٣٨)، وشرح

الطحاوية لابن أبي العز (٣٩٣/٢-٣٩٤) .

تلك الجهة بخلاف الساجد فإنه عابد ذليل خاشع، وذلك يقتضي الذل والخضوع، ليس فيه ما يقتضي توجيه الوجه واليدين نحوه، لكن إن كان داعياً وجه قلبه إليه.

٣ - يقال أيضاً لهذا النافي: قصد القلوب للمدعو في العلو أمر فطري عقلي اتفقت عليه الأمم من غير مواطأة، وأما السجود فأمر شرعي يفعل طاعة للأمر كما تستقبل الكعبة حال العبادة طاعة للأمر، وحينئذٍ فلا احتجاج بما في فطر العباد من قصد من في العلو، وهذا لا معارض له .

٤ - مما يدل على تعصب القاري لمذهبه الباطل الذي ينفي فيه صفة علو الله ﷻ على خلقه قوله: (وقد ثبت عن إمام الحرمين في نفي صفة العلو قوله كان الله ولا عرش وهو الآن على ما كان)^(١).

أقول : القصة بتمامها حجة على القاري وليست حجة له، ولكن منعه من ذكر القصة كاملة الحرص على تقرير المذهب، وإليك نصها كاملاً من سير أعلام النبلاء للذهبي: (قال محمد بن طاهر: حضر المحدث أبو جعفر الهمداني مجلس وعظ أبي المعالي فقال: كان الله ولا عرش، وهو الآن على ما كان عليه. فقال أبو جعفر: أخبرنا يا أستاذ عن هذه الضرورة التي نبجدها، ما قال عارف قط: يا الله! إلا وجد من قلبه ضرورة تطلب العلو لا يلتفت بمنة ولا يسرة، فكيف ندفع هذه الضرورة عن أنفسنا، أو قال: فهل عندك دواء لدفع هذه الضرورة التي نبجدها؟ فقال: يا حبيبي! ما ثم إلا الحيرة، ولطم على رأسه، ونزل، وبقي وقت عجيب وقال فيما بعد: حيرني الهمداني)^(٢).

(١) تتميم المقاصد (١٩٨) .

(٢) سير أعلام النبلاء (١٨/٤٧٤-٤٧٥-٤٧٧). وانظر: الخبر في العلو (١٣٤٧/٢)، ومختصر

٥ (القاري لما ذكر أن نصوص الكتاب والسنة وكلام السلف كله مؤول بعلو المكانة : (قال ومنه ما روي عن أبي مطيع البلخي رحمه الله أنه سأل أبا حنيفة رحمه الله عمن قال: لا أعرف ربي في السماء هو أم في الأرض؟! فقال: قد كفر لأن الله تعالى يقول ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(١)، وعرشه فوق سبع سموات .

قلت: فإن قال إنه على العرش ولكن لا أدري العرش في السماء أم في الأرض. قال: هو كافر لأنه أنكر كونه في السماء فمن أنكر أنه في السماء فقد كفر لأن الله تعالى في أعلى عليين وهو يُدعى من أعلى لا من أسفل. انتهى

والجواب: أنه ذكر الشيخ الإمام ابن عبدالسلام في كتابه "حل الرموز" أنه قال: "الإمام أبو حنيفة رحمه الله: من قال: لا أعرف الله تعالى في السماء هو أم في الأرض، كفر، لأن هذا القول يُوهم أن للحق مكاناً، ومن توهم أن للحق مكاناً فهو مشبه". انتهى

ولا شك أن ابن عبدالسلام من أجل العلماء وأوثقهم فيجب الاعتماد على نقله لا على ما نقله الشارح -يعني ابن أبي العز-^(٢).

أقول : تأويل القاري لكلام أبي حنيفة وموافقه لابن عبدالسلام في تحريفه لكلام الإمام أمر غريب يدل على تعصب القاري لمذهبه الباطل، لأن

العلو للألباني (٢٧٦-٢٧٧)، والفتاوى لابن تيمية (٦١/٤)، والاستقامة أيضاً له (١٦٧/١)، واجتماع الجيوش لابن قيم الجوزية (٢٧٥).

(١) سورة طه، آية (٥) .

(٢) تميم المقاصد (١٩٧) .

تمام كلام الإمام يبطل هذا التأويل، فالإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى علل سبب الكفر بقوله: (لأن الله تعالى يقول: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ^(١)).

فعلة الكفر عند أبي حنيفة هو إنكار ما دلت عليه هذه الآية صراحة من استعلائه سبحانه على عرشه، لا لأنه يُوهم أن له تعالى مكاناً كما زعمه ابن عبد السلام وارتضاه القاري .

ولهذا لما سأله أبو مطيع عن قول من قال: لا أدري العرش في السماء أم في الأرض؟! قال: هو كافر لأنه أنكر كونه في السماء .

فهذا نص صريح من الإمام أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - في أنه يثبت صفة العلو لله ﷻ على خلقه وأنه سبحانه فوق سماواته مستو على عرشه خلافاً لما حرفه القاري من كلامه .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (ففي هذا الكلام المشهور عن أبي حنيفة عند أصحابه، أنه كفر الواقف الذي يقول: لا أعرف ربي في السماء أم في الأرض؟! فكيف يكون النافي الجاحد الذي يقول: ليس في السماء ولا في الأرض؟، واحتج على كفره بقوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ^(٢) قال: وعرشه فوق سبع سماوات، وبين بهذا أن قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ بين أن الله فوق السماوات فوق العرش، وأن الاستواء على العرش دل على أن الله نفسه فوق العرش، ثم إنه أردف ذلك بتكفير من قال: إنه على العرش استوى، ولكن توقف في كون العرش في السماء أم في الأرض؟، قال:

(١) سورة طه، آية (٥) .

(٢) سورة طه، آية (٥) .

لأنه أنكر أنه في السماء، لأن الله في أعلى عليين، وأنه يدعى من أعلى لا من أسفل، وهذا تصريح من أبي حنيفة بتكفير من أنكر أن يكون الله في السماء، واحتج على ذلك بأن الله في أعلى عليين، وأنه يدعى من أعلى لا من أسفل، وكل من هاتين الحجتين فطرية عقلية، فإن القلوب مفطورة على الإقرار بأن الله في العلو وعلى أنه يدعى من أعلى لا من أسفل، وقد جاء اللفظ الآخر صريحاً عنه بذلك فقال: إذا أنكر أنه في السماء فقد كفر (١).

* * * * *

القضية الثانية : دعوى القاري أن نفي العلو هو مذهب أهل السنة والجماعة

الرد على هذه الدعوى من وجهين :

١- الوجه الأول : بيان من هم أهل السنة والجماعة .

القاري في دعواه أن أهل السنة والجماعة ينفون صفة العلو مراده الأشاعرة والماتريدية، فالأشاعرة والماتريدية عند القاري من أهل السنة والجماعة، ولذا نجده لما تكلم على الفرقة الناجية أدرج فيهم الأشاعرة والماتريدية وزعم أن مذاهبهم خالية من البدع.

قال القاري في بيانه للفرقة الناجية: (قال هم أهل السنة والجماعة من الفقهاء الأربعة والمحدثين والمتكلمين من الأشاعرة والماتريدية ومن تبعهم لخلو مذاهبهم من البدعة) (٢).

(١) الفتوى الحموية الكبرى (٨٧-٨٨) .

(٢) شرح الشفاء (١/٦٧٩)، وانظر: شرح الفقه الأكبر (١٤٠).

نلاحظ هنا في هذا النص الذي بين أيدينا أن القاري جعل الأشاعرة والماتريدية من أهل السنة والجماعة، ونفى عنهم أن يكونوا من أهل البدع، وهذا الكلام فيه نظر بل إن الأشاعرة والماتريدية من أهل البدع، ولا أدل على ذلك من نفیهم لصفة العلو وصفة الاستواء على العرش ونحو ذلك من الصفات التي ينفونها عن المولى ﷺ^(١).

فالأشاعرة والماتريدية ليسوا من أهل السنة المحضة، نعم هم من أهل السنة بمعناه العام. وذلك مقابل الشيعة^(٢). أما بمعناه الأخص فليسوا من أهل السنة والجماعة .

فأهل السنة المحضة قد وصفهم أبو نصر السجزي^(٣) الوائلي بقوله: (أهل السنة: هم الثابتون على اعتقاد ما نقله إليهم السلف الصالح رحمهم الله عن الرسول ﷺ أو عن أصحابه ﷺ فيما لم يثبت فيه نص في الكتاب ولا عن الرسول ﷺ لأنهم ﷺ أئمة، وقد أمرنا باقتداء آثارهم واتباع سنتهم وهذا أظهر من أن يحتاج إلى إقامة برهان)^(٤).

فأهل السنة والجماعة هم من كان على مثل ما كان عليه الرسول ﷺ

(١) ينظر كتاب موقف ابن تيمية من الأشاعرة للحمود، وكتاب منهج أهل السنة والجماعة، ومنهج الأشاعرة لخالد بن عبد اللطيف، والماتريدية وموقفهم من الصفات لشمس الأفغاني، والماتريدية للحري.

(٢) انظر: منهاج السنة لابن تيمية (٢/٢٢١) .

(٣) هو عبيد الله بن سعيد بن حاتم بن أحمد، الوائلي البكري السجزي، مات سنة أربع وأربعين وأربعمائة للهجرة. انظر: السير (١٧/٦٥٤-٦٥٧) .

(٤) الرد على من أنكر الحرف والصوت (٩٩) .

وأصحابه وأما من انحرف عما كان عليه أهل الصدر الأول فليس من أهل السنة والجماعة، فأهل السنة والجماعة يثبتون صفة العلو لله ﷻ على خلقه وقد مضى بعض النقول عنهم، ويتضح ذلك أكثر بالوجه الثاني .

الوجه الثاني : بيان أن أهل السنة والجماعة يثبتون صفة العلو.

سبق في أول الرد على القاري بعض النصوص من الكتاب والسنة وكلام بعض السلف في إثبات صفة العلو لله ﷻ، ولعلي هنا أذكر نصين يبينان أن أهل السنة والجماعة يثبتون صفة العلو لله ﷻ، ويردّ دعوى القاري بأن أهل السنة والجماعة ينفون صفة العلو .

(١) قال إمام المحدثين علي بن عبدالله المديني (ت ٢٣٤هـ) لما سئل: ما قول أهل السنة والجماعة؟ فقال: (يؤمنون بالرؤية وبالكلام وأن الله ﷻ فوق السماوات على عرشه)^(١).

وهذا النص من إمام المحدثين مما يرد كلام القاري في زعمه أن نفي العلو عن الله ﷻ هو مذهب أهل السنة والجماعة، فابن المديني من أئمة أهل السنة والجماعة، وهو هنا يبين عقيدة أهل السنة والجماعة وهي أن الله فوق سماواته على عرشه .

(٢) قيل لإمام أهل السنة أحمد بن حنبل -رحمه الله- : (الله فوق السماء السابعة على عرشه بائن من خلقه وعلمه في كل مكان؟) قال:

(١) أخرجه الذهبي في العلو (١١٠٩/٢). وانظر: اجتماع الجيوش الإسلامية لابن قيم الجوزية (٢٣٤-٢٣٥)، والفتاوى لابن تيمية (٤٩/٥).

(نعم، هو على عرشه ولا يخلو شيء من علمه) ^(١).

وهذا النص من إمام أهل السنة أحمد بن حنبل - رحمه الله - يبين بطلان دعوى القاري بأن نفي العلو هو المقرر عند أهل السنة والجماعة .

* * * * *

❦ الثاني : صفة الكلام :-

القاري تكلم على هذه الصفة في أكثر من كتاب من كتبه وكان حديثه عن هذه الصفة متشعباً، ولكن لعلّي أحصر كلام القاري في مسائل وسيكون مناقشة القاري من خلالها - إن شاء الله تعالى - ثم ننظر مدى موافقته لمذهب السلف، وهذه المسائل هي :

المسألة الأولى: رأي القاري في صفة الكلام الإلهي .

المسألة الثانية: رأي القاري في معنى صفة الكلام الإلهي .

المسألة الثالثة: رأي القاري في ثبوت الحرف والصوت .

المسألة الرابعة: رأي القاري في القرآن العربي المنزل على نبينا محمد ﷺ.

وقبل البدء في ذكر هذه المسائل، أحب أن أنوه هنا أن صفة الكلام تعد من أشهر الصفات الإلهية التي حصل فيها النزاع، واهتم بها علماء السلف

(١) أخرجه اللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٤٠١/٣-٤٠٢)، والذهبي في العلو (١١١٣/٢). وانظر: مختصر العلو للذهبي (١٨٩-١٩٠)، ودرء تعارض العقل والنقل لابن تيمية (٢٤/٢)، واجتماع الجيوش الإسلامية لابن قيم (٢٠٠). وصحح إسناده الألباني.

اهتماماً بالغاً فألفوا فيها المؤلفات المستقلة^(١).

وبسبب هذه المسألة حصلت فتن عظيمة امتحن بها أئمة السنة، وكل ذلك بسبب علماء الكلام الذين تكلموا في هذه المسألة وغيرها من مسائل العقيدة بغير علم فضّلوا وأضلّوا .

وأول من عرف عنه إظهار القول بإنكار تكليم^(٢) الله ﷻ الجعد بن درهم^(٣) وذلك في أواخر أيام دولة بني أمية فقتله خالد بن عبد الله القسري^(٤) والي بني أمية على العراق في يوم الأضحى حيث خطب الناس وقال في خطبته: (أيها الناس ضحوا تقبل الله ضحاياكم فإني مضح بالجعد بن درهم إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً، ولم يكلم موسى تكليماً تعالى الله عما يقول

(١) فمن ذلك الرد على الزنادقة والجهمية لإمام أهل السنة أحمد بن حنبل، والرد على من أنكر الحرف والصوت لأبي نصر السجزي، والرد على من يقول ﴿المر﴾ حرف لينفي الحرف لأبي القاسم عبدالرحمن بن منده .

(٢) انظر: شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي (٣١٢/٢)، وفتاوى ابن تيمية (٢٦/١٢)، والسير للذهبي (٤٣٣/٥)، وميزان الاعتدال (٣٩٩/١) .

(٣) أصله من خراسان، ويقال إنه من موالي بني مروان، سكن الجعد دمشق، وأدب مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية، وأظهر القول بخلق القرآن، فكان أول من ابتدع هذا القول، فقتله خالد بن عبد الله القسري والي بني أمية على العراق في يوم الأضحى .

انظر: البداية والنهاية لابن كثير (٢٩٠/٩)، والسير للذهبي (٤٣٣/٥) .

(٤) هو خالد بن عبد الله بن يزيد بن أسد القسري الأمير أبو القاسم، ويقال أبو الهيثم الدمشقي ولد سنة (٦٦هـ)، وهو الذي قتل الجعد بن درهم .

انظر: تهذيب التهذيب لابن حجر (١٠١/٣-١٠٢)، والأعلام للزركلي (٢٩٧/٢) .

الجعد علواً كبيراً ثم نزل فذبحه في أصل المنبر (١).

ولهذا يقول ابن قيم الجوزية في نونيته (٢) :

ولا جل ذا ضحى بجعد خالد الـ قسري يوم ذبائح قربان

إذ قال إبراهيم ليس خليله كلا ولا موسى الكليم الداني

شكر الضحية كل صاحب سنة لله درك من أخي قربان

ثم إن بدعة الجعد قد خمدت بعد موته، حتى دعا إليها بعده، تلميذه
الجهم بن صفهوان الترمذي (٣) الذي نفى إلى ترمذ، وبقي إلى أن قتله بأصبهان
-وقيل بمرو- سلم بن أحوز (٤)، ثم خمدت هذه البدعة حتى ظهرت على يد
بشر بن غياث المريسي (٥)، ثم أخذ عن بشر أحمد بن أبي دؤاد الذي أغرى
المأمون العباسي بالحنة التي امتحن بها العباد، وأجبرهم على القول بخلق
القرآن فحصل بسببها فتنة عظيمة ثبت أمامها إمام أهل السنة أحمد بن حنبل

(١) انظر: البداية والنهاية (٢٩٠/٩) .

(٢) انظر: متن القصيدة النبوية (٧-٨) .

(٣) جهم بن صفهوان أبو محرز السمرقندي الضال المتدع رأس الجهمية، هلك في زمن صفار
التابعين، وما علمته روى شيئاً لكنه زرع شراً عظيماً. أهـ

ميزان الاعتدال (٤٢٦/١)، وانظر: السير (٢٦/٦-٢٧) .

(٤) انظر: السير (٢٧/٦)، والبداية والنهاية (٢٢/١٠-٢٣) .

(٥) هو أبو عبد الرحمن بن أبي كريمة العدوي مولاهم، والمريسي نسبة إلى مريسي قرية من قرى
مصر، المعتزلي الجهمي المتفلسف، كان أبوه يهودياً صبغاً بالكوفة .

انظر: البداية والنهاية لابن كثير (٢٣٦/١٠)، والسير للذهبي (١٠/١٩٩-٢٠٢)، وميزان
الاعتدال (٣٢٢/١) .

وغيره من علماء السنة واستمرت الفتنة إلى خلافة المتوكل ثم رفعها ونصر أهل السنة وقمع أهل البدعة.

وهذا أوان الشروع في ذكر المسائل .

* * * * *

◀ المسألة الأولى : رأي القاري في صفة الكلام الإلهي .

أثبت القاري - رحمه الله - صفة الكلام لله ﷻ ، وأن الله متكلم بكلام هي صفته وأثبت أن هذه الصفة من الصفات الذاتية، ولهذا نجده يقول في شرحه على الفقه الأكبر عند صفة الكلام: (والكلام - قال القاري - أي من الصفات الذاتية فإنه سبحانه متكلم بكلامه الذي هو صفته الأزلية ...)^(١).

ويقول أيضاً في شرح عين العلم وزين الحلم (هذا ومجمل ما يجب عليك من اعتقاده على وجه الاقتصاد في مقام الاستفادة أن تعلم أن لك إلهاً عالماً قادراً مريداً متكلماً سميعاً بصيراً ...)^(٢).

المناقشة : -

نلاحظ هنا في نصوص القاري التي سقتها من بعض كتبه أنه يثبت صفة الكلام لله ﷻ خلافاً لما عليه الجهمية والمعتزلة، وهذا الذي ذهب إليه القاري من كون الرب متكلماً وأن الكلام صفة من صفات الله ﷻ الذاتية هو الحق الذي يجب اعتقاده وهو ما كان عليه سلف الأمة، وقد استدل القاري لهذه

(١) شرح الفقه الأكبر (٣٥، ٤٥)، أنوار القرآن وأسرار الفرقان (٤٠/ب - ١٦٣/ب - ٢٦١/أ).

(٢) شرح عين العلم وزين الحلم (٣٤/١) .

الصفة بتواتر النقل عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بأن أوحى إليهم،
وبإجماع الأمة من الأئمة الأعلام، ولهذا يقول: (والدليل على ثبوت الكلام
إجماع الأمة من الأئمة الأعلام، وتواتر النقل، عن الأنبياء عليهم الصلاة
والسلام بأن أوحى إليهم بيان الأحكام ...)^(١).

فما أثبتته القاري - رحمه الله - من كونه سبحانه وتعالى متكلماً وأن
الكلام من صفاته الذاتية هو مذهب السلف قاطبة، وقد دل على ذلك كتاب
الله ﷻ فمن ذلك هذه الألفاظ الواردة في كتاب الله ﷻ (الكلام، والقول
والتحديث، والمنادة، والإنباء) .

أ (الأدلة من كتاب الله ﷻ على هذه الصفة .

فمن الأول: قوله تعالى: ﴿ تِلْكَ أَلْرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ
مَّن كَلَّمَ اللَّهُ ﷻ ﴾^(٢).

وقوله ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾^(٣).

وقوله ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ ﴾^(٤).

وقوله ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآيِ حِجَابٍ أَوْ
يُرْسِلَ رَسُولًا ﴾^(٥)، فهذه الآيات وغيرها من الآيات الكثيرة التي فيها ذكر

(١) شرح الفقه الأكبر (٣٦) .

(٢) سورة البقرة، آية (٢٥٣) .

(٣) سورة النساء، آية (١٦٤) .

(٤) سورة الأعراف، آية (١٤٣) .

(٥) سورة الشورى، آية (٥١) .

لفظ التكليم، دليل على أن الله ﷻ يتكلم بكلام حقيقي .

ومن الثاني: قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ﴾^(١).

وقوله ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ ۖ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ۚ تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۖ﴾^(٢).

وقوله ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ مَا كُنْتَ لِي وَابْنًا مَّحْسُوبًا ۚ أَلَمْ يَكُن لَّكَ الْوَحْيُ بِالْحَقِّ ۚ فَاذْكُرْ مَا كُنْتَ لِي وَابْنًا مَّحْسُوبًا ۚ أَلَمْ يَكُن لَّكَ الْوَحْيُ بِالْحَقِّ ۚ فَاذْكُرْ مَا كُنْتَ لِي وَابْنًا مَّحْسُوبًا ۚ﴾^(٣).

وقوله ﴿وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۖ﴾^(٤).

إلى غير ذلك من الآيات التي فيه القول .

ومن الثالث: قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَبِّهًا مِّثْقَالِي ثَمَانِينَ ۚ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ هُدَىٰ اللَّهِ يَهْدِي بِهِ ۚ مَن يَشَاءُ ۚ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن هَادٍ ۖ﴾^(٥).

(١) سورة البقرة، آية (٣٠) .

(٢) سورة المائدة، آية (١١٦) .

(٣) سورة آل عمران، آية (٥٥) .

(٤) سورة السجدة، آية (١٣) .

(٥) سورة الزمر، آية (٢٣) .

وقوله ﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ ^(١).

وقوله ﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴾ ^(٢).

إلى غير ذلك من الآيات التي فيها التحديث .

ومن الرابع : قوله تعالى : ﴿ فَدَلَّلَهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا وَطَفِقَا مَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَمَا الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ ^(٣).

وقوله ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴾ ^(٤).

وقوله ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴾ ^(٥) إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى .

إلى غير ذلك من الآيات التي فيها المناداة .

والنداء في لغة العرب : هو صوت رفيع ، لا يطلق النداء على ما ليس بصوت لا حقيقة ولا مجازاً ^(٦).

ومن الخامس : قوله تعالى : ﴿ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهَ مِنْ أَحْبَارِكُمْ ﴾ ^(٧).

(١) سورة الطور، آية (٣٤) .

(٢) سورة النساء، آية (٨٧) .

(٣) سورة الأعراف، آية (٢٢) .

(٤) سورة القصص، آية (٦٥) .

(٥) سورة النازعات، آية (١٥، ١٦) .

(٦) الفتاوى لابن تيمية (٥٣١/٦) .

(٧) سورة التوبة، آية (٩٤) .

وقوله ﴿ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾^(١).

وقوله ﴿ قَالَ نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ﴾^(٢).

إلى غير ذلك من الآيات التي فيها الإنباء، فهذه الألفاظ إذا أطلقت تناولت اللفظ والمعنى جميعاً، فالله سبحانه وتعالى متصف بصفة الكلام، وأنه متكلم، وأن كلامه يُسمع، وأنه يتكلم بما شاء متى شاء وكيف شاء، لا يسئل عما يفعل وهم يسألون .

ب (الأدلة من السنة على إثبات هذه الصفة .

وقد جاء في نصوص السنة المطهرة ما يفيد أن الرب ﷻ متكلماً، فمن ذلك ما جاء في صحيح البخاري من حديث أبي هريرة ؓ (أن النبي ﷺ قال: احتج آدم وموسى، فقال موسى: أنت آدم الذي أخرجت ذريتك من الجنة، قال آدم: أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وكلامه ثم تلومني على أمرٍ قدر علي قبل أن أخلق. فحجّ آدم موسى)^(٣).

ومن ذلك ما جاء في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري ؓ قال: قال رسول الله ﷺ : (إن الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة،

(١) سورة التوبة، آية (٩٤) .

(٢) سورة التحريم، آية (٣) .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب التوحيد، باب ما جاء في قوله ﷻ ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ

تَكْلِيمًا ﴾ (٤/٤٠٧/رقم ٧٥١٥).

فيقولون: لبيك ربنا وسعديك، فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك، فيقول: أنا أعطيتكم أفضل من ذلك. قالوا: يا رب وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني، فلا أسخط عليكم بعده أبداً^(١).

ومن ذلك أيضاً ما جاء في الصحيحين من حديث عدي بن حاتم رضي الله عنه:
(أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ما منكم من أحد إلا سيكلمه الله، ليس بينه وبينه ترجمان يترجم له ...)^(٢).

وبعد ذكر هذه النصوص من الكتاب والسنة التي فيها الدلالة على اتصاف الرب - جل وعلا - بصفة الكلام، وأن الله يتكلم بكلام حقيقي يليق بجلاله وعظمته، وأن الكلام صفة من الصفات الذاتية وهذا ما يقرره القاري كما سبق النقل عنه، ولكن ما معنى صفة الكلام التي يشبها القاري؟.

هل هو القائم بالنفس دون الألفاظ كما ذهب إليه الأشاعرة والماتريدية؟. أم هو اسم للفظ فقط دون المعنى كما ذهب إليه المعتزلة؟. أم أنه مشترك بين اللفظ والمعنى؟ أم أن مطلق الكلام يتناول المعنى واللفظ جميعاً كما ذهب

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الرقائق، باب صفة الجنة والنار (٢/٢٠٠/رقم ٦٥٤٩) واللفظ له.

ومسلم في صحيحه، في كتاب صفة الجنة ونعيمها، باب إحلال الرضوان على أهل الجنة (٤/٢١٧٦/رقم ٢٨٢٩).

(٢) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قوله تعالى ﴿وَجُودُ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ﴾ ﴿١٦﴾ إِلَى رَبِّهَا نَاضِرَةٌ (٤/٣٩٣/رقم ٧٤٤٣). ومسلم في صحيحه في كتاب الزكاة، باب الحث على الصدقة ولو بشق تمر (٢/٧٠٣-٧٠٤/رقم ١٠١٦).

إليه سلف الأمة؟^(١).

ولا ينصرف إلى أحدهما إلا بقريضة، هذا ما يتبين في المسألة الثانية .

* * * * *

◀ المسألة الثانية : رأي القاري في معنى الكلام الإلهي .

لعلي قبل الشروع في ذكر رأي القاري في معنى صفة الكلام الإلهي أذكر أهم آراء الفرق والمذاهب في حقيقة الكلام الإلهي بإيجاز؛ لأن بسط هذه الأقوال^(٢) والرد على من جانب الحق منها مما يطول، والذي يهمنا هنا هو رأي القاري ومدى موافقته للحق الذي عليه سلف الأمة .

وأكتفي هنا، في هذا المقام بما نقله القاري عن ابن أبي العز في اختلاف الناس في هذه المسألة .

قال القاري: (وقال شارحه^(٣) قد افرق الناس في مسألة الكلام على تسعة أقوال :

أحدها : أن كلام الله تعالى هو ما يفيض على النفوس من المعاني إما من العقل الفعال عند بعضهم أو من غيره، وهذا قول الصابئة والمتفلسفة .
وثانيها : أنه مخلوق خلقه الله منفصلاً عنه وهذا قول المعتزلة .

(١) انظر: مجموع الفتاوى (٣٥/١٢، ٦٧، ٤٠٤، ٤٥٦، ٤٥٧)، والاستقامة (٢١١/١)، وشرح الطحاوية لابن أبي العز (١٩٩/١).

(٢) انظر هذه الأقوال في: منهاج السنة لابن تيمية (٣٥٨/٢-٣٦٣)، ومختصر الصواعق لابن قيم الجوزية (٤٧٢) وما بعدها، وشرح الطحاوية لابن أبي العز (١٧٢/١-١٧٤).

(٣) يقصد ابن أبي العز شارح الطحاوية .

وثالثها : أنه معنى واحد قائم بذات الله هو الأمر والنهي والخبر والاستخبار إن عبر عنه بالعربية كان قرآناً، وإن عبر عنه بالعبرية كان تورا، وهذا قول ابن كلاب ومن وافقه كالأشعري وغيره .

ورابعها : أنه حروف وأصوات أزلية مجتمعة في الأزل، وهذا قول طائفة من أهل الكلام والحديث .

وخامسها : أنه حروف وأصوات لكن تكلم الله بها بعد أن لم يكن متكلماً، وهذا قول الكرامية وغيرهم .

وسادسها : أن كلامه يرجع إلى ما يحدثه من علمه وإرادته القائم بذاته وهذا يقوله صاحب المعتبر ويميل إليه الرازي في المطالب العالية .

وسابعها : أن كلامه يتضمن معنى قائماً بذاته هو ما خلقه في غيره وهذا قول أبي منصور الماتريدي .

وثامنها : أنه مشترك بين المعنى القديم القائم بالذات، وبين ما يخلقه في غيره من الأصوات، وهذا قول أبي المعالي ومن تبعه .

قلت: والأظهر أن المعنى الأول حقيقة والثاني مجاز .

وتاسعها : أنه تعالى لم يزل متكلماً إذا شاء ومتى شاء، وكيف شاء، وهو يتكلم به بصوت يسمع وأن نوع الكلام قديم، وإن لم يكن الصوت المعين قديماً^(١) .

وبعد هذا التمهيد الموجز أشرع في بيان رأي القاري في حقيقة الكلام الإلهي .

(١) شرح الفقه الأكبر (٥٨-٥٩) . وانظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (١٧٢/١-١٧٤) .

القاري يرى أن الكلام معنى قائم بالنفس ليس بحرف ولا صوت، ولهذا نجده لما تكلم على صفة الكلام في شرحه عن الفقه الأكبر يقول: (... ويسمى هذا الكلام نفسياً كما أخبر الله ﷻ على هذا المرام بقوله ﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ﴾ ^(١) .

وفي شعر الأخطل ^(٢):

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

وقال عمر رضي الله عنه « إنما زورت في نفسي مقالة » ^(٣) .

ثم ذكر الدليل على ثبوت صفة الكلام وقال عقبه: (إلا أن كلامه ليس من جنس الحروف والأصوات ...) ^(٤) .

وقال أيضاً عند شرحه لكلام الإمام: (والقرآن كلام الله في المصاحف مكتوب) ^(٥) .

(١) سورة المجادلة، آية (٨) .

(٢) غياث بن غوث التغلبي النصراني، أحد الشعراء المشهورين، توفي في نحو ١٠٠ هـ .

انظر: الشعر والشعراء (٣٩٣)، والسير (٥٨٩/٤) .

(٣) قاله في سقيفة بني ساعدة في بيعة أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، وأخرج القصة البخاري في صحيحه كتاب فضائل الصحابة باب قول النبي ﷺ: « لو كنت متخذاً خليلاً ... » (٣/١١/رقم ٣٦٦٨) بلفظ (هيئات كلاماً ما قد أعجبتني) وهو في مسند أحمد (٥٥/١-٥٦) بلفظ (قد زورت مقالة ...) .

وانظر: سير ابن هشام (٦٥٩/٢)، والبداية والنهاية (٢٤٦/٥) .

(٤) شرح الفقه الأكبر (٣٥-٣٦)، وانظر: شرح ضوء المعالي (٥١) .

(٥) شرح الفقه الأكبر (٤٧) .

قال القاري: (والقرآن كلام الله تعالى أي المنعوت بالفرقان المنـزل على عين الأعيان وزين الإنسان إلا أن المراد ههنا كلامه النفسي ونعته الإنسي)^(١).

وقال أيضاً في قوله تعالى: ﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴾^(٢) قال: (أما محدث في الإنزال، وإلا فكلامه النفسي منزله عن الانتقال)^(٣).

المناقشة : -

فهذه النصوص التي سقتها من كلام القاري تبين لنا أنه يذهب في حقيقة الكلام الإلهي إلى ما ذهب إليه ابن كلاب^(٤) ومن أتبعه من الأشعري^(٥) والماتريدي^(٦) وأتباعهما، وهو أن الكلام معنى قائم بالنفس .

(١) شرح الفقه الأكبر (٤٧) .

(٢) سورة الأنبياء، آية (٢) .

(٣) شرح الفقه الأكبر (٤٧/٤٨) .

(٤) وهو عبدالله بن سعيد بن كلاب القطان البصري، أبو محمد إمام الكلاية، وهو أول من ابتدع في الإسلام الكلام النفسي .

انظر: مجموع الفتاوى لابن تيمية (١٢/١٧٨)، واجتماع الجيوش الإسلامية لابن قيم الجوزية (٢٨٢)، وسير أعلام النبلاء للذهبي (١١/١٧٤-١٧٦).

(٥) هو علي بن إسماعيل بن أبي بشر إسحاق بن سالم بن إسماعيل بن عبدالله بن موسى بن بلال بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري، وكنيته أبو الحسن ولد بالبصرة سنة (٢٦٠هـ)، وسكن بغداد وتوفي بها سنة (٣٢٤هـ) .

انظر: تاريخ بغداد (١١/٤٣٧)، وتبيين كذب المفتري (٥٦) .

(٦) هو محمد بن محمد بن محمود أبو منصور الماتريدي، إمام من أئمة أهل الكلام، وله من

فحقيقة الكلام عند القاري هو الكلام النفساني، ولكن يشكل على تقرير القاري هذا بأنه أتى بنص بعد هذا التقرير بحوالي عشرين صفحة يقرر فيه بأن الله يتكلم حقيقة وبأن الله كلم موسى تكليماً محققاً وأن موسى سمع كلام رب الأرباب بلا واسطة.

وإليك نص عبارته : (... ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾ ^(١) أتى بالمصدر المؤكد لدفع حمل الكلام على المجاز، أي كلمه الله تكليماً محققاً، وأوقع له سماعاً مصداقاً، والمعنى أن موسى عليه الصلاة والسلام سمع كلام رب الأرباب بلا واسطة إلا أنه من وراء الحجاب ولذا قال ﴿ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ﴾ ^(٢) (...) ^(٣).

فالقاري في هذا النص الذي بين أيدينا يثبت حقيقة الكلام، وأن موسى عليه السلام سمع كلام الرب على الحقيقة لا على المجاز، ولكن يتعجب المرء من القاري حينما يجده بعد هذا التقرير - لإثبات صفة الكلام وأن الرب تكلم على الحقيقة لا على المجاز - بحوالي صفحة ينقض ما قرره بأن موسى سمع كلام الرب

==

المصنفات: كتاب المقالات، وكتاب أوهام المعتزلة، وكتاب التوحيد. مات سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة.

انظر ترجمته في: الفوائد البهية في تراجم الحنفية (٣١٩).

(١) سورة النساء، آية (١٦٤) .

(٢) سورة الأعراف، آية (١٤٣) .

(٣) شرح الفقه الأكبر (٥٣) .

على الحقيقة، وإليك نص عبارته التي شرح بها كلام الإمام ..
قال أبو حنيفة : (فلما كلم الله موسى كلمه بكلامه الذي هو له صفة
في الأزل) .

قال القاري : (يعني أنه كلمه بمضمون كلامه القديم الأزلي الأقدس
كما نقش الكلمات الدالة عليه في اللوح المحفوظ الأنفس قبل خلق السموات
والأرض، فكلمه على وفق تلك الكلمات المسطورة، فتلك الكلمات
المزبورة، والكلمات التي سمعها موسى عليه السلام من الشجرة المشهورة حادثة
مخلوقة إلا أنها أدلة كلامه الذي هو صفته الأزلية الحقيقية) ^(١) .

فهذا النص من القاري ينفي فيه أن يكون الرب تكلم مع موسى عليه السلام
حقيقة، بل إن الكلام الذي سمعه موسى عليه السلام حادث مخلوق .

فالقاري في إثباته لحقيقة الكلام الإلهي مضطرب، وهذا الاضطراب في
شرحه على الفقه الأكبر فقط، أما ما ألفه بعد شرحه للفقه الأكبر، مثل شرح
ضوء المعالي على منظومة بدء الأمالي، فنجد القاري فيه لم يضطرب بل ذكر
أن كلام الرب معنى قائم بذاته ليس بحرف ولا صوت، وزعم أن هذا هو
قول أهل الحق، وإليك نص عبارته، قال : (... واتفق المسلمون على إطلاق
لفظ المتكلم على الله، لكنهم اختلفوا في معناه .

فذهب أهل الحق إلى أن كلامه تعالى معنى قائم بذاته ليس بحرف
ولا صوت ...) ^(٢) .

(١) شرح الفقه الأكبر (٥٤) .

(٢) شرح ضوء المعالي على منظومه بدء الأمالي (٥١) .

فالقاري يذهب إلى أن الكلام معنى قائم بذات الرب ليس بحرف ولا صوت وهذا هو الذي استقر عليه رأي القاري، لأن شرح ضوء المعالي على منظومه بدء الأمالي ألفها القاري بعد شرحه للفقهاء الأكبر، برهان ذلك هو مانص عليه القاري في مقدمته على منظومه بدء الأمالي .

قال القاري بعد الحمد لله: (... أما بعد فيقول الملتجئ إلى حرم ربه الباري علي بن سلطان محمد القاري لما شرعت في شرح الفقه الأكبر للإمام الأعظم والهمام الأقدم كان في نيتي وطوييتي أن يكون مختصراً بحيث ينتفع به المبتدئ ويقنع به المنتهى ثم انجز الكلام إلى الكلام حتى خرج عن نظام المرام، فسبح ببالي وخيالي أن أضع شرحاً موجزاً على قصيدة بدء الأمالي ليكون مفيداً للاداني والأعالي (١).

فمعتقد القاري الذي استقر عليه إذن هو ما سطره في شرح المنظومة وهو أن كلام الله معنى قائم بذات الرب ﷻ ليس بصوت ولا حرف، واستدل القاري على ذلك بعدة أدلة هي:

١ - قوله تعالى: ﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ﴾ (٢).

٢ - وقول عمر رضي الله عنه: «إني زورت في نفسي مقالة ...» (٣).

٣ - وبشعر الأخطل:

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

(١) المصدر السابق (٢٩) .

(٢) سورة المجادلة، آية (٨) .

(٣) سبق تخريجه (٤٦١) .

المناقشة : -

نلاحظ هنا في أدلة القاري أنه استدل بأدلة شرعية ولغوية، ولكن قبل الشروع في نقض هذه الأدلة، أحب أن أبين هنا أن أول من قال هذا القول وهو أن الكلام معنى قائم بالنفس - في الإسلام هو عبدالله بن كلاب ثم اتبعته الأشعرية والماتريدية^(١). وقد كان الناس قبل ابن كلاب في كلام الله على قولين:

أ - قول أهل السنة الذين يثبتون صفة الكلام، وأن الله يتكلم إذا شاء متى شاء، وأنه كلم موسى، ويكلم عباده يوم القيامة، وأن القرآن كلام الله غير مخلوق، وهذا شامل لحروفه ومعانيه، وأن نوع الكلام قديم وجنسه حادث.

ب - قول الجهمية والمعتزلة الذين يقولون: إن كلام الله مخلوق خلقه في غيره، ولذلك قالوا بخلق القرآن .

ولم يكن ثمة قول ثالث حتى جاء ابن كلاب فابتدع القول بأن كلام الله قديم وأنه معنى واحد، وأنه لا يتعلق بمشيئة الله وإرادته^(٢). واتبعه الأشعري والماتريدي في ذلك، والقاري قد تابع فيه الأشاعرة والماتريدية.

وأما الأدلة التي استدل بها القاري على أن كلام الله عَزَّ وَجَلَّ معنى قائم بالنفس فلا يصح استدلاله بها ويتبين ذلك بما يلي :

(١) انظر: مجموع الفتاوى لابن تيمية (١٢/١٧٨)، والرد على من أنكر الحرف والصوت

للسجزي (٨٠) وما بعدها، والإيمان لابن تيمية (١١٦) .

(٢) انظر: موقف ابن تيمية من الأشاعرة للمحمود (٣/١٢٦٢)، ومجموع الفتاوى لابن تيمية

(١٢/١٧٨)، والرد على من أنكر الحرف والصوت للسجزي (٨٠-٨٥) .

الأول : استدل القاري على أن الكلام معنى قائم بالنفس بقوله تعالى:
﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ﴾^(١).

هذه الآية أجاب عنها أئمة السنة من سلف هذه الأمة بأحد جوابين:

أحدهما : أن المراد أنهم قالوه بألسنتهم سرّاً، وحينئذٍ فلا حجة لهم فيه، وهذا هو الذي ذكره المفسرون^(٢)، قالوا: كانوا يقولون سام عليك فإذا خرجوا يقولون في أنفسهم، أي يقول بعضهم لبعض: لو كان نبياً عذبنا بقولنا له ما نقول^(٣).

والثاني : إن قدر أنه أريد بذلك أنهم قالوه في قلوبهم، فهذا قول مقيّد بالنفس^(٤)، وإذا قيد القول بالنفس كان دلالة المقيد خلاف دلالة المطلق .

فالكلام إذا أطلق فإنما يراد به اللفظ والمعنى جميعاً كما قال ابن فارس في معنى الكلام أنه (يدل على نطق مفهم)^(٥)، وإذا أريد به اللفظ وحده أو المعنى وحده لم يخل من قرينة تدل عليه^(٦). ويتبين ذلك بما يلي :

١ - قوله ﷺ : " إن صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام

(١) سورة المجادلة، آية (٨) .

(٢) انظر: تفسير ابن جرير (٢٨/١٤-١٥)، وتفسير أبو المظفر السمعاني (٥/٣٨٧)، وتفسير البغوي (٤/٣٠٧-٣٠٨)، وتفسير القرطبي لأحكام القرآن (١٧/١٩١) .

(٣) كتاب الإيمان لابن تيمية (١١٦)، وانظر: مجموع الفتاوى لابن تيمية (١٥/٣٥) .

(٤) كتاب الإيمان لابن تيمية (١١٦) .

(٥) معجم مقاييس اللغة لابن فارس (٥/١٣١) .

(٦) مجموع الفتاوى لابن تيمية (٦/٥٣٣) .

الناس» (١).

وقوله ﷺ : « إن الله يحدث من أمره ما يشاء، وإن مما أحدث أن لا تتكلموا في الصلاة » (٢).

وجه الدلالة: اتفاق العلماء على أن المصلي إذا تكلم في الصلاة عامداً لغير مصلحتها بطلت صلاته، وأن ما قام بالقلب من أحاديث النفس من تصديق بأمور دنيوية وغيرها لا يبطل الصلاة، وإنما يبطلها التكلم بذلك، فعلم باتفاق المسلمين على أن هذا ليس بكلام (٣).

٢ - قوله ﷺ : « إن الله تجاوز عن أمي ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم » (٤). فهذا الحديث ظاهر في إخراج حديث النفس عن مطلق الكلام، لأن الكلام أو القول إذا أطلق يتناول اللفظ والمعنى معاً، كما مر معنى

(١) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب تحريم الكلام في الصلاة (٣٨١/١-٣٨٢/رقم ٥٣٧).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه معلقاً بصيغة الجزم، في كتاب التوحيد، باب قوله الله تعالى ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ (٤/٤١٠).

وأخرجه أبو داود في كتاب الصلاة، باب رد السلام في الصلاة (١/٥٦٧-٥٦٨/رقم ٩٢٤). والنسائي في سننه في كتاب الصلاة، باب الكلام في الصلاة (٣/١٩/رقم ١٢٢١) من طريق عاصم بن أبي النجود عن أبي وائل عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه به .

(٣) شرح الطحاوية لابن أبي العز (١/٢٠٠-٢٠١).

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الطلاق، باب الطلاق في الأغلاق (٣/٤٠٥/رقم ٥٢٦٩).

ومسلم في صحيحه في كتاب الإيمان، باب تجاوز الله عن حديث النفس (١/١١٦/رقم ١٢٧).

في المسألة الأولى .

وبهذا يتبين بطلان استدلال القاري بهذه الآية .

الثاني : استدلال القاري بقول عمر رضي الله عنه في قصة السقيفة: « زورت في نفسي مقالة ... » ^(١)، هذا القول من أمير المؤمنين حجة على القاري لا حجة له.

ذلك لأن التزوير (إصلاح الكلام وتحيثته) ^(٢) فلفظها يدل على أنه قدر في نفسه ما يريد أن يقوله، ولم يقله، فعلم أنه لا يكون قولاً إلا إذا قيل باللسان وقبل ذلك لم يكن قولاً، لكن كان مقدراً في النفس، يراد أن يقال كما يقدر الإنسان في نفسه أنه يحج وأنه يصلي وأنه يسافر إلى غير ذلك، فيكون لما يريد من القول أو العمل صورة ذهنية مقدرة في النفس، ولكن لا يسمى قولاً وعملاً إلا إذا وجد في الخارج ^(٣).

يدل على ذلك الحديث السابق : « إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم به أو تعمل به » ^(٤).

فالنبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث فرق بين حديث النفس والكلام وأخبر أنه لا يؤاخذ به حتى يتكلم به، والمراد حتى ينطق به اللسان باتفاق العلماء ^(٥).

(١) سبق تخريجه (٤٦١) .

(٢) غريب الحديث لأبي عبيد القاسم بن سلام (٢٤٢/٣) .

(٣) كتاب الإيمان لابن تيمية (١١٩) .

(٤) سبق تخريجه (٤٦٨) .

(٥) انظر: الطحاوية (٢٠١/١)، ومجموع الفتاوى لابن تيمية (٤٥٧/٢٠٥/١٢) .

وقول عمر رضي الله عنه ورد مقيداً بقوله: « زورت في نفسي » وإطلاق اسم القول أو الحديث على ما في النفس مقيداً ليس فيه خلاف وإنما الخلاف في إطلاق الاسم على ذلك بدون قيد .

الثالث : وأما استدلال القاري بكلام الأخطل فالجواب عنه من وجوه منها:

(١) يقال للقاري: إن هذا البيت المنسوب للأخطل معارض للنصوص الصريحة في كتاب الله وكتابه وسنة رسوله ﷺ الدالة على تكليم الله حقيقة بكلام يسمع بحرف وصوت، فكيف يعارض كلام الله وكتابه وكلام رسوله ﷺ بيت منسوب لرجل نصراني، وفي هذا المعنى أورد الإمام الذهبي ^(١) في كتابه العلو عن ابن المنجى ^(٢) أنه قال: (كنت يوماً عند الشيخ أبي البيان رحمه الله تعالى فجاءه ابن تميم الذي يدعى الشيخ الأمين، فقال له الشيخ بعد كلام جرى بينهما: ويحك، الحنابلة إذا قيل لهم: ما الدليل على أن القرآن بحرف وصوت؟ قالوا: قال الله كذا وقال رسوله كذا -وسرد الشيخ الآيات والأخبار- وأنتم إذا قيل لكم: ما الدليل على أن القرآن معنى في النفس؟ قلتم: قال الأخطل.

(١) هو محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الدمشقي الشافعي، شمس الدين أبو عبد الله الذهبي، ولد ثالث شهر ربيع الآخر سنة (٦٧٣هـ).

انظر: معجم الشيوخ للذهبي (٢١/١) .

(٢) هو الشيخ الإمام العلامة شيخ الحنابلة وجيه الدين أبو المعالي أسعد ابن المنجى التنوخي المعري ثم الدمشقي الحنبلي، ولد سنة تسع عشرة وخمسمائة، قال الذهبي: له شعر جيد، ومعرفة تامة، وجلالة وافرة. له كتاب: النهاية في شرح الهداية، والخلاصة في المذهب. توفي في جمادى الآخرة سنة ست وستمائة .

انظر: السير (٢١/٤٣٦-٤٣٧) .

(إن الكلام لفي الفؤاد...) إيش هذا الأخطل؟ نصراني خبيث بنيتهم مذهبكم على بيت شعر من قوله، وتركتهم الكتاب والسنة!!)^(١).

(٢) أن هذا الشعر مشكوك في ثبوته عن الأخطل، فقد قال محمد بن الخشاب^(٢) نحوي العراق: (فتشت شعر الأخطل المدون كثيراً فما وجدت هذا البيت)^(٣). فكان على القاري -عفا الله عنه- الذي يرد أخبار الآحاد^(٤) التي نقلها إلينا الثقات أن يرد مثل هذا البيت المشكوك في صحته وأن لا يحتاج به.

(٣) أنه على فرض ثبوته عن الأخطل فإنه لا يصلح الاحتجاج به وذلك لاحتمالين :

الاحتمال الأول : أن قائل هذا البيت متهم فيه لأنه نصراني مثلث كافر. والنصارى قد ضلت في معنى كلام الله تعالى ومسماه، فجعلوا المسيح نفس كلمة الله^(٥).

قال تعالى ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا

(١) (١٣٧٢/٢/رقم ٥٤٩)، ومختصر العلو (٢٨٥-٢٨٤).

(٢) هو الشيخ الإمام العلامة المحدث، أبو محمد عبدالله بن أحمد البغدادي المشهور بابن الخشاب إمام في النحو حتى قيل إنه بلغ رتبة أبي على الفارسي وهو من الحنابلة، ولد سنة (٤٩٢هـ-ت ٥٦٧هـ).

انظر: معجم الأدباء (٤٧/١٢)، وذيل طبقات الحنابلة لابن رجب (٣١٦/١)، السير (٥٢٨-٥٢٣/٢٠).

(٣) العلو للذهبي (١٣٧٣/٢).

(٤) انظر: القاعدة الثانية من القواعد التي ذكرتها عن القاري في منهجه في الاستدلال (٦٨).

(٥) انظر: الإيمان لابن تيمية (١٢١)، وانظر العقيدة السلفية في كلام رب البرية للجديع (٣٣٣).

إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٢﴾ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ؟ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧٣﴾ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَأَنَّا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ أَنْظِرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظِرْ أَنِّي يُؤْفَكُونَ ﴿٧٤﴾ (١).

فبعد تكفير الله ﷻ للنصارى وبيان ضلالهم في كلمة الله، هل يستدل بقول قائل منهم، فلا يجوز لمسلم يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحتج في أصل دينه، ومعرفة صفات ربه ولا سيما الكلام بقول الأخطل الكافر النصراني الضال (٢).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (ولهذا كان مما يشنع به على هؤلاء أنهم احتجوا في أصل دينهم ومعرفة حقيقة الكلام كلام الله، وكلام جميع الخلق بقول شاعر نصراني يقال له الأخطل: إن الكلام لفي الفؤاد) (٣).

الاحتمال الثاني : أن هذا البيت مروى قبله بيت وهو :

لا يُعْجِبُنْكَ مِنْ أَثَرِ خُطْبَةٍ حَتَّى يَكُونَ مَعَ الْكَلَامِ أَصِيلًا (٤)

وفي رواية :

لا يعجبك من خطيب خطبه (٥)

(١) سورة المائدة، آية (٧٣-٧٥) .

(٢) انظر: الإيمان لابن تيمية (١٢١)، والإيمان ضمن مجموع الفتاوى (١٣٩/٧-١٤٠) (٢٩٦/٦-٢٩٧) .

(٣) مجموع الفتاوى (٢٩٦/٦) .

(٤) انظر: الإيمان لابن تيمية (١٢٠)، وتمهيد الأوائل للباقلاني (٢٨٤) .

(٥) شرح شذور الذهب لابن هشام (٢٨) الشاهد رقم (٩) .

فقول الأخطل: (حتى يكون مع الكلام أصيلاً) يُرد به على القاري -ومن قبله الكلاية والأشاعرة والماتريدية- لأن خطبة الخطيب والأثير التي ذكر أنها كلام هي اللفظ بما حواه من معنى ليس للمعنى فقط، فلم لم يأخذ القاري -ومن قبله الكلاية والأشاعرة والماتريدية- بهذا البيت، وأخذوا بالوارد في البيت الثاني لو سلم لهم أن البيت الثاني يقصر الكلام على النفس فقط؟. وليس كذلك لأن قوله (حتى يكون مع الكلام أصيلاً) يشير إلى أن كلام الشخص قد لا يكون مطابقاً لما يعتقده، ولذلك اشترط أصالة الشخص، ثم أكد هذا البيت الثاني بأن الكلام المطابق إنما هو في النفس فتكون (ال) في البيت الثاني (إن الكلام لفى الفؤاد ...) للعهد فهو إذاً ليس بصدد تعريف الكلام وإنما هو يتكلم عن الصدق في الكلام، إذ كان المقصود من الكلام الدلالة على ما في النفس^(١).

(٤) من احتاج إلى أن يعرف مسمى الكلام في لغة العرب والفرس والروم والترك وسائر أجناس بني آدم بقول شاعر، فإنه من أبعد الناس عن معرفة طرق العلم^(٢).

(٥) لو سلمنا للقاري بأن الكلام معنى قائم بالنفس لصح أن يُسمى الأخرس متكلماً، لقيام المعنى في نفسه ولكنه لا يستطع التعبير عنه فهو متكلم وإن لم يسمع منه الكلام أو ينطق به، وهو ما لا تقول به جماهير العقلاء.

وبهذا يتبين أن استدلال القاري على أن كلام الله ﷻ معنى قائم بالنفس

(١) انظر: منهج أهل السنة والجماعة ومنهج الأشاعرة في توحيد الله لخالد بن عبد اللطيف

(٢/٥٢٣)، وانظر: كتاب الإيمان (١٢٠).

(٢) الإيمان لابن تيمية (١٢٠).

استدلال خاطئ وأن الصحيح أن الكلام لا يطلق على النفس إلا مقيداً .

* * * * *

« المسألة الثالثة : رأي القاري في ثبوت الحرف والصوت .

القاري ينفي أن يكون الرب ﷻ متكلماً بحرف وصوت، لأن كلام الرب -عند القاري- معنى قائم بالنفس - كما مر معنا - ؛ ولهذا نجده يقول في شرحه على منظومه بدء الأمالي (...) وتقدس كلام الحق عن أن يكون من جنس مقول الخلق وهو الحروف والأصوات التي هي مخلوقة فيكون مخلوقاً، وفي الكلام إشارة^(١) إلى أنه يقال كلام الله غير مخلوق ولا يقال القرآن غير مخلوق، لئلا يسبق الفهم أن المؤلف من الأصوات والحروف قديم كما نقل عن بعض الحنابلة ...)^(٢) .

وقال أيضاً : (فذهب أهل الحق إلى أن كلامه تعالى معنى قائم بذاته ليس بحرف ولا صوت)^(٣) .

المناقشة : -

أ (منشأ الخطأ عند القاري في هذه المسألة .

منشأ الخطأ عند القاري في هذه المسألة -ومن سبقه من الأشاعرة والماتريدية- هو عدم التفريق بين صفات الخالق وصفات المخلوق .

(١) يقصد بذلك قول الناظم: وما القرآن مخلوقاً تعالى ## كلام الرب عن جنس المقال

انظر: ضوء المعالي (٥١) .

(٢) المصدر السابق (٥١) .

(٣) ضوء المعالي (٥١) .

فهم اعتقدوا أن إثبات الحرف والصوت يقتضي تشبيه الله تعالى بخلقه في أن يكون له مثل ما للمخلوق من مخارج للحروف والأصوات كالجوف والفم والشفيتين واللسان، وشبهة هؤلاء هي بعينها شبهة الجهمية من قبل، وقد أجاب عنها إمام أهل السنة الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله في رده على الجهمية بقوله: (وأما قولهم: إن الكلام لا يكون إلا من جوف وفم وشفيتين ولسان، أليس الله قال للسموات والأرض ﴿ أَتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ ^(١)، وقال ﴿ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ ﴾ ^(٢)، أتراها سبحت بجوف وفم، ولسان وشفيتين؟! والجوارح إذا شهدت على الكافر فقالوا ﴿ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ ^(٣)، أتراها أنها نطقت بجوف وفم ولسان، ولكن الله أنطقها كيف شاء، من غير أن يقول بجوف ولا فم، ولا شفيتين ولا لسان ...) ^(٤).

فالقول بنفي الحرف والصوت من المسائل التي أحدثها الجهمية .

قال عبد الله بن الإمام أحمد : (سألت أبي، فقلت: إن قوماً يزعمون أن الله لا يتكلم بصوت، فقال أبي: بلى، إن الله سبحانه يتكلم بصوت وإنما ينكر هذا الجهمية، وإنما يدورون على التعطيل) ^(٥).

فالقاري في نفيه الحرف والصوت يخالف ما عليه سلف الأمة الذين

(١) سورة فصلت، آية (١١) .

(٢) سورة الأنبياء، آية (٧٩) .

(٣) سورة فصلت، آية (٢١) .

(٤) الرد على الجهمية والزنادقة (١٣١) .

(٥) انظر: رسالة السجزي إلى أهل زبيد (١٦٩) .

يثبتون الكلام لله وأنه يتكلم بحرف وصوت .

قال أبو نصر السجزي: (فقول خصومنا: إن أحداً لم يقل إن كلام الله حرف وصوت كذب وزور، بل السلف كلهم كانوا قائلين بذلك، وإذا أوردنا فيه المسند وقول الصحابة من غير مخالفة بينهم في ذلك صار كالإجماع)^(١).

وقد استدل أئمة السنة من سلف هذه الأمة على ما ذهبوا إليه - بأن الرب يتكلم بحرف وصوت - بأدلة كثيرة منها :

ما سبق ذكره في المسألة الأولى من تلك الألفاظ الواردة في كتاب الله كلفظ (التكليم، والقول، والنداء، التحديث، الإنباء) كل هذه الألفاظ تفيد أنه ﷻ متكلم بحرف وصوت، لاستحالة سماع الكلام النفسي .

وقال تعالى ﴿ وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ﴿ ١٢٢ ﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿ ١٢٢ ﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ﴿ ١٢٢ ﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿ ١٢٢ ﴾ .^(٢)

وقوله: ﴿ حَمْدٌ ﴾ ﴿ ١ ﴾ تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿ ٢ ﴾ كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿ ٣ ﴾ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿ ٤ ﴾ .^(٣)

(فأخبر تعالى أن القرآن الذي نزل به جبريل عليه السلام منه تبارك وتعالى وحيه وتنزيله، وهو هذا القرآن العربي الذي أنزل على محمد ﷺ بلغة قومه،

(١) رسالة السجزي الرد على من أنكر الحرف والصوت (١٦٩) .

(٢) سورة الشعراء، آية (١٩٢-١٩٥) .

(٣) سورة فصلت، آية (١-٤) .

ليفقهوه ويعقلوه ويعلموه .

وقوله ﴿ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾ أي بلغة العرب .

فالله تعالى تكلم به كذلك، بحروفه العربية، كالألف والباء والتاء، ليس شيء من ذلك قول أحد سواه، وإنما بلغه جبريل عليه السلام عنه وبلغه محمد صلى الله عليه وسلم عن جبريل، وهو الذي أعجز الكفار أن يأتوا بمثله، بل تحدى الله تعالى الإنس والجن أن يأتوا بمثله كما قال تعالى ﴿ قُلْ لِّإِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ ^(١).

فكونه مؤلفاً من الحروف ظاهر لا يحتاج إلى استدلال، إذ أن كل أحد يعلم أن ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ آية وهي أربع كلمات، كل كلمة مؤلفة من حرفين أو أكثر، وهي كلمات عربية وحروف عربية ^(٢).

وقد ورد في السنة المطهرة التصريح بلفظ " الصوت " منها :

١ - عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يقول الله تعالى: يا آدم فيقول لبيك وسعديك، فينادي بصوت: إن الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بعثاً إلى النار " ^(٣).

٢ - وحديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: " تعلموا القرآن، فإنه يكتسب بكل حرف منه عشر حسنات ويكفر به عشر سيئات، أما إني لا أقول ﴿ اَلَمْ ﴾

(١) سورة الإسراء، آية (٨٨) .

(٢) العقيدة السلفية في كلام رب البرية للحديع (١٣٩-١٤٠) .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التوحيد، باب قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾ (٤/٤٠١/رقم ٧٤٨٣) .

ولكن أقول: ألف عشر، ولام عشر، وميم عشر»^(١).

٣ - وقال ابن عباس رضي الله عنه :

« ما يمنع أحدكم إذا رجع من سوقه، أو من حاجته إلى أهله أن يقرأ القرآن فيكون له بكل حرف عشر حسنة »^(٢).

وقال الإمام أبو بكر المروزي صاحب الإمام أحمد: سمعت أبا عبد الله -يعني أحمد- وقيل له: إن عبد الوهاب قد تكلم وقال: من زعم أن الله كلم موسى بلا صوت فهو جهمي عدو الله وعدو الإسلام فتبسم أبو عبد الله وقلل: « ما أحسن ما قال عافاه الله »^(٣).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (واستفاضت الآثار عن النبي ﷺ والصحابة، والتابعين، ومن بعدهم من أئمة السنة أنه سبحانه ينادى بصوت، نادى موسى، وينادى عباده يوم القيامة بصوت، ويتكلم بالوحي بصوت ولم ينقل عن أحد من السلف أنه قال: إن الله يتكلم بلا صوت أو بلا حرف ولا أنه أنكر أن يتكلم الله بصوت أو بحرف)^(٤).

وقال أيضاً: (وقد نص أئمة الإسلام أحمد ومن قبله من الأئمة على ما نطق به الكتاب والسنة من أن الله ينادي بصوت، وأن القرآن كلامه تكلم به

(١) أخرجه ابن أبي شيبة (١١٨/٦) من طريق قيس بن سكين عن عبد الله موقوفاً بسند صحيح، وروى الحديث مرفوعاً. انظر: كتاب الرد على من يقول ﴿التم﴾ حرف لينفي الألف واللام والميم عن كلام الله ﷻ لابن منده مع تذييل المحقق في آخر الكتاب .

(٢) أخرجه ابن المبارك في الزهد (٢٧٨/ رقم ٧٠٨) .

(٣) رواه الخلال عن المروزي كما في الدرء (٣٨/٢-٣٩) .

(٤) مجموع فتاوى ابن تيمية (٣٠٤-٣٠٥) .

بحرف وصوت ليس منه شيء كلاماً لغيره، لا جبريل ولا غيره وأن العباد يقرؤونه بأصوات أنفسهم وأفعالهم، فالصوت المسموع من العبد صوت القاري والكلام كلام الباري ... (١).

فهذا هو الحق الذي يجب اعتقاده وهو أن الرب جَلَّ جَلَالُهُ يتكلم بحرف وصوت خلافاً لما ذهب إليه القاري ومن قبله الكلاية ومن تبعه كالأشعرى والماتريدي وأتباعهما .

* * * * *

« المسألة الرابعة : رأي القاري في القرآن العربي المنزل على نبينا ﷺ .

القاري ينفي أن يكون القرآن العربي المنزل المؤلف من الحروف المنظومة كلام الله، بل إنه يقول إنه عبارة عن كلام الله، ولهذا نجده يقول في شرحه على الفقه الأكبر (والحاصل أن هذا الكلام اللفظي الحادث المؤلف من الأصوات والحروف القائمة بمحالتها يسمى كلام الله، والقرآن على معنى أنه عبارة عن ذلك المعنى القديم) (٢).

ويقول أيضاً: (والكلمات التي سمعها موسى عليه السلام من الشجرة المشهورة حادثة مخلوقة إلا أنها أدلة كلامه الذي هو صفته الأزلية الحقيقية ...) (٣).

وهذا في الحقيقة يعود إلى مذهب أهل الاعتزال القائلين بخلق القرآن ولهذا لا يرى القاري أن ثمة خلافاً بين الماتريدية والمعتزلة في كون القرآن

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية (١٢/٥٨٤-٥٨٥) .

(٢) شرح الفقه الأكبر (٣٦) .

(٣) المصدر السابق (٥٤) .

مخلوقاً، بل إنهم متفقون جميعاً على القول بخلق القرآن غير أن المعتزلة لا يعترفون بالكلام النفسي بينما الماتريدية والأشاعرة قائلون بذلك. وإليك نص عبارة القاري :

(ثم تحقيق الخلاف بيننا - يقصد الماتريدية - وبين المعتزلة يرجع إلى إثبات الكلام النفسي ونفيه، وإلا فنحن لا نقول بقدّم الألفاظ والحروف، وهم لا يقولون بحدوث الكلام النفسي ...)^(١).

فالقاري يقول بخلق القرآن إلا أن القرآن عند القاري قرآنان: أحدهما بمعنى الكلام النفسي وهذا غير مخلوق. والآخر: قرآن موجود عند الناس وهو الحروف فهو حادث مخلوق ولهذا نجد الماتريدية ومن تبعهم كالقاري يقولون كلام الله غير مخلوق ولا يقولون القرآن غير مخلوق. وإليك نص عبارة القاري:

(... وقد ذكر المشايخ رحمهم الله أنه يقال: القرآن كلام الله غير مخلوق ولا يقال القرآن غير مخلوق لئلا يسبق إلى الفهم أن المؤلف من الأصوات والحروف قديم ...)^(٢).

فالقرآن عند القاري قرآنان قرآن بمعنى الكلام النفسي، فهذه صفة لله تعالى غير مخلوقة، وقرآن بمعنى الكلام اللفظي فمعنى كونه كلام الله - عند القاري - أنه مخلوق لله مباشرة بدون واسطة، وأن معنى كون موسى كليم الله أنه سمع صوتاً مخلوقاً خلقه الله في الشجرة وأسمعها موسى عليه السلام وهذا في الحقيقة هو قول المعتزلة وبعض الماتريدية^(٣).

(١) شرح الفقه الأكبر (٤٩) .

(٢) المصدر السابق (٤٩) .

(٣) انظر: شرح جوهرة التوحيد للصاوي (١٨٠) .

المناقشة : -

فالقاري بنى رأيه في القرآن العربي المتلو المنزل من عند الله على أفضل رسله، على تفسيره للكلام بأنه معنى قائم بالذات .

فلما كان القاري قائلاً بذلك، قال في القرآن بأنه مخلوق وأنه عبارة عن كلام الله القائم بالذات، وهذا الأساس الذي بنى عليه القاري رأيه في القرآن باطل - كما سبق بيانه من كون الكلام يشمل اللفظ والمعنى وأن كلام الله لا يسمى كلاماً ما دام قائماً بالذات .

فقول القاري - ومن قبله الأشاعرة والماتريدية - في القرآن مخالف لنصوص الوحيين وإجماع السلف والأئمة من أن القرآن كلام الله تكلم به حقيقة، وإليك بعض نصوص الوحيين على ذلك. وأكتفي بإيراد نصين من كتاب الله ﷻ وكذلك من سنة النبي ﷺ :

أ (الأدلة من كتاب الله تعالى : -

١ - قال تعالى ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَا مَنَعَهُ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ^(١).

وكلام الله المراد إسماعه "القرآن" بلا خلاف .

٢ - وقوله ﴿ أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ تُحَرَّفُونَ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ^(٢).

(١) سورة التوبة، آية (٦) .

(٢) سورة البقرة، آية (٧٥) .

فهذان النصان يفيدان أن القرآن المتلو المسموع المكتوب بين دفتي المصحف هو كلام الله على الحقيقة، وليس فقط عبارة أو حكاية عن كلام الله كما تقوله الأشعرية والماتريدية ومن سلك سبيلهم كالقاري .

وفي هذين النصين أضاف الله الكلام إلى نفسه، وإضافته إلى الله ﷻ تدل على أنه صفة له قائمة به، لأن الإضافة هنا إضافة معنى إلى ذات وهذا يدل على ثبوت المعنى لتلك الذات ^(١).

(ب) الأدلة من السنة : -

١ - عن جابر بن عبد الله ﷺ قال: كان النبي ﷺ يعرض نفسه على الناس بالموقف فيقول: " هل من رجل يحملني إلى قومه؟ فإن قريشاً قد منعوني أن أبلغ كلام ربي ﷻ ... " ^(٢) وهو القرآن وما تضمنه من توحيد الله ﷻ وتقدس أسمائه .

٢ - وعن أبي هريرة ﷺ عن النبي ﷺ قال: " إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله، كأنه سلسلة على صفوف ينفذهم ذلك ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ يَنْفِذُهَا ﴾ " ^(٣)

(١) انظر: شرح العقيدة الواسطية للهراس (١٥٣-١٥٤)، ودرء تعارض العقل والنقل (٢٦٩/٧)، ومجموع الفتاوى (٢٧٢/١٢)، والتسعينية لابن تيمية (٩٦٢/٣) وما بعدها.

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٣٩٠/٣). وأبو داود في سننه في كتاب السنة، باب في القراءات (١٠٣/٥/رقم ٤٧٣٤). والترمذي في جامعه في كتاب فضائل القرآن باب (٢٤) (١٦٨/٥/رقم ٢٩٢٥). وابن ماجه في المقدمة باب فيما أنكره الجهمية (٧٣/١/رقم ٢٠١).

وصححه الألباني. انظر: صحيح سنن الترمذي (١٢/٣). وصحيح ابن ماجه (٤٠/١)، وسلسلة الأحاديث الصحيحة (٥٩١/٤/رقم ١٩٤٧).

أَلْعَلُّيَ الْكَبِيرُ^(١)، فيسمعها مسترق السمع ...» ^(٢) الحديث .

وكلام أئمة السلف في كون القرآن العربي المتلو المنزل من عند الله على أفضل رسله كلام الله على الحقيقة ليس بمخلوق أكثر من أن يحصر، ومن ذلك :

١ - قول عمرو بن دينار^(٣) : قال : (أدركت أصحاب النبي ﷺ فمن دونهم منذ سبعين سنة يقولون : الله الخالق، وما سواه مخلوق والقرآن كلام الله منه خرج وإليه يعود) ^(٤) .

٢ - قال محمد بن عثمان بن أبي شيبة^(٥) : سمعت علي بن المديني يقول قبل أن يموت بشهرين :

(القرآن كلام الله غير مخلوق، ومن قال : مخلوق فهو كافر) ^(٦) .

(١) سورة سبأ، آية (٢٣) .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب «إِلَّا مَنْ أَسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُبِينٌ» (٢٤٧/٣/٤٧٠)، وفي سورة سبأ رقم (٤٨٠٠)، وفي التوحيد رقم (٧٤٨١) .

(٣) هو أبو محمد عمرو بن دينار الجمحي مولا هم المكي الأثرم، أحد الأعلام وشيخ الحرم في زمانه، ولد في إمرة معاوية سنة (٤٦هـ)، ومات سنة (١٢٦هـ). قال ابن عينة عنه : عمرو ثقة ثقة ثقة. انظر : مشاهير علماء الأمصار (٨٤)، والسير (٣٠٧-٣٠٠/٥) .

(٤) أخرجه الدارمي في الرد على الجهمية (١٨٩/٣٤٤)، واللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٢٣٤/٢/٣٨١) .

(٥) هو الإمام الحافظ المسند، أبو جعفر العباسي الكوفي، كان من أوعية العلم، مات سنة (٢٧٧هـ)، وقد قارب التسعين. انظر : السير (٢١/١٤-٢٣) .

(٦) أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد (٤٧٢/١١)، وانظر : سؤالات محمد بن عثمان بن أبي شيبة لعلي بن المديني (١٠٣/١١٣) .

٣ - وقال الإمام أحمد جواباً للسؤال المتوكل عن مسألة القرآن:

(وقد روي عن غير واحد ممن مضى من سلفنا رحمهم الله أنهم كانوا يقولون: القرآن كلام الله ﷻ ، وليس بمخلوق وهو الذي أذهب إليه، ولست بصاحب كلام ...)^(١).

٤ - وقد ساق اللالكائي^(٢) في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة جملة عظيمة عن التابعين وتابعيهم بإحسان زادوا على خمسمائة وخمسين رجلاً كلهم يقولون: القرآن كلام الله غير مخلوق^(٣).

٥ - قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (ومذهب سلف الأمة وأئمتها من الصحابة والتابعين لهم بإحسان وسائر أئمة المسلمين كالأئمة الأربعة وغيرهم ما دل عليه الكتاب والسنة وهو الذي يوافق الأدلة العقلية الصريحة أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود)^(٤).

وبهذا البيان يتبين بطلان ما ذهب إليه القاري -ومن قبله الماتريدية- من أن ثمة قرآنيين، أحدهما بمعنى الكلام النفسي، والآخر الموجود عند الناس فهو حادث مخلوق، وتصور هذا القول يكفي في رده لأنه لم يقل به أحد من السلف الصالح ونصوص الوحيين ترده وتبين بطلان هذا القول وهو في الحقيقة يعود إلى مذهب أهل الاعتزال .

(١) أخرجه عبد الله بن الإمام أحمد في المسند (١/١٣٩/رقم ١٠٨) .

(٢) هو الإمام أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري الرازي، الحافظ الفقيه، الشافعي، محدث بغداد، مات سنة (٤١٨هـ). انظر: تذكرة الحفاظ (٣/١٠٨٣-١٠٨٥) .

(٣) (٢/٣١٢/رقم ٤٩٣) .

(٤) مجموع الفتاوى لابن تيمية (١٢/٣٧) .

وخلاصة القول في رأي القاري في صفة الكلام : أن القاري يثبت صفة الكلام لله ﷻ ولكن يجعل كلامه ﷻ معنى قائماً بالنفس ليس بحرف ولا صوت وأن القرآن مخلوق .

وهذا قول باطل كما سبق بيانه في الرد. والقاري في هذه الصفة يوافق الماتريدية والأشاعرة القائلين بالكلام النفساني .

* * * * *

٣- الثالث : صفة العلم :-

أثبت القاري - رحمه الله - صفة العلم لله ﷻ وذكر أنها من الصفات الذاتية الثابتة لله ﷻ ، ولهذا يقول في اسم الله « العليم » .

(أي العالم البالغ في العلم المحيط علمه السابق بجميع الأشياء ظاهرها وباطنها، دقيقها وجليلها، كلياتها وجزئياتها، وهو من صفات الذات، فهو تعالى يعلم ذاته وصفاته وأسماءه، ويعلم ما كان وما لا يكون من الجائزات، وأنه لو كان كيف يكون، ويعلم المستحيل من حيث استحالته وانتفاء كونه ...)^(١).

وقال أيضاً في شرحه للفقهاء الأكبر (... فالله تعالى عالم بجميع الموجودات لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في العلويات والسفليات، وأنه تعالى يعلم الجهر والسر وما يكون أخفى منه من المغيبات، بل أحاط بكل شيء علماً من الجزئيات والكليات والموجودات والمعدومات والممكنات والمستحيلات، فهو بكل شيء عليم من الذوات والصفات بعلم قديم لم يزل موصوفاً به على

(١) مرقاة المفاتيح (٨٤/٥). وانظر: شرح ضوء المعالي (٤٢)، وأنوار القرآن وأسرار الفرقان

(خ): ق (٩١٨-٩١٩).

وجه الكمال ... (١).

وقال أيضاً في قوله تعالى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (٢):

(فيه إيماء إلى أن من المخلوقات ما هو عالم، والعلم صفة كمال ويمتنع أن لا يكون الخالق عالماً فهو كما قال الطحاوي: لم يخف عليه شيء قبل أن يخلقهم وعلم ما هم عاملون قبل أن يخلقهم، بل كما قال بعض المحققين من أنه ﷻ يعلم ما كان من بدء المخلوقات، وما يكون من أواخر الموجودات لقوله تعالى: ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ (٣)، وما لم يكن أن لو كان كيف كان يكون، كما قال تعالى ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ (٤)، وكما قال أيضاً ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا هُمْ عَنْهُ﴾ (٥)، وإن كان يعلم أنهم لا يردون لكن أخبر أنهم لو ردوا لعادوا إليه، وفي ذلك رد على الرافضة والقدرية الذين قالوا إنه لا يعلم الشيء قبل أن يخلقه ويوجدّه (٦).

وخلاصة كلام القاري السابق تضمن مسألتين :

❖ **المسألة الأولى :** إثبات صفة العلم لله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته.

(١) شرح الفقه الأكبر (٣٤). وانظر: مرقاة المفاتيح (٤٠٣/٣) .

(٢) سورة الملك، آية (١٤) .

(٣) سورة الحج، آية (١) .

(٤) سورة الأنفال، آية (٢٣) .

(٥) سورة الأنعام، آية (٢٨) .

(٦) شرح الفقه الأكبر (٣٥). وانظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (١٣٢/٢).

فالقاري في كلامه السابق يثبت صفة العلم لله ﷻ وهذا حق ثابت لله ﷻ كما دل على ذلك السمع والعقل .

أما السمع فمن ذلك :

١ - قوله تعالى: ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلْمَتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ ^(١).

٢ - قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ ^(٢).

قال القاري: (فلا يخفى عليه شيء من العلويات والسفليات والمعلنات والخصفيات ...) ^(٣).

ومن السنة : حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: قال النبي ﷺ : (مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله لا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله، ولا يعلم ما في غد إلا الله، ولا يعلم متى يأتي المطر إلا الله، ولا تدري نفس بأي أرض تموت إلا الله، ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله) ^(٤).

وحديث جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال: كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول: " إذا هم

(١) سورة الأنعام، آية (٥٩) .

(٢) سورة الحج، آية (٧٠) .

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان (خ): ق (٩١٨) .

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب التوحيد، باب قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾ (٤/٣٧٩-٣٨٠/رقم ٧٣٧٩) .

أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل: اللهم إني أستخيرك بعلمك، وأستقدرك بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم فإنك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب»^(١) الحديث .

قال القاري: (قوله « وتعلم » بالعلم المحيط بجميع الأشياء خيرها وشرها كليها وجزئها ممكنها وغيرها ...)^(٢) .

وأما العقل: فقد دل على أن صفة العلم ثابتة لله ﷻ لأن من المخلوقات ما هو عالم والعلم صفة كمال، وكل كمال اتصف به المخلوق فالخالق به أولى وهذا ما أشار إليه القاري - رحمه الله - بقوله: (إن من المخلوقات ما هو عالم والعلم صفة كمال ويمتنع أن لا يكون الخالق عالماً)^(٣) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (... إن من المخلوقات ما هو عالم والعلم صفة كمال، ويمتنع أن لا يكون الخالق عالماً وهذا له طريقان :

أحدهما: أن يقال نحن نعلم بالضرورة أن الخالق أكمل من المخلوقات، وأن الواجب أكمل من الممكن ونعلم ضرورة أنا إذا فرضنا شيئين، أحدهما عالم والآخر غير عالم كان العالم أكمل منه فإذا لم يكن الخالق سبحانه عالماً يلزم أن يكون غير عالم أي جاهلاً وهو ممتنع .

الثاني: أن يقال كل علم في الممكنات التي هي المخلوقات فهو

(١) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الدعوات، باب الدعاء عند الاستخارة

(٤/١٦٨/رقم ٦٣٨٢).

(٢) مرقاة المفاتيح (٣/٤٠٣) .

(٣) شرح الفقه الأكبر (٣٥) .

[منه]^(١)، ومن الممتنع أن يكون فاعل الكمال ومبدعه عارياً منه بل هو أحق والله سبحانه -وله المثل الأعلى- لا يستوي هو والمخلوقات لا في قياس تمثيل ولا قياس شمول بل كل ما أثبت لمخلوق فالخالق به أحق، وكل نقص تنزهه عنه مخلوق فتنزيه الخالق عنه أولى^(٢).

وقال شيخ الإسلام أيضاً: (والمسلمون يعلمون أن الله عالم بالأشياء قبل كونها بعلمه القديم الأزلي الذي هو من لوازم نفسه المقدسة، لم يستفد علمه بها منها ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾^(٣)، فقد دلت هذه الآية على وجوب علمه بالأشياء من وجوه انتظمت البراهين المذكورة، لأهل النظر والاستدلال القياسي العقلي، من أهل الكلام والفلسفة وغيرهم:

أحدها: أنه خالق لها والخلق هو الإبداع بتقدير، وذلك يتضمن تقديرها في العلم قبل تكونها في الخارج .

الثاني: أن ذلك مستلزم للإرادة المشيئة، والإرادة مستلزمة لتصور المراد والشعور به، وهذه الطريقة المشهورة عند أكثر أهل الكلام .

الثالث: أنها صادرة عنه، وهو سببها التام، والعلم بأصل الأمر وسببه، يوجب العلم بالفرع المسبب، فعلمه بنفسه مستلزم العلم بكل ما يصدر عنه.

الرابع: أنه في نفسه لطيف يدرك الدقيق، خبير يدرك الخفي، وهذا هو مقتضى العلم بالأشياء، فيجب وجود المقتضى لوجود السبب التام، فهو في

(١) في المطبوع "منهم" وهو خطأ والصحيح ما أثبت .

(٢) شرح الأصفهانية (٤٤) .

(٣) سورة الملك، آية (١٤) .

علمه بالأشياء مستغنٍ بنفسه عنها، كما هو غني بنفسه في جميع صفاته، ثم إذا رأى الأشياء بعد وجودها، وسمع كلام عباده ونحو ذلك فإنما يدرك ما أبدع وما خلق، وما هو مفتقر إليه، ومحتاج من جميع وجوهه، لم يحتاج في علمه وإدراكه إلى غيره البتة، فلا يجوز القول بأنه علمه بالأشياء استفادة من نفس الأشياء الثابتة، الغنية في ثبوتها عنه ^(١).

وخلاصة الكلام في هذه المسألة أن القاري يثبت صفة العلم لله ﷻ .

* * * * *

❖ **المسألة الثانية :** القاري - رحمه الله - في كلامه السابق الذي قرر فيه صفة العلم لله ﷻ .

رد على طائفتين من أعظم الطوائف التي ضلت في هذه الصفة :

الطائفة الأولى : طائفة الفلاسفة: الذين قالوا: (بأن الله يعلم الكليات دون الجزئيات)، فقول القاري في إثباته لصفة العلم (بأن الله يعلم الكليات والجزئيات) ^(٢) فيه رد على هذه الطائفة الضالة .

فقول الفلاسفة بأن الله يعلم الكليات دون الجزئيات (من أحبث الأقوال وشرها ولهذا لم يقل به أحد من طوائف الملة وهؤلاء شر من المنكرين للعلم القديم من القدريّة وغيرهم) ^(٣).

(١) مجموع الفتاوى (٢/٢١١) .

(٢) انظر: مرقاة المفاتيح (٥/٨١) (٣/٤٠٣)، وأنوار القرآن وأسرار الفرقان (خ) ق (٩١٨-

٩١٩)، وشرح الفقه الأكبر (٣٤).

(٣) درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية (٩/٣٩٩) .

ومما يبين بطلان قول الفلاسفة أن (القرآن فيه إخبار الله بالأمور المفصلة عن الشخص المعين وكلامه المعين، وفعله المعين، وثوابه وعقابه المعين، مثل قصة آدم، ونوح، وهود، وصالح، وموسى وغيرهم، ما بين أنهم من أعظم الناس تكذيباً لرسل الله تعالى .

وكذلك أخباره عن أحوال محمد ﷺ، وما جرى بيده، وأحد، والأحزاب، والخنديق، والحديبية، وغير ذلك من الأمور الجزئية أقوالاً وأفعالاً، وأخباره أنه يعلم السر وأخفى، وأنه عليم بذات الصدور، وأنه يعلم ما تنقص الأرض من الموتى وعنده كتاب حفيظ، وأنه يعلم ما في السموات والأرض وأن ذلك في كتاب .

وأنه ما ﴿ تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلْمَتٍ إِلَّا رُحْمٌ يُعْلَمُهَا وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾^(١).

وأنه يعلم ما ﴿ تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴾^(٢) عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ إلى أمثال ذلك مما يطول ذكره في كتاب الله تعالى (^(٣).

الطائفة الثانية : طائفة الرافضة والقدرية الذين قالوا بأن الله لا يعلم الشيء قبل أن يخلقه ويوجده.

(١) سورة الأنعام، آية (٥٩) .

(٢) سورة الرعد، آية (٨-٩) .

(٣) دره تعارض العقل والنقل لابن تيمية (١٠/١٨٦) . وانظر: تفصيل الرد على هذا المذهب الباطل (١٠/١٧٨-١٩٦) (٩/٣٨٣-٤١٠) من نفس المصدر .

ولهذا لما أورد القاري رحمه الله تعالى بعض الآيات التي فيها ذكر صفة العلم كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾^(١)، وقوله ﴿وَلَوْ رُدُّوْا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾^(٢)، قال: وفي ذلك رد على الرافضة والقدرية ... (٣).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية عن قول من يقول بأن الله لا يعلم أفعال العباد إلا بعد وجودها .

قال: (وهذا القول مهجور باطل مما اتفق على بطلانه سلف الصحابة والتابعين لهم بإحسان، وسائر علماء المسلمين، بل كفروا قائله، والكتاب والسنة مع الأدلة العقلية تبين فسادَه)^(٤).

إذن فالقاري في إثباته لصفة العلم لله ﷻ رد على طائفتين من أعظم الطوائف طائفة الفلاسفة الذين نفوا علم الله بالجزئيات والقدرية الذي قالوا: بأن الله لا يعلم الشيء قبل أن يخلقه ويوجده .

* * * * *

(١) سورة الأنفال، آية (٢٣) .

(٢) سورة الأنعام، آية (٢٨) .

(٣) شرح الفقه الأكبر (٣٥) .

(٤) فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٤٩١/٨) . وانظر: مناقشة المذهب الباطل في (٨/٤٩١-٤٩٥)

(٤٩٥) من نفس المصدر، وجامع الرسائل والمسائل (١٧٧/١-١٨٣) .

الرابع : صفتا السمع والبصر :-

رأي القاري في صفتي السمع والبصر :

قال القاري : (... فهما - يعني صفة السمع والبصر - من صفات ذاته الثمانية وهما غير صفة العلم لأنهما مختصتان بإدراك المسموعات والمبصرات، والعلم يعمهما وغيرهما ...)^(١).

وقال أيضاً في تفسيره عند قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٢): (وهو السميع البصير لجميع المسموعات والمبصرات)^(٣).

وقال أيضاً عند قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَتَأْتٍ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً﴾^(٤):

(قوله: ﴿لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ﴾ فيعرف حالك ويسمع مقالك ويرى استقبالك، ﴿وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً﴾ في جلب نفع وسلب ضرر، دعاه إلى الهدى، وبين طريق الردى، وعرفه أن العبادة لا تحقق إلا لمن له الإنعام العام والاستغناء التام عن جملة الأنام، وهو الموصوف بنعت الكمال المستجمع

(١) مرقاة المفاتيح (٨٢/٥). وانظر: شرح ضوء المعالي على منظومه بدء الأمالي (٤٢)، وشرح الفقه الأكبر (٥٨/٣٨).

(٢) سورة الشورى، آية (١١) .

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان (خ) ق (١٢٣٩/١٢٣٢). وانظر: نفس المصدر (ل) (١٤٥/أ).

(٤) سورة مريم، آية (٤٢) .

لصفات الجمال والجلال ... (١).

كلام القاري السابق في صفتي السمع والبصر تضمن مسألتين:

المسألة الأولى: إثبات صفتي السمع والبصر لله ﷻ على الحقيقة .

المسألة الثانية: رده على من أول صفة السمع والبصر بالعلم .

وسيكون عرض كلام القاري من خلال هاتين المسألتين

- بمشيئة الله تعالى -.

* * * * *

١ المسألة الأولى : إثبات صفتي السمع والبصر لله ﷻ .

القاري - رحمه الله تعالى - يثبت صفتي السمع والبصر لله ﷻ على الحقيقة ويعدهما من الصفات الذاتية، وأن السمع صفة تتعلق بالمسموعات والبصر صفة تتعلق بالمبصرات، وهذا هو اعتقاد أهل السنة والجماعة، وقد دل على هاتين الصفتين الكتاب والسنة والعقل .

أما الكتاب فمن ذلك : -

١ - قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ (٢).

٢ - وقال تعالى: ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا

وَالْآخِرَةِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ (٣).

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان (٨٢٧) .

(٢) سورة النساء، آية (٥٨) .

(٣) سورة النساء، آية (١٣٤) .

٣ - وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(١).

٤ - وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٢). والآيات في ذلك أكثر من أن تحصى .

وأما الأدلة على إثبات صفة السمع والبصر من السنة فمن ذلك:

١ - حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: «كنا مع رسول الله ﷺ في سفر، فكنا إذا علونا كبرنا فقال: أربعوا على أنفسكم، فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً تدعون سمياً بصيراً قريباً...»^(٣).

٢ - وعن عائشة رضي الله عنها «أنها قالت الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات لقد جاءت خولة إلى رسول الله ﷺ تشكو زوجها فكان يخفي على كلامها فأنزل الله ﻋﻠﻴﻚ ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾^(٤)»^(٥).

(١) سورة غافر، آية (٥٦) .

(٢) سورة الشورى، آية (١١) .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ (٤/٣٨١/رقم ٧٣٨٦).
ومسلم في كتاب الذكر والدعاء، باب استحباب خفض الصوت بالذكر (٤/٢٠٧٦-٢٠٧٨/رقم ٢٧٠٤).

(٤) سورة المجادلة، آية (١) .

(٥) أخرجه النسائي في كتاب الطلاق في باب الظهار (٦/١٦٨/رقم ٣٤٦٠) .

وابن ماجه في المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية (١/٦٧/رقم ١٨٨) .

(قول عائشة هذا يدل على أن الصحابة رضي الله عنهم آمنوا بالنصوص على ظاهرها الذي يتبادر إلى الفهم، وأن هذا هو الذي أراده الله منهم ومن غيرهم من المكلفين ورسوله، إذ لو كان هذا الذي آمنوا به واعتقدوه خطأ لم يقرروا عليه ولبين لهم الصواب، ولم يأت عن أحد منهم تأويل هذه النصوص عن ظواهرها، لا من طريق صحيح ولا ضعيف، مع توفر الدواعي على نقل ذلك مما يبين قطعاً أن الذي أريد منهم ومن كل مؤمن هو ظاهر الخطاب، وهذا واضح لمن تأمل النصوص، وعرف حال الصحابة ...)^(١).

وأما الأدلة العقلية على إثبات صفتي السمع والبصر لله فكثيرة منها:

١ - أن السمع والبصر من صفات الكمال فإن الحي السميع البصير أكمل من حي ليس بسميع ولا بصير كما أن الموجود الحي أكمل من موجود ليس بحي والموجود العالم أكمل من موجود ليس بعالم، وهذا معلوم بضرورة العقل، وإذا كانت صفة كمال فلو لم يتصف الرب بها لكان ناقصاً والله منزّه عن كل نقص^(٢).

==

وأحمد في مسنده (٤٦/٦) .

والحاكم في المستدرک (٤٨١/٢) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٣/٤١٠/رقم ٦٨٩) وغيرهم.

كلهم من طريق الأعمش عن تميم بن سلمة عن عروة عن عائشة به .

وصححه الألباني رحمه الله . انظر: صحيح ابن ماجه (١/٣٧/رقم ١٨٨)، والإرواء (٧/١٧٥).

(١) شرح كتاب التوحيد للغنيمان (١/١٨٩).

(٢) شرح العقيدة الأصبهانية (١١٦-١١٧). وانظر: الفتاوى (٦/٨٩)، ودرء تعارض العقل

والنقل (٢/٣٣٩-٣٤٢).

٢ - (أن نفي صفة السمع والبصر نقص مطلقاً سواء نفيت عن حي أو جماد وما انتفت عنه هذه الصفات لا يجوز أن يحدث عنه شيء ولا يخلقه ولا يجيب سائلاً ولا يعبد ولا يدعى كما قال الخليل: ﴿يَتَأْتَى لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً﴾^(١)، وقال إبراهيم لقومه: ﴿هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ﴾^(٢) أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ﴿٧٢﴾ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٧٣﴾... وهذا لأنه من المستقر في الفطر أن ما لا يسمع ولا يبصر ولا يتكلم لا يكون رباً معبوداً كما أن ما لا يغني شيئاً ولا يهدي ولا يملك ضرراً ولا نفعاً لا يكون رباً معبوداً.... ولذلك من المستقر في العقول أن ما لا يسمع ولا يبصر أحداً.... ناقص عن صفات الكمال لأنه لا يسمع كلام أحد ولا يبصر أحداً.... فإن لم يكن كالحي الأعمى الأصم كان بمنزلة ما هو شر منه وهو الجمال الذي ليس فيه قبول أن يسمع ويبصر ويتكلم، ونفي قبول هذه الصفات أبلغ في النقص والعجز وأقرب إلى اتصاف المعدوم ممن يقبلها واتصف بأضدادها، إذ الإنسان الأعمى أكمل من الحجر، والإنسان الأبكم أكمل من التراب، ونحو ذلك مما لا يوصف بشيء من هذه الصفات وإذا كان نفي هذه الصفات معلوماً بالفطرة إنه من أعظم النقائص والعيوب وأقرب شَبْهاً بالمعدوم كان من المعلوم بالفطرة أن الخالق أبعد عن هذه النقائص والعيوب من كل ما ينفي عنه وإن اتصافه بهذه العيوب من أعظم الممتنعات)^(٣).

(١) سورة مريم، آية (٤٢) .

(٢) سورة الشعراء، آية (٧٢-٧٤) .

(٣) شرح الأصفهانية (١١٨-١١٩) .

٤ المسألة الثانية : رد القاري - رحمه الله - على من أول صفة السمع والبصر بالعلم .

القاري - رحمه الله - يرى مغايرة صفة السمع والبصر للعلم، ولهذا نجده يقول عن هاتين الصفتين: (... وهما - يعني صفتي السمع والبصر - غير صفة العلم لأنهما مختصتان بإدراك المسموعات والمبصرات والعلم يعمهما وغيرهما)^(١).

وكأن القاري - رحمه الله - بتقريره هذا يرد على ابن الهمام^(٢) الحنفي الماتريدي الذي خالف جمهور الماتريدية حيث ذهب إلى أن السمع والبصر يرجعان إلى صفة العلم^(٣).

فالقاري - رحمه الله تعالى - يرى أن صفة السمع والبصر غير صفة العلم وهذا هو الحق الذي عليه أهل السنة والجماعة، ذلك لأن الله فرق بين العلم وبين السمع والبصر، وفرق بين السمع والبصر، وهو لا يفرق بين علم وعلم لتنوع المعلومات، قال تعالى: ﴿وَمَا يَزْعَمُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(٤). وفي موضع آخر: ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٥)، وقال

(١) مرقاة المفاتيح (٨٢/٥) .

(٢) هو محمد بن عبدالواحد بن عبدالحميد كمال الدين، الشهير بابن الهمام، ولد سنة (٧٨٨هـ)، من مصنفاته: "شرح الهداية" المسمى "بفتح القدير" ولم يكمله، و"التحرير". مات سنة (٨٦١هـ).

انظر: الفوائد البهية في تراجم الحنفية (٢٩٦) .

(٣) انظر: الماتريدية وموقفهم من الأسماء والصفات (٤٣١/٢، ٤٣٦) .

(٤) سورة فصلت، آية (٣٦) .

(٥) سورة الأعراف، آية (٢٠٠) .

تعالى: ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(١)، ذكر سمعه لأقوالهم، وعلمه ليتناول باطن أحوالهم، وقال لموسى وهارون: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾^(٢).

وفي السنن عن النبي ﷺ «أنه قرأ على المنبر ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا»^(٣)، ووضع إمامه على أذنه والتي تليها على عينه «^(٤). ولا ريب أن مقصوده بذلك تحقيق الصفة، لا تمثيل الخالق بالمخلوق، فلو كان السمع والبصر العلم لم يصح ذلك^(٥).

وقال البيهقي^(٦) في تعليقه على حديث أبي هريرة رضي الله عنه «رأيت رسول الله ﷺ يقرأها ويضع أصبعيه...» قال: (قلت: والمراد بالإشارة المروية في هذا

(١) سورة البقرة، آية (٢٢٧).

(٢) سورة طه، آية (٤٦).

(٣) سورة النساء، آية (٥٨).

(٤) أخرجه أبو داود في كتاب السنة باب في الجهمية (٩٦/٥-٩٧/٩٧ رقم ٤٧٢٨). والحاكم في المستدرک (٢٤/١) وقال: حديث صحيح ولم يخرجاه وذكر الذهبي أنه على شرط مسلم، وأخرجه أيضاً البيهقي في الأسماء والصفات (٢٩٤/١)، وقوى سنده الحافظ في الفتح (٣٨٥/١٣).

(٥) شرح العقيدة الأصفهانية (١٠٣-١٠٤). وانظر: رد الدارمي على المريسي (٣٠٤/١) وما بعدها.

(٦) هو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، الحافظ الفقيه الأصولي، صاحب التصانيف، ولد سنة (٣٨٤هـ)، توفي سنة (٤٥٨هـ)، من مصنفاته: "السنن الكبرى"، و"معرفة السنن والآثار". انظر: طبقات الشافعية للأسنوي (٩٨/١-٩٩)، وتذكرة الحفاظ (١١٣٢/٣-١١٣٥).

الخبر تحقيق الوصف لله ﷻ بالسمع والبصر، فأشار إلى محلي السمع والبصر منا لإثبات صفة السمع والبصر لله تعالى، كما يقال قبض فلان على مال فلان ويشار باليد على معنى أنه حاز ماله، وأفاد هذا الخبر أنه سميع بصير له سمع وبصر لا على معنى أنه عليم، إذ لو كان بمعنى العلم لأشار في تحقيقه إلى القلب، لأنه محل العلوم منا (١).

وقال أيضاً : (فهو سميع بصير، وله سمع وبصر يدرك بأحدهما جميع المسموعات وبالأخر جميع المبصرات ...) (٢).

وقال الحافظ ابن حجر: (قال ابن بطال: غرض البخاري في هذا الباب - يعني به باب وكان الله سميعاً بصيراً - الرد على من قال: إن معنى "سميع بصير" عليم قال، ويلزم من قال ذلك أن يسويه بالأعمى الذي يعلم أن السماء خضراء ولا يراها، والأصم الذي يعلم أن في الناس أصواتاً، ولا يسمعها، ولا شك أن من سمع، وأبصر أدخل في صفة الكمال، ممن انفرد بأحدهما دون الآخر، فصح أن كونه سميعاً بصيراً يفيد قدراً زائداً على كونه عليمًا.

وكونه سميعاً بصيراً يتضمن أنه يسمع بسمع ويبصر ببصر، كما تضمن كونه عليمًا أنه يعلم بعلم، ولا فرق بين إثبات كونه سميعاً بصيراً، وبين كونه ذا سمع وبصر وهذا قول أهل السنة قاطبة) (٣).

(١) الأسماء والصفات (٢٩٤/١-٢٩٥).

(٢) الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد (٨٠).

(٣) فتح الباري بشرح صحيح البخاري لابن حجر (٣٨٥/١٣).

وبهذا يتبين خطأ من أول هاتين الصفتين بالعلم، وهذا ما أشار إليه القاري - رحمه الله - ونبه عليه في كلامه السابق، وبهذا نعلم أن القاري وافق أهل الإثبات قاطبة من أهل السنة والجماعة ^(١).

* * * * *

الخامس : صفة الحياة :-

رأي القاري في صفة الحياة :

قال القاري : (قال أهل السنة: الحياة من صفات الذات وهي صفة حقيقية قائمة بالذات تقتضي صحة وجود الصفات من العلم والإرادة والقدرة ونحوها لمن قامت به) ^(٢).

وقال أيضاً: (فإن الحياة مستلزمة لجميع صفات الكمال، فلا يتخلف عنها صفة منها إلا لضعف الحياة فإذا كانت حياته أكمل حياة وأتمها استلزم إثباتها إثبات كل كمال يضاهيه كمال الحياة) ^(٣).

فالقاري - رحمه الله - من خلال كلامه السابق نجده يثبت صفة الحياة لله ﷻ ويعدها من الصفات الذاتية وهذا حق ثابت لله ﷻ بالكتاب والسنة .

(١) انظر: شرح العقيدة الأصفهانية لابن تيمية (١٠٣) .

(٢) شرح ضوء المعالي على منظومة بدء الأمالي (٣٧). وانظر: شرح عين العلم وزين الحلم (٣٤/١).

(٣) شرح الفقه الأكبر (٥٠). وانظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (٩١/١-٩٢) .

أما الكتاب فمنها :

قول تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ ^(١).

وقول تعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ ^(٢).

وقول تعالى: ﴿وَعَنْتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ ^(٣).

وأما الأدلة من السنة فمنها :

حديث ابن عباس -رضي الله عنهما- أن رسول الله ﷺ كان يقول: «اللهم لك أسلمت وبك آمنت، وعليك توكلت وإليك أنبت وبك خاصمت، اللهم إني أعوذ بعزتك، لا إله إلا أنت، أن تضلني، أنت الحي الذي لا يموت والجن والإنس يموتون» ^(٤).

* * * * *

السادس : صفة الإرادة :-

رأي القاري في صفة الإرادة :

قال القاري -رحمه الله- : (و"الإرادة" صفة من الصفات الذاتية وهي كالمشيئة صفة تخصص أجد طرفي الشيء من الفعل والترك بالوقوع في أحد

(١) سورة البقرة، آية (٢٥٥) .

(٢) سورة الفرقان، آية (٥٨) .

(٣) سورة طه، آية (١١١) .

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الذكر والدعاء، باب التعوذ من شر ما عمل ومن شر

ما لم يعمل (٤/٢٠٨٦/رقم ٢٧١٧).

الأوقات مع استواء نسبة القدرة إلى جميع الممكنات ... فإنه تعالى يريد بإرادته القديمة ما كان وما يكون، فلا يكون في الدنيا، ولا في الأخرى صغير أو كبير، قليل أو كثير، خير أو شر، نفع أو ضرر ... إلا بإرادته ووفق حكمته وطبق تقديره وقضائه في خليقته فما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، فهو الفعال لما يريد كما يريد ... ثم من الدليل على صفة الإرادة والمشیئة قوله تعالى: ﴿وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾^(١)، وفي آية أخرى ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾^(٢)، وهي المشیئة واحدة عندنا في حق الله تعالى ... والمحققون من أهل السنة يقولون الإرادة في كتاب الله تعالى نوعان ...^(٣)

نلاحظ في كلام القاري السابق أنه تضمن عدة مسائل :

المسألة الأولى : إثبات صفة الإرادة والمشیئة لله عَزَّ وَجَلَّ .

المسألة الثانية : عموم إرادته شاملة لكل مراد .

المسألة الثالثة : أن الإرادة تنقسم إلى قسمين .

وسيكون الكلام مع القاري من خلال هذه المسائل :

١ المسألة الأولى :

القاري - رحمه الله - يثبت صفة الإرادة لله عَزَّ وَجَلَّ ويجعلها من الصفات

الذاتية، وإليك نص عبارته :

(١) سورة إبراهيم، آية (٢٧) .

(٢) سورة المائدة، آية (١) .

(٣) شرح الفقه الأكبر (٣٩-٤٠) . وانظر: (٧٦)، وشرح ضوء المعالي (٣٨) .

(والإرادة من صفات الذات تقتضي ترجيح أحد الجائزين من الترك والفعل بالوقوع ...) ^(١).

واستدل القاري على إثبات هذه الصفة بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ ^(٢). وإليك نص عبارته :

(... ثم الدليل على صفة الإرادة والمشيئة قوله تعالى: ﴿وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ ^(٣)، وفي آية أخرى ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ ^(٤) ...) ^(٥).

التعقيب :

القاري استدل على هاتين الصفتين بهاتين الآيتين ﴿وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾، ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ ووجه الدلالة فيهما ظاهر؛ لأن الأفعال التي تضمنتها هاتين الآيتين مثل ﴿يَشَاءُ﴾ ﴿يُرِيدُ﴾ إنما هي مشتقة من مصادر قائمة بمن صدرت عنه تلك الأفعال المشتقة من تلك المصادر التي هي صفات، وإثبات المشتق يؤذن بإثبات مآخذ الاشتقاق كما هو معلوم ^(٦).

والآيات الدالة على إثبات صفة الإرادة والمشيئة كثيرة جداً، فمن ذلك:

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ ^(٧).

(١) شرح ضوء المعالي على منظومه بدء الأمالي (٣٨). وانظر: شرح الفقه الأكبر (٧٦/٣٩).

(٢) سورة المائدة، آية (١).

(٣) سورة إبراهيم، آية (٢٧).

(٤) سورة المائدة، آية (١).

(٥) شرح الفقه الأكبر (٣٩).

(٦) انظر: التفتازاني وموقفه من الإلهيات للدكتور عبدالله علي الملا (١٠٧٠/٣).

(٧) سورة الكهف، آية (٣٩).

وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ، يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ، تَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾^(٢).

وأما الأدلة من السنة الدالة على هذا المطلب فكثيرة جداً، فمن ذلك:

حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قال رسول الله ﷺ: لكل نبي دعوة فأريد إن شاء الله أن أختبى دعوتي شفاعاً لأمتي يوم القيامة»^(٣).

وحديث أبي موسى رضي الله عنه قال: «كان النبي ﷺ إذا أتاه السائل، وربما قال جاءه السائل، أو صاحب الحاجة قال اشفعوا فلتؤجروا ويقضي الله على لسان رسوله ما شاء»^(٤).

والأحاديث في هذا الباب كثيرة جداً.

فالقاري في إثباته لصفة الإرادة والمشئمة موافق لما ذهب إليه سلف هذه الأمة من الصحابة والتابعين وتابعيهم بإحسان^(٥).

(١) سورة الأنعام، آية (١٢٥).

(٢) سورة البقرة، آية (١٨٥).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب التوحيد، باب في المشئمة والإرادة (٤/٣٩٩/رقم ٧٤٧٤).

(٤) المصدر السابق (٤/٣٩٩/رقم ٧٤٧٦).

(٥) انظر: كتاب البخاري الصحيح (٤/٣٩٧-٤٠٠) باب في المشئمة والإرادة. وكتاب خلق أفعال العباد له أيضاً. وشرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري للغنيمان (٢/٢٤٩) وما بعدها.

٤ المسألة الثانية : عموم إرادته شاملة لكل مراد .

ذهب القاري - رحمه الله - إلى عموم إرادته ﷻ ، وأن كل ما هو حاصل في الكون فقد حصل بإرادته . وإليك نص عبارته :

(.... فإنه تعالى يريد بإرادته القديمة ما كان وما يكون فلا يكون في الدنيا، ولا في الأخرى صغير أو كبير، قليل أو كثير، خير أو شر، نفع أو ضرر، حل أو مر، إيمان أو كفر، عرفان أو نكران، فوز أو خسران، زيادة أو نقصان، طاعة أو عصيان، إلا بإرادته ووفق حكمته وطبق تقديره وقضائه في خليقته فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن)^(١).

وما ذهب إليه القاري من كون كل ما هو حاصل في الدنيا والأخرى حاصل بإرادة الله ﷻ ، هو مذهب أهل السنة والجماعة خلافاً للطوائف المبتدعة كالمعتزلة الذين قالوا بنسبة الشرور، والقبائح إلى الشيطان، وبنسبة أفعال العباد إليهم وأن الله تعالى لم يرد شيئاً من ذلك^(٢).

ولهذا نرى القاري لما أثبت هذه الصفة قال بعدها وفيه (رد على الكرامية وبعض المعتزلة من أن إرادته حادثة وأما جمهورهم فأنكروا إرادته للشرور والقبائح)^(٣).

والأدلة من الكتاب والسنة على عموم إرادة الله ﷻ كثيرة جداً، فمن ذلك:

١ - قوله تعالى: ﴿ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا

(١) شرح الفقه الأكبر (٣٩) .

(٢) انظر: الفرق بين الفرق (٩٤)، والملل والنحل للشهرستاني (٦١) .

(٣) شرح الفقه الأكبر (٣٩/٧٦) .

حَكِيمًا ﴿^(١)﴾ .

فهذه الآية دلت على عموم مشيئته في خلقه .

٢ - وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ ^(٢) .

٣ - وقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءُهُمْ لِيُرْذُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتُرُونَ﴾ ^(٣) .

فدلت هاتان الآيتان على أن الاقتتال والقتل الحاصل من العبادة بمشيئة الله تعالى وإرادته .

٤ - وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ ^(٤) .

فدلت هذه الآية على أن ذهاب الرجس بإرادة الله ﷻ .

والآيات في هذه المسألة أكثر من أن تحصر .

وأما الأدلة من السنة، فمن ذلك :

حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال: حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق، قال: « إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة، ثم

(١) سورة الإنسان، آية (٣٠) .

(٢) سورة البقرة، آية (٢٥٣) .

(٣) سورة الأنعام، آية (١٣٧) .

(٤) سورة الأحزاب، آية (٣٣) .

يكون علة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل إليه الملك، فينفخ فيه الروح، ويؤمر بأربع كلمات: بكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أم سعيد، فوالله الذي لا إله غيره، إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل النار، فيدخلها، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها» (١).

وحديث: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين، وإنما أنا قاسم والله يعطي ولن تزال هذه الأمة قائمة على أمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله» (٢).

المسألة الثالثة : تقسيمه للإرادة إلى قسمين .

القاري يرى أن الإرادة تنقسم إلى قسمين: إرادة شرعية دينية، وإرادة كونية قدرية.

وإليك نص عبارته: (والمحققون من أهل السنة يقولون: الإرادة في كتاب الله تعالى نوعان، الأولى: إرادة قدرية كونية خلقية وهي المشيئة الشاملة لجميع الحوادث لقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾ (٣).

(١) سبق تخريجه (١٥٩) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب العلم، باب من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين (١/٤٢/٧١). ومسلم في صحيحه، كتاب الزكاة، باب النهي عن المسألة (٢/٧١٨/رقم ١٠٣٧).

(٣) سورة الأنعام، آية (١٢٥) .

والثانية: إرادة دينية أمرية شرعية، وهي المتضمنة للمحبة والرضى كقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾^(١)، وأمثال ذلك. والأمر يستلزم الإرادة الثانية دون الأولى^(٢).

وهذا الذي ذهب إليه القاري من كون الإرادة تنقسم إلى قسمين، إرادة كونية قدرية، وإرادة شرعية دينية هو ما عليه أهل السنة والجماعة، خلافاً للفرق الضالة كالقدرية الذين يجعلون الإرادة نوعاً واحداً^(٣).

فالقاري في تقسيمه السابق للإرادة يوافق ما عليه أهل السنة والجماعة من تقسيمهم الإرادة إلى نوعين .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله- : (... فالتحقيق في ذلك أن الإرادة في كتاب الله نوعان)^(٤):

النوع الأول: (إرادة شرعية دينية تتضمن محبته ورضاه)^(٥). (وهذه الإرادة الشرعية الأمرية لا تتعلق إلا بالطاعات)^(٦)، (وهي المقارنة للأمر والنهي، والحب، والبغض، والرضا، والغضب)^(٧)، كقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ

(١) سورة البقرة، آية (١٨٥) .

(٢) شرح الفقه الأكبر (٤٠) .

(٣) انظر: منهاج السنة (٧/٧٣) .

(٤) منهاج السنة النبوية لشيخ الإسلام ابن تيمية (٧/٧٢) (٣/١٥٦)، ومجموع الفتاوى (٨/١٨٧)، وشرح العقيدة الطحاوية (١/٧٩) .

(٥) منهاج السنة (٧/٧٢). وانظر أيضاً: (٣/١٥٦) من منهاج السنة، ومجموع الفتاوى (٨/١٨٨).

(٦) مجموع الفتاوى (١٠/٥٨٢) (٨/١٨٩) .

(٧) الاستقامة لشيخ الإسلام ابن تيمية (١/٤٣٣) .

وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ^(١). وقوله ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ إلى قوله ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾^(٢). وقوله ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ﴾^(٣). وقوله ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾^(٤) (٥).

وهذه الإرادة لا تستلزم وقوع المراد إلا إن تعلق بها النوع الثاني الذي سوف يأتي الحديث عنه .

النوع الثاني: (إرادة كونية قدرية تتضمن خلقه وتقديره)^(٦)

(فالإرادة الكونية هي مشيئته لما خلقه، وجميع المخلوقات داخلية في مشيئته وإرادته الكونية)^(٧)، وإرادته الكونية (هي المقارنة للقضاء والقدر والخلق والقدرة)^(٨).

والأدلة على هذا النوع: كقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ

(١) سورة البقرة، آية (١٨٥) .

(٢) سورة النساء، آية (٢٦-٢٨) .

(٣) سورة المائدة، آية (٦) .

(٤) سورة الأحزاب، آية (٣٣) .

(٥) منهاج السنة (١٥٧/٣) . وانظر: مجموع الفتاوى (١٨٨/٨) .

(٦) منهاج السنة (٧٢/٧) . وانظر: مجموع الفتاوى (١٨٨/٨) .

(٧) مجموع الفتاوى (٢٦٦/١١) .

(٨) الاستقامة (٤٣٣/١) .

صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ، تَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا ﴿١﴾.

وقول نوح ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ (٢).

ومن هذا النوع قول المسلمين: ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (٣).
وهذه الإرادة مستلزمة لوقوع المراد فما أَرَادَهُ اللهُ تعالى كونا فلا بد من وقوعه (٤).

وبهذا البيان يتبين لنا أن القاري في تقسيمه للإرادة إلى قسمين كونية
قدرية وشرعية دينية موافق لما عليه أهل السنة والجماعة.

* * * * *

السابع : صفة الوجه :-

رأي القاري في صفة الوجه :

القاري رأيه في صفة الوجه لله ﷻ مضطرب، فتارة يؤول الوجه بالذات،
وتارة يثبت صفة الوجه لله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته، وتارة يقول
بالتفويض، لاعتقاده أن ذلك هو مذهب السلف .

والقول بالتفويض هو الذي استقر عليه رأي القاري تجاه هذه الصفة

(١) سورة الأنعام، آية (١٢٥) .

(٢) سورة هود، آية (٣٤) .

(٣) منهاج السنة (١٥٧/٣) .

(٤) انظر: مجموع الفتاوى (١٨٨/٨-١٨٩) .

وغيرها من الصفات الخيرية - كما يأتي بيانه إن شاء الله .

قال القاري عند قول الله تعالى ﴿ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ۚ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ ^(١) :

(﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ۚ ﴾ إلا ذاته المقدسة عن الفناء) ^(٢) .

وقال أيضاً عند قوله تعالى: ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ^(٣) :

قال: (﴿ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ﴾ ذاته، ﴿ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ ذو الاستغناء التام والفضل العام) ^(٤) .

وقال أيضاً عند شرحه لحديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قام فينا رسول الله ﷺ بخمس كلمات فقال: « إن الله لا ينام، ولا ينبغي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه، يُرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار، وعمل النهار قبل عمل الليل حجابه النور، لو كشفه لأحرقت سُبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه » رواه مسلم ^(٥) :

(« لأحرقت سُبحات وجهه » بضم أولئك جمع سُبحة بالضم، أي

(١) سورة القصص، آية (٨٨) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان (خ) ق (١٠٦١) .

(٣) سورة الرحمن، آية (٢٦-٢٧) .

(٤) أنوار القرآن وأسرار الفرقان (خ) ق (١٣٣٧) .

(٥) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب في قوله ﷺ إن الله لا ينام (١/١٦١-١٦٢/

رقم ٢٩٣) .

أنوار وجهه، والوجه الذات ... (١) أهـ

وقال أيضاً عند شرحه لحديث عبدالله بن عمرو بن العاص قال: « كان رسول الله ﷺ يقول إذا دخل المسجد: أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم ... » (٢) الحديث :

(« وأعوذ » أي أعتصم وألتجئ، « بالله العظيم » أي ذاتاً وصفة، « وبوجهه » أي ذاته ...) (٣).

المناقشة : -

فالقاري في هذه النصوص التي سقتها من كلامه يفسر الوجه بالذات، وهذا تأويل للآيات والأحاديث على خلاف ظاهرها، وتفسير الوجه بالذات ليس فيه إثبات للوجه على حقيقته لأنه (لا يعرف في لغة من لغات الأمم وجه الشيء بمعنى ذاته ونفسه) (٤).

فالوجه في هاتين الآيتين وهذين الحديثين جاء مضافاً إلى ضمير الذات، فدل ذلك على أن المراد به وجه حقيقي يليق بجلال الله وعظمته .

ولهذا نجد القاري في شرحه على الفقه الأكبر أنكر على من فسر الوجه بالذات، وإليك نص عبارته بعد ما ساق الآيات الدالة على إثبات صفة الوجه.

(١) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٢٨٦/١) .

(٢) أخرجه أبو داود، في كتاب الصلاة، باب في ما يقوله الرجل عند دخول المسجد (٣١٨/١) رقم (٤٦٦). وصححه الألباني في صحيح الجامع (٨٦٠/٢) رقم (٤٧١٥).

(٣) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٢٢٧/٢) .

(٤) مختصر الصواعق لابن قيم الجوزية (٣٨٨) .

قال: (.... وكذا لا يقال إن وجهه ذاته)^(١).

وليت القاري التزم بهذا المنهج وهو إثبات الصفات وعدم تأويلها، ولكننا نجد في شرحه "ضوء المعالي على منظومه بدء الأمالي" يذهب تجاه هذه الصفة مذهب أهل التفويض لظنه أن ذلك هو مذهب السلف .

قال: (ومذهب الخلف جواز تأويل الاستواء بالاستيلاء، ومختار السلف عدم التأويل بل اعتقاد التنزيل مع وصف التنزيه له سبحانه عما يوجب التشبيه، وتفويض الأمر إلى الله وعلمه في المراد به ... وكذا كل ما ورد من الآيات والأحاديث المتشابهات، من ذكر اليد والعين والوجه ونحوها من الصفات)^(٢).

ومن المعلوم - كما سبق بيانه^(٣) - أن شرح المنظومة ألفها القاري بعد شرحه للفقهاء الأكبر فيكون معتقد القاري الذي استقر عليه إذاً هو ما سطره في شرحه على منظومة بدء الأمالي، وهو أنه يذهب تجاه هذه الصفة مذهب أهل التفويض، وهذا القول من شر أقوال أهل البدع كما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية^(٤) رحمه الله.

وهذا الذي ذهب إليه القاري تجاه صفة الوجه مخالف لما عليه سلفنا الصالح من كونهم يثبتون صفة الوجه لله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته .

(١) شرح الفقه الأكبر (٦٧) .

(٢) ضوء المعالي على منظومة بدء الأمالي (٥٤) .

(٣) انظر: مبحث صفة الكلام (٤٥٠) وما بعدها .

(٤) انظر: درء تعارض العقل والنقل (١/٢٠٤-٢٠٥) .

قال الإمام ابن خزيمة رحمه الله : (نحن نقول وعلمائنا جميعاً في جميع الأقطار إن لمعبودنا ﷻ وجهاً، كما أعلمنا في محكم تنزيله فذواه بالجلال والإكرام وحكم له بالبقاء، ونفى عنه الهلاك .

ونقول: إن لوجه ربنا ﷻ من النور، والضياء، والبهاء ما لو كشف حجابهِ لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره، محجوب عن أبصار أهل الدنيا لا يراه بشر ما دام في الدنيا الفانية) (١).

وقال ابن قدامة - رحمه الله - : (وهكذا من لم يسعه ما وسع رسول الله ﷺ وأصحابه والتابعين لهم بإحسان والأئمة من بعدهم والراسخين في العلم من تلاوة آيات الصفات وقراءة أخبارها وإمرارها كما جاءت فلا وسع الله عليه.

فمما جاء من آيات الصفات قول الله ﷻ ﴿ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ﴾ (٢) ... (٣).

* * * * *

٨ الثامن : صفة العين :-

رأي القاري في صفة العين لله ﷻ :

القاري في شرحه على "الفقه الأكبر" يثبت صفة العين لله ﷻ ويرد على من يؤول صفة العين بالبصر، وإليك نص عبارته قال بعد ذكره لبعض الصفات الخيرية الذاتية: (... وكذا العين في قوله تعالى: ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ

(١) كتاب التوحيد (٥٣/١) .

(٢) سورة الرحمن، آية (٢٧) .

(٣) لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد (٤٨) .

عَيْنِي ﴿^(١)﴾، وكذا بصيغة الجمع في قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ ^(٢) ... وكذا لا يقال إن وجهه ذاته وعينه بصره ... لأن في تأويله إبطال الصفة ^(٣).

فالقاري في هذا النص كما هو واضح يثبت صفة العين لله ﷻ، بل ويرد على من أولها بالبصر، وهذا حق يجب اعتقاده، لأن صفة العين دل عليها الكتاب والسنة، وآمن بها سلف هذه الأمة ومن تبعهم بإحسان .

فالسلف أثبتوا هذه الصفة لله ﷻ كما يليق بجلاله وعظمته من غير تحريف ولا تعطيل من غير تكييف ولا تمثيل ^(٤). وليت القاري ثبت على هذا المعتقد الحق ولكننا نبجده في بعض كتبه يسلك مسلك أهل التأويل ولا يثبت هذه الصفة بل يؤولها .

قال القاري في تفسيره عند قوله تعالى: ﴿وَأَصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا وَلَا تَخْطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ﴾ ^(٥):

(﴿وَأَصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ بمرأى منا، وحال حضورنا لا في غفلة عنه والتعبير بكثرة آلة الحس الذي به يحفظ الشيء، ويصان من الخلل، والنقصان

(١) سورة طه، آية (٣٩) .

(٢) سورة الطور، آية (٤٨) .

(٣) شرح الفقه الأكبر (٦٧) .

(٤) انظر: أصول السنة لابن أبي زمنين (٦٠)، وعقيدة السلف أصحاب الحديث لأبي عثمان إسماعيل بن عبد الرحمن الصابوني (٢٨)، ومختصر الصواعق لابن قيم الجوزية (٣٨٦) .

(٥) سورة هود، آية (٣٧) .

للمبالغة في الحفظ والصيانة على طريق التمثيل ... (١).

وقال أيضاً عند شرحه لحديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله لا يخفى عليكم، إن الله تعالى ليس بأعور وإن المسيح الدجال أعور عين اليمنى كأن عينه عنبة طافئة» (٢) متفق عليه .

قال القاري عند قوله ﷺ: «إن الله ليس بأعور» قال: (ومفهومه لا يعتبر فإن المراد به نفي النقض والعيب، لا إثبات الجارحة بصفة الكمال .
قال الطيبي رحمه الله: هو للتنزيه) (٣).

المناقشة : -

يتبين لنا من هذين النصين أن القاري سلك فيه مسلك أهل التأويل حيث أول الصفة عن ظاهرها الذي دل عليه الكتاب والسنة وهو إثبات العين لله ﷻ، فمن فسر العين بالرؤية أو بالحفظ والرعاية فقد عطل (٤).

والقاري في تأويله لهذا الحديث خالف القاعدة التي ذكرها وقررها في كتابه الرد على القائلين بوحدة الوجود، وهذه القاعدة هي: أن ما نفاه الله عن نفسه يجب نفيه عنه مع إثبات كمال ضده. ذلك لأن النفي عدم والعدم

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٣٥٣/أ)، وانظر: نفس المصدر عند تفسيره لآية الطور رقم (٤٨) خ ق (١٣٢١) .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قوله الله تعالى ﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾ (٤/٣٨٥/ رقم ٧٤٠٧). ومسلم في الفتن وأشراف الساعة، باب ذكر الدجال وصفته وما معه (٤/٢٢٤٧-٢٢٤٨/ رقم ٢٩٣٣) .

(٣) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٩/٣٧١، ٣٧٣) .

(٤) انظر: شرح الواسطية للهراس (١١٨) .

ليس بشيء فضلاً عن أن يكون كمالاً .

قال القاري (.....) وأما بطريق التفصيل فكل نفي يأتي في صفات الله إنما هو لكمال ثبوت ضده كقوله تعالى: ﴿ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾^(١) أي لكمال عدله (٢).

فهلاً أجرى القاري هذه القاعدة العظيمة - التي هي من قواعد أهل السنة والجماعة^(٣) - تجاه هذه الصفة التي فيها نفي العور عن الله ﷻ فأثبت كمال ضدها، فقول النبي ﷺ: « ... إن ربكم ليس بأعور ... »^(٤) فيه دلالة على نفي العور عن الله ﷻ وهذا يقتضي إثبات كمال ضده، وهو وجود عينين حقيقتين تليقان به ﷻ ، ولهذا قال الإمام الدارمي: (العور عند الناس ضد البصر، والأعور عندهم ضد البصير بالعينين)^(٥).

قال شيخنا ابن عثيمين رحمه الله: (أجمع أهل السنة على أن العينين اثنتان، ويؤيده قول النبي ﷺ في الدجال: « ... إنه أعور وإن ربكم ليس بأعور ... »^(٦)، ولكن معتقد القاري الذي استقر عليه تجاه هذه الصفة هو التفويض كما ذكره في "شرحه على منظومة بدء الأمالي"، ولهذا نجده يقول في شرحه المذكور: (ومختار السلف عدم التأويل بل اعتقاد التنزيل، مع وصف

(١) سورة الكهف، آية (٤٩) .

(٢) الرد على القائلين بوحدة الوجود (٤٢-٤٣) .

(٣) انظر: القواعد الكلية للأسماء والصفات عند السلف (١٥٩-١٦٥) .

(٤) سبق تخريجه (٥١٧) .

(٥) نقض الإمام أبي سعيد عثمان بن سعيد على المريسي الجهمي العنيد (٣٠٥/١) .

(٦) عقيدة أهل السنة والجماعة (١٢) .

التنزيه له سبحانه عما يوجب التشبيه، وتفويض الأمر إلى الله وعلمه في المراد به ... وكذا كل ما ورد من الآيات والأحاديث المتشابهات، من ذكر اليد والعين والوجه ونحوها من الصفات ... (١).

وقول أهل التفويض من شر أقوال أهل البدع كما مر بيانه في المبحث الأول.

* * * * *

التاسع : صفة اليد :-

رأي القاري في صفة اليد :

القاري موقفه من هذه الصفة كموقفه من صفة الوجه والعين، مضطرب فتارة يثبت هذه الصفة ويجريها على قانون السلف من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكيف ولا تمثيل على حد قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (٢). وتارة يؤولها بالنعمة أو بالقدرة، وتارة يسلك فيها مسلك أهل التفويض. وإليك نصوصاً من كلامه .

القاري في شرحه على الفقه الأكبر يثبت صفة اليد لله ﷻ ويرد على من أولها بالقدرة أو بالنعمة ويعتبر ذلك إبطال للصفة .

قال القاري في شرحه لكلام الإمام أبي حنيفة : (... وله يد ووجه ... كما ذكره الله تعالى في القرآن ...) .

استدل القاري على صفة اليد بهذه الأدلة : (قال تعالى ﴿يَدُ

(١) شرح ضوء المعالي (٥٤) .

(٢) سورة الشورى، آية (١١) .

اللَّهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ^(١)، وقوله تعالى: ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ
بِيَدَيَّ^(٢) ۖ ﴾، وقوله تعالى: ﴿ فَسُبْحَنَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ۖ ﴾^(٣) ...
ثم قال في تفسيره لكلام الإمام ... (ولا يقال) أي في مقام التأويل كما عليه
بعض الخلف مخالفين للسلف (إن يده قدرته) أي بطريق الكناية (أو نعمته)^(٤).

فالقاري في هذا النص كما هو ظاهر يثبت صفة اليد لله ﷻ ويرد على
من أولها بالقدرة، أو بالنعمة، وهذا هو الحق الذي يجب اعتقاده وهو إثبات
الصفات لله ﷻ كما يليق بجلاله وعظمته، ومن ذلك إثبات صفة اليدين،
ولكننا نجد القاري لم يلتزم بهذا المنهج الذي هو اعتقاد سلفنا الصالح، بل أول
اليد بالقدرة أو بالنعمة، كما في تفسيره ومرفقاته .

وإليك النصوص على ذلك ..

قال القاري عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ
أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ... ﴾^(٥):

(وغل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود، ولا تعد إلى إثبات
يد وغل وبسط في عالم الوجود ... بل يده أي: نعمته الدنيوية
والآخروية، أو الظاهرة والباطنة مبسوطتان أي لأهلها مبذولتان،
فاليد بمعنى النعمة، وقيل ثنى اليد مبالغة في الرد ونفى البخل عنه وإثباتاً

(١) سورة الفتح، آية (١٠) .

(٢) سورة ص، آية (٧٥) .

(٣) سورة يس، آية (٨٣) .

(٤) شرح الفقه الأكبر (٦٧) .

(٥) سورة المائدة، آية (٦٤) .

لغاية الجود (١).

وقال أيضاً عند قوله تعالى: ﴿فَسُبْحَنَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٢):

(﴿فَسُبْحَنَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ بقبضة قدرته تصرف كل شيء في خلقته فهو الملك المدبر في مملكته (٣).

وقال أيضاً عند تفسير سورة ص عند قوله تعالى: ﴿قَالَ يَتَابِلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾ (٤):

(لما خلقت بيدي بعد وجودك بنفسي من غير الواسطة، والتثنية لما في خلقه من مزيد القدرة، أو اختلاف الصنعة حسب اختلاف الصفة المستدعية للهيبة والعظمة (٥).

وقال أيضاً عند تفسيره لسورة الفتح عند قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ...﴾ (٦):

(يد الله فوق أيديهم: استئناف مؤكد له على سبيل التمثيل والمعنى أن يد رسوله يده وهو منزّه عن اليد، والأسلم عدم التأويل، فالله سبحانه يد مناسب لذاته الأقدس وصفاته الانفس، والحاصل أن في التثنية إشارة إلى أن

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (١٨٣/ب).

(٢) سورة يس، آية (٨٣).

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١١٦٣).

(٤) سورة ص، آية (٧٥).

(٥) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١١٨٨).

(٦) سورة الفتح، آية (١٠).

جهل مظهر الكمال بظهور صفتي الجلال والجمال بخلاف سائر المخلوقات على اختلاف الأحوال (١).

وقال أيضاً عند شرحه لحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
 «احتج آدم وموسى عند ربهما، فحج آدم موسى، قال موسى: أنت آدم الذي خلقك الله بيده، ونفخ فيك من روحه ...» (٢):

(« أنت آدم الذي خلقك الله بيده » أي: قدرته، خصه بالذكر إكراماً وتشريفاً له، وأنه خلق إبداعاً من غير واسطة أب وأم ...) (٣).

وقال أيضاً عند شرحه لحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
 «يد الله ملأى، لا تغيضها نفقة، سحاء الليل والنهار، أرأيتم ما أنفق منذ خلق السماء والأرض؟ فإنه لم يغيض ما في يده وكان عرشه على الماء وبيده الميزان يخفض ويرفع» (٤):

(« يد الله » كناية عن محل عطائه أي: خزائنه ... « ما في يده » موصولة مفعول أي: في خزائنه. - ثم نقل عن بعض العلماء أقوالهم في تفسير اليد كالمقرر لها - قال القاري - قال الطيبي: يد الله ملأى أي نعمته غزيرة كقوله تعالى: ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾ (٥)، فإن بسط اليد مجاز عن الجود ولا

(١) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١١٨٨) .

(٢) يأتي تخريجه في باب القدر .

(٣) مرقاة المفاتيح (٢٥٩/١) .

(٤) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى ﴿ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ ﴾ (٤/٣٨٦/ رقم ٧٤١١) .

(٥) سورة المائدة، آية (٦٤) .

قصد إلى إثبات يد ولا بسط ... أ.هـ. وقال المظهر: يد الله أي خزائن الله. أ.هـ قال القاري قوله: وبيده الميزان قال: ومعنى قوله بيده الميزان بقدرته وتصرفه ميزان الأعمال والأرزاق (١).

المناقشة : -

تبين لنا من هذه النصوص التي سقتها من كلام القاري أنه عند شرحه لحديث أبي هريرة الأول وكذلك الثاني وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَيْنًا وَكُفْرًا وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ (٢)، وقوله تعالى: ﴿فَسُبْحَنَّ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٣)، وقوله تعالى: ﴿قَالَ يَتَابِلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي﴾ (٤).

أنه ذهب مذهب أهل التأويل حيث إنه فسر اليد بالقدر، أو بالنعمة وزعم أن ذكر اليد مجاز وهذا هو بعينه تفسير الجهمية (٥) وهو باطل من وجوه - وسوف يأتي بمشيئة الله بيان بطلان هذا التفسير - .

(١) مرقاة المفاتيح (٢٨٦/١-٢٨٧). وانظر: (١٦٢/٥).

(٢) سورة المائدة، آية (٦٤) .

(٣) سورة يس، آية (٨٣) .

(٤) سورة ص، آية (٧٥) .

(٥) انظر: مختصر الصواعق لابن قيم الجوزية (٣٧٠) .

لكن نلاحظ أن القاري في تفسيره لسورة الفتح عند قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾^(١)، يذهب مذهب أهل التفويض، وهذا هو ما قرره في شرحه على منظومة بدء الأمالي حيث ذكر أن مذهب السلف في صفة الاستواء التفويض ثم قال (... وكذا اليد والعين والوجه ونحوها من الصفات ...)^(٢).

فالذي استقر عليه رأي القاري تجاه هذه الصفة هو التفويض، وهذا من شر أقوال أهل البدع ولأنه يستلزم عدة لوازم باطلة^(٣).

وهذا أو ان الشروع في الرد على من فسر اليد بالقدرة أو بالنعمة .

الرد على هذا التفسير الباطل من جهتين :

الجهة الأولى : رد على القاري من كلامه من حيث الإجمال .

القاري كما سبق النقل عنه أنه يثبت هذه الصفة ويجريها على ظاهرها ويرد على من أولها بالقدرة أو بالنعمة، ويقول بأن هذا التأويل فيه إبطال للصفة.

فهلاً تنبه القاري حينما فسر اليد بالقدرة، أو بالنعمة أن تفسيره هذا فيه إبطال للصفة^(٤) هذا أمر.

(١) سورة الفتح، آية (١٠) .

(٢) شرح ضوء المعالي على منظومة بدء الأمالي (٥٤) .

(٣) انظر هذه اللوازم في كتاب مذهب أهل التفويض في نصوص الصفات لأحمد بن عبدالرحمن القاضي (٥٠٣-٥١٤) . وانظر: (٣٧٧) وما بعدها من هذه الرسالة .

(٤) انظر: شرح الفقه الأكبر (٦٧) .

وثمة أمر آخر وهو أن القاري ذكر في رده على القائلين بوحدة الوجود أن الذي أفسد الدين والدنيا هو تحريف الكتاب والسنة وتأويلها بما يخالف صريح كلام الأئمة، وأن هذا هو فعل اليهود والنصارى في نصوص التوراة والإنجيل^(١).

والذي فعله القاري تجاه صفة اليد هو صنيع أهل التحريف، فهلاً تنبهه القاري إلى تأويله ذلك. وأن تأويل اليد بالقدرة أو بالنعمة يخالف صريح كلام الأئمة، ومن هؤلاء الأئمة الإمام الحافظ أحمد بن إبراهيم الإسماعيلي حيث قال: (اعلموا رحمنا الله وإياكم أن مذهب أهل الحديث - أهل السنة والجماعة - ... يعتقدون أن الله تعالى مدعو بأسمائه الحسنى موصوف بصفاته التي سمي ووصف بها نفسه ووصفه بها نبيه ﷺ، خلق آدم بيده، ويده مبسوطان، ينفق كيف يشاء بلا اعتقاد كيف)^(٢).

ومن هؤلاء الأئمة الإمام أبو حنيفة حيث قال في الفقه الأكبر: (وله يد ووجه)^(٣).

هذا رد على القاري من حيث الإجمال فيقال للقاري إن تأويلك اليد بالقدرة أو بالنعمة يخالف صريح الكتاب والسنة وصريح كلام الأئمة.

(١) انظر: الرد على القائلين بوحدة الوجود (٤٦). وانظر: مبحث العلو.

(٢) اعتقاد أهل الحديث (٣١-٣٢).

(٣) الفقه الأكبر مع شرح القاري (٦٦).

الجهة الثانية : رد مفصل لمن فسر اليد بالقدره أو بالنعمة .

والرد على هذا التأويل الباطل من وجوه^(١) :

أحدها: أن الأصل في الكلام أن يحمل على الحقيقة ودعوى المجاز مخالفة للأصل .

الثاني: أن تفسير اليد بالقوة أو بالنعمة خلاف الظاهر، وقد اتفق الأصل والظاهر على بطلان هذه الدعوى .

الثالث: أن مثل هذا المجاز لا يستعمل بلفظ التثنية، ولا يستعمل إلا مفرداً أو مجموعاً كقولك: له عندي يد يجزيه الله بها، وله عندي أياد، وأما إذا جاء بلفظ التثنية فلم يعرف استعماله قط إلا في اليد الحقيقية، وهذه موارد الاستعمال أكبر شاهد فعليك بتبعتها .

الرابع: يقال للقاري: إننا لو فسرنا اليد بالقدره لم يكن في تخصيص آدم فائدة لأن جميع المخلوقات حتى إبليس مخلوق بقدره الله ﷻ ، فأى مزية لآدم على إبليس في قوله تعالى: ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ ﴾^(٢) .

فتخصيص آدم بأنه خلقه بيديه خرج مخرج الفضل له على غيره، وأن ذلك أمر اختص به لم يشاركه فيه غيره، فلا يجوز حمل الكلام على ما يبطل ذلك، ولهذا قال له موسى عليه السلام وقت الحاجة: أنت الذي خلقك الله بيده، ونفخ فيك من روحه، وأسجد لك ملائكته، وعلمك كل شيء، وكذلك يقول له أهل الموقف إذا سألوه الشفاعة، فتخصيص آدم بأن الله خلقه بيديه فيه مزية لآدم

(١) انظر: مختصر الصواعق لابن قيم الجوزية (٣٧٠) .

(٢) سورة ص، آية (٧٥) .

على إبليس ومن ثم فيه إثبات صفة اليد لله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته.

الخامس: أن الله تعالى أنكر على اليهود نسبة يده إلى النقص والعيب ولم ينكر عليهم إثبات اليد له تعالى فقال: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾^(١). فلعنهم على وصف يده بالعيب دون إثبات يده ولهذا قال ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾ فأثبت لنفسه اليد كما يليق بجلاله وعظمته .

وثمة أوجه أخرى يرد بها على من فسر اليد بالقدرة أو النعمة آثرت عدم ذكرها مخافة الطول، فمن أراد هذه الأوجه فعليه بكتاب ابن قيم الجوزية الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة .

* * * * *

الحاشية : صفة الأصابع :-

رأي القاري في صفة الأصابع :

القاري لا يثبت صفة الأصابع لله ﷻ بل إنه يحرفها عن حقيقتها، وإليك البيان من كلام القاري .

قال القاري عند شرحه لحديث عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ : ” إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد، يصرفه كيف يشاء ” ، ثم قال رسول الله ﷺ : ” اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك ”^(٢) مسلم .

(١) سورة المائدة، آية (٦٤) .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب القدر، باب تصريف الله تعالى القلوب كيف شاء (٤/٢٠٤٥/رقم =

(إطلاق الأصبع عليه تعالى مجاز أي تقليب القلوب في قدرته يسير يعني أنه تعالى متصرف في قلوب عباده وغيرها كيف شاء لا يمنع منها شيء ولا يفوته ما أراده كما يقول: فلان في قبضتي أي: كفي، لا يراد أنه في كفه، بل المراد أنه تحت قدرتي، وفلان بين أصبعي أقلبه كيف شئت أي: أنه هين عليّ قهره والتصرف فيه كيف شئت) (١).

ثم ذكر أقوال أخرى في صفة الأصابع ولكنه ذكرها بصيغة التمریض كالمضعف لها فقال: (وقيل: المراد بأصبعين صفتا الله وهما صفة الجلال والإكرام، فبصفة الجلال يلهمها فجورها، وبصفة الإكرام يلهمها تقواها، أي: يقلبها تارة من فجورها إلى تقواها، وتارة من تقواها إلى فجورها، وقيل معناه بين أثرين من آثار رحمته وقهره أي: قادر أن يقلبها من حال إلى حال من الإيمان والكفر والطاعة والعصيان ...) (٢).

وقال أيضاً عند شرحه لحديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: « جاء خبر من اليهود إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد إن الله يمسك السماوات يوم القيامة على أصبع، والأرضين على أصبع، والجبال والشجر على أصبع، والماء والثرى على أصبع، وسائر الخلق على أصبع، ثم يهزهن فيقول: أنا الملك، أنا الله. فضحك رسول الله ﷺ تعجباً مما قال الخبر تصديقاً له. ثم قرأ ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَتٌ بِيَمِينِهِ ۚ ﴾

﴿ ٢٦٥٤ ﴾

الحديث (٢٦٥٤).

(١) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (١/٢٨٠).

(٢) المصدر السابق.

سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١﴾ (٢) متفق عليه .

قال القاري: (ظاهر تقسيم الأشياء على الأصابع موهم لإرادة تحقيق الجارحة المشتملة على الأصابع الخمسة كما هو مذهب المجسمة من اليهود وسائر أهل البدع، ولكنه لما قرره صلى الله تعالى عليه وسلم حيث لم ينكره لزم إما التأويل وهو مذهب الخلف وهو أعلم أو التسليم والتفويض مع الاتفاق على التنزيه وهو مذهب السلف وهو أسلم والله تعالى أعلم) (٣).

ثم نقل عن التوربشتي، قوله: (السبيل في هذا الحديث أن يحمل على نوع من المجاز، أو ضرب من التمثيل، والمراد منه تصوير عظمتيه، والتوفيق على جلالة شأنه، وأنه سبحانه يتصرف في المخلوقات تصرف أقوى قادر على أدنى مقدور) (٤).

ثم نقل عن الزمخشري صاحب الكشاف في بيان ضحك النبي ﷺ، قوله: (إنما ضحك أفصح العرب وتعجب لأنه لم يفهم منه إلا ما يفهمه علماء البيان من غير تصور إمساك ولا أصبع ولا هز ولا شيء من ذلك ولكن فهمه وقع أول شيء وآخره على الزبدة، والخلاصة التي هي الدلالة على القدرة

(١) سورة الزمر، آية (٦٧) .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب التفسير باب ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ (٣/٢٨٥/رقم الحديث ٤٨١١).

ومسلم في صحيح في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب صفة القيامة والجنة والنار (٤/٢١٤٧/رقم ٢٧٨٦).

(٣) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٩/٤٦١) .

(٤) المصدر السابق (٩/٤٦١) .

الباهرة، ولا ترى باباً في علم البيان أدق، ولا ألطف من هذا الباب، ولا أنفع وأهون على تعاطي تأويل المشتبهات من كلام الله في القرآن، وسائر الكتب السماوية، وكلام الأنبياء، فإن أكثره تخيلات قد زلت فيها الأقدام قديماً^(١).

المناقشة : -

يتبين لنا عن كلام القاري السابق أنه لا يثبت صفة الأصابع لله ﷻ، بل إنه يرى أن المذهب الحق تجاه هذه الصفة إما التأويل أو التفويض، ولهذا قال في تقرير النبي ﷺ لقول الخبر وعدم إنكاره عليه (... ولكنه لما قرره ﷻ حيث لم ينكره لزم إما التأويل وهو مذهب الخلف وهو أعلم، أو التسليم والتفويض مع الاتفاق على التنزيه وهو مذهب السلف وهو أسلم ...)^(٢).

فالقاري رأيه تجاه هذه الصفة يدور بين هذين المذهبين مذهب أهل التأويل ومذهب أهل التفويض، وكلا المذهبين عن الحق بمعزل، ولكن على كل حال سوف أجمل كلام القاري في قضيتين ومن خلالهما نناقش القاري.

القضية الأولى : إنكار القاري لصفة الأصابع الثابتة لله ﷻ .

القاري لما أنكر إثبات صفة الأصابع لله ﷻ زعم أن الموقف تجاه هذه الصفة إما التأويل وهو مذهب الخلف أو التفويض وهو مذهب السلف .

أقول: كلا المذهبين اللذين ذكرهما القاري تجاه هذه الصفة باطل؛ لأن مذهب أهل التأويل حقيقته التحريف لنصوص الكتاب والسنة، فزعم من زعم

(١) المصدر السابق (٤٦١/٩) .

(٢) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٤٦١/٩) .

من أهل التأويل أن ذكر الأصابع من باب المجاز باطل من وجوه^(١):

أحدها: أن حقيقة هذا المجاز الذي ادعوه إنكار ما أخبر الله ﷻ عن نفسه من الصفات، ومن ذلك صفة الأصابع .

الثاني: أن الأصل في الكلام أن يحمل على الحقيقة فدعوى المجاز مخالفة للأصل.

الثالث: أن قولهم بالمجاز خلاف الظاهر، فينتج من الوجه الثاني والثالث أن الأصل والظاهر دلا على بطلان هذه الدعوى .

الرابع: زعم القاري بأن المراد بذكر الأصابع قلب القلوب في قدرته يسير .

يقال للقاري بأن هذا التفسير للأصابع هو تفسير الجهمية بنصه وفصه، ولعلي أكتفي برد الإمام الدارمي على بشر المريسي الجهمي لأن في رده - رحمه الله - رد على القاري .

قال الإمام الدارمي: (... فيقال لك أيها المعجب بجهالتك: في أي لغات العرب وجدت أن أصبعيه قدرتيه؟ فأنبئنا بها، فإننا قد وجدناها خارجة من جميع لغاتهم إنما هي قدرة واحدة قد كفت الأشياء وملائمتها واستنطقتها، فكيف صارت للقلوب من بين الأشياء قدرتان؟ وكم تعدها قدرة؟، فإن النبي ﷺ قال: « بين أصبعين » ، وفي دعواك: هي أكثر من قدرتين وثلاث وأربع، وحكمت فيها للقلوب قدرتين، وسأثرها لما سواها، ففي دعواك هذا

(١) انظر: مختصر الصواعق (٣٧٠).

أقبح محال، وأبين ضلال (١).

وأما ما زعم القاري من كون مذهب السلف التفويض، فهذا كذب على السلف، والسلف بريئون من هذا الزعم، بل إنهم يثبتون الصفات لله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته مع تفويض الكيفية لله ﷻ، والميزان الذي جرى عليه السلف في باب الصفات هو قول إمام دار الهجرة الإمام مالك بن أنس رحمه الله لما سئل عن الاستواء فقال: (الاستواء معلوم - أي معلوم المعنى - والكيف مجهول - أي مجهول الحقيقة - والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة) (٢).

فإذا تبين بطلان دينك المذهبين، فالمذهب الحق الذي عليه السلف الصالح ومن سار على نهجهم أن الله ﷻ أصابع كما يليق بجلاله وعظمته، وبذلك نطقت النصوص كما في حديث عبدالله بن عمرو وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهما.

فإثبات صفة الأصابع لله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته هو اعتقاد أئمة الهدى من سلف هذه الأمة، ومن هؤلاء الأئمة إمام الأئمة ابن خزيمة في كتاب التوحيد فقد عقد باباً بعنوان (باب إثبات الأصابع لله ﷻ) (٣)، وباباً بعنوان (باب ذكر إمساك الله تبارك وتعالى اسمه وجل ثناؤه السموات والأرض وما عليها على أصابعه) (٤)، ثم قال: (جل ربنا عن أن تكون أصابعه كأصابع خلقه وعن أن يشبه شيء من صفات ذاته صفات خلقه، وقد أجل الله قدر

(١) نقض الإمام الدارمي على بشر المريسي (١/٣٦٩).

(٢) سبق تخريجه (٣٧٨).

(٣) كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب ﷻ (٧٩).

(٤) المصدر السابق (٧٦).

نبيه ﷺ عن أن يوصف الخالق الباري بحضرته بما ليس من صفاته فيسمعه فيضحك عنده ويجعل بدل وجوب التكبير والغضب على المتكلم به ضحكاً تبدو نواجذه تصديقاً وتعجباً لقائله، لا يصف النبي ﷺ بهذه الصفة مؤمن مصدق برسالته ... (١).

فهذا الذي ذكره إمام الأئمة ابن خزيمة هو اعتقاد أهل الحق الذي ورثه الخلف عن السلف .

فصفة الأصابع ثابتة لله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكيف ولا تمثيل على حد قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (٢).

قال الشيخ عبدالله الغنيمان في شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري: (هذا وقد تنوعت النصوص في كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ على إثبات اليدين لله تعالى، وإثبات الأصابع لها، وإثبات القبض بهما وتثنيتهما ... وقد آمن المسلمون بهذه النصوص على ظاهرها، وقبلوها، ولم يتعرضوا لها بتأويل تبعاً لرسول الله ﷺ وصحابته وأئمة الهدى) (٣).

(١) كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب ﷻ (١/١٧٨). وانظر أيضاً: رد الدارمي على المريسي فقد رد على المريسي في إنكار صفة الأصابع لله ﷻ (١/٣٦٩-٣٨٤).

(٢) سورة الشورى، آية (١١) .

(٣) شرح كتاب التوحيد للغنيمان (١/٣١١) .

القضية الثانية : نقلُ القاري لكلام صاحب الكشاف الزمخشري دون

تعقيب كالمقرر له .

كلام الزمخشري الذي نقله القاري عنه تضمن أمرين:

الأمر الأول: إنكار صفات الله ﷻ ومن ذلك صفة الأصابع، وقد سبق الرد على القاري في إنكاره لصفة الأصابع في القضية الأولى، مما أغنى عن إعادته .

الأمر الثاني: قول الزمخشري إن أكثر آيات القرآن بل وسائر الكتب السماوية وكلام الأنبياء إنما هو من باب التخييل .

أقول: هذا القول الذي قاله الزمخشري ونقله القاري عنه دون تعقيب عليه قول باطل بل هو من أبطل الباطل؛ لأن هذا القول فيه مضاهاة لأقوال ملاحدة الفلاسفة الذين يزعمون أن كلام الأنبياء إنما هو من باب التخييل والتمثيل، وتقريب المعاني إلى فهم العوام، وليس ثمة حقيقة لذلك، وإنما الأمر على خلاف ما أظهره (١).

وهذا القول كما هو ظاهر، فيه أعظم تكذيب لما جاءت به الرسل، ولما أخبر الله ﷻ في كتبه؛ ذلك لأن الأخبار مدارها على التصديق أو التكذيب، وهي لا تقبل النسخ ولا التخصيص، فمن قال إن هذه الأخبار تخييل فهو تكذيب له ﷻ ولرسوله ﷺ، ومعنى ذلك أن الله أخبر بما هو كذب في نفسه، ولهذا قال أهل التخييل إن الأنبياء قصدوا إفهام الجمهور بالكذب والباطل

(١) انظر: درء تعارض العقل والنقل لشيخ الإسلام ابن تيمية (١/٨-١١)، ومجموع الفتاوى (٩٨/٤) وما بعدها .

للمصلحة^(١). وهذا كلام باطل تمجه النفوس ويكفي في رده تصويره .

وخلاصة الكلام في هذا المرام أن كلام القاري وكذلك كلام من نقل عنهم كالزمنخشري والتوربشتي، كلام باطل لا برهان عليه لا من السمع ولا من العقل، بل إن السمع والعقل على خلاف ذلك، فالله ﷻ متصف بالصفات الكاملة التي لا نقص فيها بوجه من الوجوه، ومن ذلك صفة الأصابع الثابت لله ﷻ كما جاءت به السنة .

* * * * *

الحادية عشرة : صفة الساق :-

رأي القاري في صفة الساق :

القاري لا يثبت صفة الساق لله ﷻ ، بل إنه يؤول هذه الصفة ويرغم أن المراد بها الشدة والكرب، وإليك البيان من كلامه .

قال القاري في تفسيره عند قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾^(٢) :

(﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ﴾ يوم يشتد الأمر ويصعب الخطب، وكشف الساق مثل في الهرب، ويوم يكشف عن أصل الأمر وحقيقته بحيث يصير عياناً، وتنكيره للتهويل أو التبجيل)^(٣).

وقال أيضاً عند شرحه لحديث أبي سعيد الخدري ﷺ قال: سمعت


(١) انظر: درء تعارض العقل والنقل (٩/١) .

(٢) سورة القلم، آية (٤٢) .

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٤٠٨) .

رسول الله ﷺ يقول: « يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة، ويبقى من كان يسجد في الدنيا رياءً وسمعة، فيذهب ليسجد فيعود ظهره طبقاً واحداً »^(١) متفق عليه.

قال القاري: (... أقول: ويمكن أن يكون استعارة، وحاصله أن الله تعالى يأخذهم بالشدائد كمن يكشف عن ساقه بالتشمير عند دخوله في أمر خطير ...)^(٢).

وقال أيضاً: (... والمعنى أنه تعالى يكشف يوم القيامة عن شدة يرتفع دونها سواتر الامتحان، فيتميز أهل الإخلاص والإيقان بالسجود عن أهل الريب والنفاق في ذلك اليوم الموعود، كما قال تعالى ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾  خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرَهِقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ ﴿^(٣) ...)^(٤).

المناقشة : -

يتبين لنا من كلام القاري السابق أنه لا يثبت صفة الساق لله ﷻ بل يفسر ذلك بالشدة والكرب، ويزعم أن ذكر الساق الوارد في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه من باب الاستعارة، والمراد بها أن الله تعالى يأخذهم بالشدائد كمن يكشف عن ساقه بالتشمير عند دخوله في أمر خطير .

(١) أخرجه البخاري في كتاب التفسير باب ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ (٣/٣١٥/رقم ٤٩١٩).

ومسلم في كتاب الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية (١/١٦٧-١٦٨/ح ١٨٣).

(٢) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٩/٤٨٢).

(٣) سورة القلم، آية (٤٢، ٤٣).

(٤) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٩/٤٨٣).

أقول: هذا الذي ذهب إليه القاري من تأويله صفة الساق بالشدة والكره، باطل ترده الأحاديث الصحيحة التي ذكر فيها الساق مضافاً إلى الرب جل وعلا، وهو أيضاً خلاف ما عليه أهل السنة والجماعة ^(١).

والساق ورد ذكره في كتاب الله ﷻ كما في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ ^(٢). وفي سنة النبي ﷺ كما في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه المتقدم .

ومن المقرر عند أهل العلم أن من أصح الطرق للتفسير أن يفسر القرآن بالقرآن ^(٣) فإن لم نجد ففي السنة يكون التوضيح والبيان لأن الله ﷻ يقول: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ ^(٤). فإذا جاء بيان للآية من سنة النبي ﷺ وجب المصير إليها. ولهذا يقول الشوكاني رحمه الله بعد سرده لبعض الأحاديث التي ذكر فيها الساق مضافاً إلى الرب جل وعلا، قال: (وقد أغنانا الله سبحانه في تفسير هذه الآية بما صح عن رسول الله ﷺ كما عرفت وذلك لا يستلزم تحسيماً ولا تشبيهاً فليس كمثله شيء

دعوا كل قول عند قول محمد فما آمن في دينه كمخاطر) ^(٥) أهـ

وأما ما ورد عن ابن عباس رضي الله عنه وبعض السلف في تفسير قوله تعالى:

(١) انظر: شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري للغنيمان (١٢١/٢) .

(٢) سورة القلم، آية (٤٢) .

(٣) انظر: مقدمة التفسير لشيخ الإسلام ابن تيمية (٨٢) .

(٤) سورة النحل، آية (٤٤) .

(٥) فتح القدير (٢٧٨/٥) .

﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾^(١) بالشدة والكرب، فليس هذا من جنس تأويلات المتكلمين المحدثه لأن الساق جاءت في الآية نكرة غير مضافة إلى الرب عز وجل، ولهذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : (ولا ريب أن ظاهر القرآن لا يدل على أن هذه من الصفات فإنه قال ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ نكرة في الإثبات، لم يضيفها إلى الله، ولم يقل "عن ساقه"، فمع عدم التعريف بالإضافة لا يظهر أنه من الصفات إلا بدليل آخر، ومثل هذا ليس بتأويل، إنما التأويل صرف الآية عن مدلولها ومفهومها، ومعناها المعروف، ولكن كثير من هؤلاء يجعلون اللفظ على ما ليس مدلولاً له، ثم يريدون صرفه عنه، ويجعلون هذا تأويلاً، وهذا خطأ من وجهين كما قدمناه غير مره^(٢) .

وقال ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى : (والصحابة متنازعون في تفسير الآية هل المراد الكشف عن الشدة، أو المراد بها أن الرب تعالى يكشف عن ساقه، ولا يحفظ عن الصحابة والتابعين نزاع فيما يذكر أنه من الصفات أم لا في غير هذا الموضع، وليس في ظاهر القرآن ما يدل على أن ذلك صفة لله لأنه سبحانه لم يصف الساق إليه، وإنما ذكره مجرداً عن الإضافة منكراً، والذين أثبتوا ذلك صفة كاليدنين والإصبع لم يأخذوا ذلك من ظاهر القرآن وإنما أثبتوه بحديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه المتفق على صحته، وهو حديث الشفاعة الطويل، وفيه " فيكشف الرب عن ساقه فيخرون له سجداً "^(٣)، ومن حمل الآية على

(١) سورة القلم، آية (٤٢) .

(٢) مجموع الفتاوى (٦/٣٩٤-٣٩٥) .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿١٠﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا

نَاطِرَةٌ﴾ (٤/٣٩١-٣٩٣/ح٧٤٣٩) .

ذلك قال قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ﴾^(١) مطابق لقوله ﷺ: « فيكشف عن ساقه فيخرون له سجداً » ، وتنكيره للتعظيم والتفخيم كأنه قال يكشف عن ساق عظيمة جلّت عظمتها وتعالى شأنها، أن يكون لها نظير أو مثل، أو شبيه قالوا: وحمل الآية على الشدة لا يصح بوجه، فإن لغة القوم في مثل ذلك أن يقال كشفت الشدة عن القوم لا كشف عنها كما قال الله تعالى ﴿ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴾^(٢)، وقال: ﴿ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ ﴾^(٣)، فالعذاب والشدة هو المكشوف لا المكشوف عنه، وأيضاً فهناك تحدث الشدة وتشتد ولا تزال إلا بدخول الجنة وهناك لا يدعون إلى السجود وإنما يدعون إليه ما كانت الشدة^(٤).

وخلاصة الكلام في هذا المرام أن صفة الساق، من الصفات الذاتية الثابتة لله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل، خلافاً لما ذهب إليه القاري من إنكاره لهذه الصفة وذكره التأويلات المخالفة لما ذهب إليه أهل السنة والجماعة من إثبات هذه الصفة .

* * * * *

(١) سورة القلم، آية (٤٢) .

(٢) سورة الزخرف، آية (٥٠) .

(٣) سورة المؤمنون، آية (٧٥) .

(٤) الصواعق المرسلة (١/٢٥٢-٢٥٣) .

الط الثانية عشرة : صفة القدم أو الرجل :-

رأي القاري في صفة القدم أو الرجل :

قال القاري عند شرحه لحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
 « تحاجت الجنة والنار فقالت النار: أوثرت بالمتكبرين والمتجبرين، وقالت الجنة:
 فمالي لا يدخلني إلا ضعفاء الناس وسقطهم وغرهم؟ قال الله تعالى للجنة: إنما
 أنت رحمتي أرحم بك من أشياء من عبادي، وقال للنار: إنما أنت عذابي أعذب
 بك من أشياء من عبادي ولكل واحدة منكما ملؤها، فأما النار فلا تمتليء حتى
 يضع الله رجله، تقول قط قط فهناك تمتليء ويزوى بعضها إلى بعض، فلا
 يظلم الله خلقه أحداً، وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقاً » ^(١) متفق عليه .

قال القاري: (« حتى يضع الله » أي فيها أو عليها « رجله » وفي الرواية
 الآتية قدمه فمذهب السلف التسليم والتفويض مع التنزيه، وأرباب التأويل
 من الخلف يقولون: المراد بالقدم قدم بعض مخلوقاته، أو قوم قدمهم الله للنار
 من أهلها، وتقدم في سابق حكمه أنهم لاحقوها، فتمتليء منهم جهنم، والعرب
 تقول: كل شيء قدمته من خير وشر فهو قدم ومنه قوله تعالى: ﴿ أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ
 صَدَقَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ ^(٢) أي: ما قدموه من الأعمال الصالحة الدالة على صدقهم
 في تصديقهم، والمراد بالرجل الجماعة من الجراد وهو وإن كان موضوعاً
 لجماعة كثيرة من الجراد، لكن استعارته لجماعة الناس غير بعيد وأخطأ

(١) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التفسير باب ﴿وتقول هل من مزيد﴾ (٣/٢٩٦/
 رقم ٤٨٥٠). ومسلم في صحيحه كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب النار يدخلها
 الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء (٤/٢١٨٦-٢١٨٧/رقم ٢٨٤٦).

(٢) سورة يونس، آية (٢) .

الراوي في نقله الحديث بالمعنى، وظن أن الرجل سد مسد القدم، هذا وقد قيل: وضع القدم على الشيء، مثل للروع والقمع، فكأنه قال: يأتيها أمر الله فيكفيها من طلب المزيد، ويدل على هذا المعنى قوله « فيضع الرب قدمه عليها » ولم يقل فيها، كذا قاله شارح المفاتيح لكن الرواية الآتية بلفظ فيها في المشكاة: نعم في قد تأتي بمعنى "على" على ما في التنزيل « لأصلبنكم في جذوع النخل »، وقيل به تسكين فورتها كما يقال للأمر يراد إبطاله وضعته تحت قدمي، ذكره في النهاية، وفي شرح السنة: القدم والرجل المذكوران في هذا الحديث من صفات الله المنزهة عن التكييف والتشبيه، وكذلك كل ما جاء من هذا القبيل في الكتاب والسنة كاليد والأصبع والعين، والجمي والإتيان والنزول، فالإيمان بها فرض، والامتناع عن الخوض فيها واجب، فالمهتدي من سلك فيها طريق التسليم، والخائض فيها زائع، والمنكر معطل، والمكيف مشبه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(١) انتهى. وهو موافق لمذهب الإمام مالك رحمه الله، ولطريق إمامنا الأعظم على ما أشار إليه في الفقه الأكبر فالتسليم أسلم والله تعالى أعلم^(٢).

المناقشة : -

يتبين لنا من كلام القاري السابق أنه ذكر مذهب السلف والخلف تجاه هذه الصفة، ثم ذكر تأويلات الخلف لهذه الصفة دون بيان بأنها باطلة، وليتسه لم يذكرها، ثم ختم كلامه على هذه الصفة بما نقله عن البغوي الذي يمثل زبدة كلام السلف في باب الصفات، ولكن القاري لم يفصح لنا أي: المذهبين هو

(١) سورة الشورى، آية (١١) .

(٢) مرقاة المفاتيح (٦٦٣/٩) .

الحق، وإن كان قد يقال بأن القاري يؤيد ما ذكره البغوي، لأنه قال عقبه (وهو الموافق لمذهب الإمام مالك رحمه الله ولطريقة إمامنا الأعظم على ما أشار إليه في الفقه الأكبر فالتسليم أسلم والله تعالى أعلم)^(١) أهـ

ولكننا نجد القاري بعد هذا الكلام الذي نقله عن البغوي بحوالي ستين صفة ينفي صفة العلو^(٢)، وكذلك ينفي صفة الضحك والعجب^(٣) عن الله ﷻ، وهذا التأويل من القاري لصفة العلو وصفة العجب والضحك مما يؤيد أنه على منهج الخلف الذين يؤولون الصفات، وعلى كل حال، فمنهج السلف تجاه هذه الصفة على الخصوص وصفات الرب ﷻ على وجه العموم هو ما ذكره البغوي، فيجب الإيمان بأن الله ﷻ "قدماً ورجلاً" تليق بجلاله وعظمته من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل على حد قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٤)، وعلى ذلك درج السلف الصالح رضوان الله عليهم .

قال إمام الأئمة ابن خزيمة رحمه الله : (باب ذكر إثبات الرجل لله ﷻ ، وإن رغمت أنوف المعطلة الجهمية، الذين يكفرون بصفات خالقنا ﷻ التي أثبتها لنفسه في محكم تنزيله، وعلى لسان نبيه المصطفى ﷺ قال الله ﷻ يذكر ما يدعو بعض الكفار من دون الله ﷻ ﴿أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا ۚ أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا ۚ أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا ۚ أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا ۚ قُلِ

(١) مرقاة المصابيح (٦٦٣/٩) .

(٢) المصدر السابق (٧٢٠/٩، ٧٢٩) .

(٣) المصدر السابق (٦٢٤/١٠) .

(٤) سورة الشورى، آية (١١) .

أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ^(١)، فأعلمنا ربنا جل وعلا أن من لا رجل له، ولا يد، ولا عين، ولا سمع، فهو كالأنعام بل هو أضل، فالمعطلة الجهمية الذين هم شر من اليهود والنصارى والمجوس كالأنعام بل أضل^(٢).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى بعد ذكره لحديث «احتجت الجنة والنار»: (وقد غلط في هذا الحديث المعطلة الذين أولوا "قدمه" بنوع من الخلق، كما قالوا: الذين تقدم في علمه أنهم أهل النار، حتى قالوا في قوله "رجله" كما يقال: رجل من جراد وغلطهم من وجوه: فإن النبي ﷺ قال: «حتى يضع» ولم يقل: حتى يلقي، كما قال في قوله: «لا يزال يلقي فيها».

الثاني: أن قوله "قدمه" لا يفهم منه هذا، لا حقيقة ولا مجازاً كما تدل عليه الإضافة -لأن الحديث ورد بلفظ «.... فيضع الرب تبارك وتعالى قدمه عليها...»^(٣).

وبلفظ «... حتى يضع الله تبارك وتعالى رجله...»، وبلفظ «حتى يضع رب العزة فيها قدمه...»، وبلفظ «... حتى يضع فيها رب العالمين قدمه...»^(٤)، فهذه النصوص تدل على أن المراد بالقدم والرجل قدم

(١) سورة الأعراف، آية (١٩٥).

(٢) كتاب التوحيد (٢٠٢/١).

(٣) أخرجه البخاري في كتاب التفسير باب ﴿وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ﴾ (٣/٢٩٦/رقم ٤٨٤٩).

ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء (٤/٢١٨٦/رقم ٢٨٤٦).

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الإيمان والنذور باب الحلف بعزة الله (٤/٢٢١/رقم ٦٦٦١).

الرب ﷻ ورجله كما تليق بجلاله وعظمته .

الثالث: أن أولئك المؤخرين إن كانوا من أصاغر المعذيين فلا وجه لانزوائها واكتفائها بهم، فإن ذلك إنما يكون بأمر عظيم، وإن كانوا من أكابر الجرمين فهم في الدرك الأسفل، وفي أول المعذيين لا في أواخرهم .

الرابع: أن قوله " فينزوي بعضها إلى بعض " دليل على أنها تنضم على من فيها، فيضيق بهم من غير أن يُلقى فيها شيء .

الخامس: أن قوله " لا يزال يلقي فيها وتقول: هل من مزيد؟ حتى يضع فيها قدمه " جعل الوضع الغاية التي إليها ينتهى الإلقاء، ويكون عندها الانزواء، فيقتضي ذلك أن تكون الغاية أعظم مما قبلها .

وليس في قول المعطلة معنى للفظ "قدمه" إلا وقد اشترك فيه الأول والآخر، والأول أحق به من الآخر ... (١) .

وبهذا يعلم أن قول المؤولة باطل، وأن الحق في هذه الصفة أنها ثابتة لله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته .

* * * * *

↪ =

ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها باب النار يدخلها الجبارون (٢٨٤٨/٢١٨٧/٤) .

(١) مختصر الفتاوى المصرية (٦٤٧-٦٤٨) . وانظر: شرح كتاب التوحيد للغنيمة (١/١٥٥-١٦٢) .

﴿ الثالثة عشرة : صفة القدرة : - ﴾

قال القاري : (ثم صفات الذات : الحياة، والعلم، والقدرة، والإرادة، والكلام ...) (١).

وقال أيضاً في تفسيره عند شرحه لهذه الآية ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ يَخْلُقْهُنَّ بِقَدْرِ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٢) :

(﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا ﴾ أو لم يتفكروا ولم يعلموا، ﴿ أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ يَخْلُقْهُنَّ ﴾ ولم يتعب ولم يعجز في إبدائهن، وإبقائهن فإن قدرته واجبة لا تنقص بالإيجاد، ولا تنقطع بالإمداد، ﴿ بِقَدْرِ ﴾ الباء مزيدة لتأكيد النفي، أي: قادراً على أن يحيي الموتى انتهاءً كما قدر على إحيائهم ابتداءً. ﴿ بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ : تقرير للقدرة على وجه العام فيكون كالبرهان على المقصود التام) (٣).

وقال أيضاً: (قال أهل السنة: الحياة من صفات الذات وهي صفة حقيقية قائمة بالذات تقتضي صحة وجود الصفات من العلم والإرادة والقدرة، ونحوها لمن قامت به) (٤).

وقال أيضاً في تفسيره عند شرحه لهذه الآية ﴿ يَكَادُ الْبَرْقُ تَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ ﴾

(١) شرح ضوء المعالي (٤٢)، وانظر: شرح الفقه الأكبر (٣٣) .

(٢) سورة الأحقاف، آية (٣٣) .

(٣) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٢٨٠)، وانظر: نفس المصدر خ ق (١٣٥٠، ١٢٤٥).

(٤) شرح ضوء المعالي (٣٧) .

كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^(١) :

(﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ أي: تام القوة كامل القدرة)^(٢) .

من خلال هذه النقول التي نقلناها من كلام القاري يتبين لنا أن القاري يثبت صفة القدرة، وأنها من الصفات الذاتية، وهذا حق موافق لما عليه أهل السنة والجماعة، وقد دل على ذلك الكتاب والسنة فمن ذلك .

١ - قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾^(٣) .

قال ابن جرير : (وإنما وصف الله نفسه جل ذكره بالقدرة على كل شيء في هذا الموضع، لأنه حذر المنافقين بأسه وسطوته، وأخبرهم أنه بهم محيط، وعلى إذهاب أسماعهم وأبصارهم قدير ... ومعنى قدير: قادر، كما معنى عليم: عالم)^(٤) .

٢ - وقوله تعالى: ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ^٥ أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ^(٥) ﴾ .

(١) سورة البقرة، آية (٢٠) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٧/ب)، وانظر: نفس المصدر (١٩٠/أ) .

(٣) سورة البقرة، آية (٢٠) .

(٤) تفسير ابن جرير (١٦٠/١) .

(٥) سورة الأنعام، آية (٦٥) .

٣ - وقوله ﷺ لأبي مسعود البدري رضي الله عنه لما ضرب غلامه، قال له النبي

ﷺ: « اعلم يا أبا مسعود! أن الله أقدر عليك منك على هذا الغلام »^(١).

٤ - وقوله ﷺ: « أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر »^(٢).

* * * * *

(١) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب صحة الممالك، وكفارة من لطم عبده (٣/١٢٨٠ - ١٢٨١/رقم ١٦٥٩).

(٢) أخرجه مسلم في كتاب السلام، باب استحباب وضع يده على موضع الألم، مع الدعاء (٤/١٧٢٨/رقم ١٢٠٢).

المطلب الثاني : الصفات الخبرية :-

الأول : صفة الاستواء :-

رأي القاري في صفة الاستواء :

قال القاري: (... مذهب الخلف جواز تأويل الاستواء بالاستيلاء، ومختار السلف: عدم التأويل بل اعتقاد التنزيل، مع وصف التنزيه له سبحانه عما يوجب التشبيه، وتفويض الأمر إلى الله وعلمه في المراد به، كما قال الإمام مالك: "الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والسؤال عنه بدعة والإيمان به واجب"^(١)، واختاره إمامنا الأعظم، وكذا كل ما ورد من الآيات والأحاديث المتشابهات من ذكر اليد والعين والوجه ونحوها من الصفات والمجسمة وهم الحشوية يصرحون بالاستقرار على العرش بظاهر الآية، ولا حجة فيها لأن الاستواء له معانٍ:

كالاستيلاء ومنه قول الشاعر:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مہراق

وكالتمام والكمال ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ﴾^(٢).

وكالاستقرار ومنه قوله تعالى: ﴿وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ﴾^(٣) فلا استدلال

(١) سبق تخريجه (٣٧٨) .

(٢) سورة القصص، آية (١٤) .

(٣) سورة هود، آية (٤٤) .

مع تعدد الاحتمال ... (١).

وقال أيضاً في تفسيره عند قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ (٢).

(﴿ثُمَّ اسْتَوَى﴾ أي أمره على العرش أو استولى عليه ... وأجمع السلف وجمع من الخلف على أن استواء العرش صفة بلا كيفية تؤمن بها ونكل علمها إلى عالمها وقد قال الإمام مالك: "الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة" (٣)، فالمعنى أن له سبحانه استواءً على العرش بالوجه الذي عناه منزهاً عن الاستقرار والتمكن وسائر صفات الحدوث من إثبات الجهة والجسم والحلول التي يوجد في الكائنات ... (٤).

وقال أيضاً في آية سورة الرعد

(ثم استوى على العرش استواءً يليق به على الطريقة المشروعة لا على وفق اللغة الموضوعية ...) (٥).

المناقشة :-

من خلال نصوص القاري السابقة يتبين لنا أن القاري مضطرب في إثبات صفة الاستواء لله على العرش بين مذهب أهل التأويل الذين يؤولون

(١) شرح ضوء المعالي على منظومة بدء الأمالي (٥٤-٥٥) .

(٢) سورة الأعراف، آية (٥٤) .

(٣) سبق تخريجه (٣٧٨) .

(٤) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٢٤٦/أ)، وانظر: رقم (٣٢٨/ب) .

(٥) المصدر السابق رقم اللوح (٣٨٣/أ) .

الاستواء بالاستيلاء أو باستواء أمره على العرش ونحو ذلك ^(١).

وبين مذهب أهل التفويض زاعماً القاري أن هذا المذهب هو مذهب السلف ^(٢)، ولكن إلى أي هذين الرأيين يذهب القاري ؟.

الذي يظهر لي أن القاري يذهب إلى رأي أهل التفويض ظناً منه أن هذا هو مذهب السلف، يؤيد ما أقوله أمور منها :

الأول : أنه في شرحه على الفقه الأكبر المنسوب للإمام أبي حنيفة رد على من أول الاستواء بالاستيلاء فقال : (وكذا لا يقال استواءه على العرش استيلاؤه "لأن فيه" أي في تأويله "إبطال الصفة" ...) ^(٣).

الثاني : أنه لما ذكر الخلاف في هذه الصفة قال (فإن قيل فما الفائدة حينئذ في نزول التشابهات ؟ أجيب : بأن فائدته إظهار عجز الخلق، وقصور فهمهم عن كلام ربهم، وتعبدهم بإيمانهم، فيقول الراسخون في العلم منهم ﴿ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾ ^(٤)، فالتفويض إلى الله، والاعتقاد بحقيقة مراد الله من غير أن يعرف مراده من كمال العبودية في العبد ولذا اختاره السلف والتعرض إلى تفسير التشابهات وتأويلها كما اختاره الخلف غير جازمين بأنه مراده سبحانه عبادة في العبد، إلا أن العبودية أقوى من العبادة لأن العبودية هي الرضا بما يفعل الرب، والعبادة هي : فعل ما يرضي به الرب، والرضا فوق

(١) انظر : أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٢٤٦/أ، ٣٢٨/ب، ٣٨٣/أ) .

(٢) انظر : شرح ضوء المعالي على منظومه بدء الأمالي (٥٤-٥٥) .

(٣) شرح الفقه الأكبر (٦٧) .

(٤) سورة آل عمران، آية (٧) .

العمل حتى كان ترك الرضا كفراً، وترك العمل فسقاً (١).

الثالث : قوله عن الاستواء: (استواء يليق به على الطريقة المشروعة لا على وفق اللغة الموضوعية) (٢)، وهذا هو مذهب أهل التفويض الذين ينفون معرفة المراد بكلام الله وهو من شر أقوال أهل البدع .

فالقاري يذهب في هذه الصفة مذهب أهل التفويض ولذا نجده يرد على من فسر الاستواء بمعنى الاستقرار بحجة أن للاستواء عدة معانٍ ولا استدلال مع تعدد الاحتمال .

وبعد بيان رأي القاري الذي يذهب إليه في هذه الصفة يمكن حصر كلامه السابق في قضيتين وسوف يكون مناقشة القاري من خلالها :

القضية الأولى: رد القاري على من فسر الاستواء بمعنى الاستقرار بحجة أن للاستواء عدة معانٍ ولا استدلال مع تعدد الاحتمال .

القضية الثانية: زعم القاري -عفا الله عنه- أن مذهب السلف التفويض.

* * * * *

(١) شرح ضوء المعالي على منظومه بدء الأمالي (٥٥) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٣٨٣/أ) .

القضية الأولى: قول القاري أن للاستواء عدة معاني، والدليل إذا تطرق

إليه الاحتمال بطل به الاستدلال .

أقول: القاري لما كان ينفي صفة العلو لله ﷻ على خلقه أورد هذه الشبهة تجاه صفة استواء الرب على العرش، ذلك لأن استواء الرب على العرش من أخص أدلة العلو السمعية، فلما كان القاري ينفي صفة العلو أورد هذه الشبهة تجاه هذه الصفة .

والجواب عن هذه الشبهة من وجوه :

الأول : أن الثابت عن السلف وأئمة اللغة أن معنى الاستواء في قوله

تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(١) ونحوها من الآيات: العلو، والارتفاع، والصعود، والاستقرار.

ولهذا يقول شمس الدين ابن قيم الجوزية في نونيته في تفسير معنى الاستواء

على العرش :

فلهم عبارات عليها أربع قد حصلت للفارس الطعان

وهي استقر وقد علا وكذلك ار تفع الذي ما فيه من نكران

وكذاك قد صعد الذي هو رابع وأبو عبدة صاحب الشيباني^(٢)

(١) سورة طه، آية (٥) .

(٢) أبو عمر إسحاق بن مرار الشيباني مولاهم، كان راويةً واسع العلم باللغة، ثقة في الحديث، كثير السماع، أخذ عنه دواوين أشعار القبائل كلها، توفي سنة (٢١٦هـ).

انظر: وفيات الأعيان (١/١٨٠-١٨١)، تهذيب التهذيب (١٢/١٨٢-١٨٤)، شذرات الذهب (٢/٢٣، ٢٤).

يختار هذا القول في تفسيره أَدْرَى من الجهمي بالقرآن^(١)
وكل هذه المعاني الأربعة متقاربة والله الحمد .

قال الإمام ابن عبد البر - رحمه الله - :

(... والاستواء معلوم في اللغة ومفهوم وهو العلو والارتفاع على
الشيء والاستقرار والتمكن فيه، قال أبو عبيدة في قوله تعالى: ﴿أَسْتَوَى﴾ قال:
علا قال وتقول العرب استويت فوق الدابة واستويت فوق البيت
والاستواء الاستقرار في العلو. وبهذا خاطبنا الله ﷻ وقال ﴿لِتَسْتَوُوا عَلَى
ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾^(٢)، وقال ﴿وَأَسْتَوَتْ عَلَى
الْجُودِيِّ﴾^(٣)، وقال ﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ﴾^(٤)، وقال
الشاعر :

فأوردتهم ماء بفيفاء قفرة وقد حلق النجم اليماني فاستوى

وهذا لا يجوز أن يتأول فيه أحد: استولى؛ لأن النجم لا يستولي، وقد
ذكر النضر بن شميل^(٥) وكان ثقة مأموناً جليلاً في علم الديانة واللغة، قال:

(١) القصيدة النونية (٨٧)، وانظر: شرح المهراس (٢٤١/١-٢٤٢) .

(٢) سورة الزخرف، آية (١٣) .

(٣) سورة هود، آية (٤٤) .

(٤) سورة المؤمنون، آية (٢٨) .

(٥) هو العلامة الإمام الحافظ النحوي النضر بن شميل بن خرشة بن زيد أبو الحسن المازني
البصري، ولد في حدود سنة (١٢٢هـ). قال ابن المبارك: كان النضر إماماً في العربية
والحديث، وهو أول من أظهر السنة بمرو وجميع خراسان. مات في أول سنة (٢٠٤هـ).
صه =

(حدثني الخليل وحسبك بالخليل قال: أتيت أبا ربيعة الأعرابي وكان من أعلم من رأيت فإذا هو على سطح، فسلمنا فرد علينا السلام، وقال لنا: استنوا فبقينا متحيرين، ولم ندر ما قال؟ قال: فقال لنا أعرابي إلى جنبه: إنه أمركم أن ترتفعوا، قال الخليل: وهو من قول الله ﷻ ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ ^(١) فصعدنا إليه ...) ^(٢).

قال أبو عبدالله البخاري - رحمه الله تعالى - :

(قال أبو العالية: استوى إلى السماء: ارتفع وقال مجاهد: استوى علا على العرش) ^(٣).

وروى ابن جرير الطبري بسنده عن الربيع بن أنس ^(٤) ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ يقول: (ارتفع إلى السماء) ^(٥).

==

انظر: طبقات ابن سعد (٣٧٣/٧)، التاريخ الكبير (٩/٨)، معجم الأدباء (٢٣٨/١٩)، السير (٣١٨/٩).

(١) سورة فصلت، آية (١١) .

(٢) التمهيد (١٣١/٧-١٣٢) .

(٣) رواه البخاري معلقاً مجزوماً به في كتاب التوحيد، باب ﴿وكان عرشه على الماء﴾ (٣٨٧/٤).

(٤) الربيع بن أنس بن زياد البكري الخراساني، المروزي، كان عامل معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما، سمع من أنس بن مالك، وأبي بن كعب رضي الله عنهما وغيرهما من الصحابة، كان عالم مرو في زمانه. توفي سنة (١٣٩هـ).

انظر: مشاهير علماء الأمصار (١٢٥)، والسير (١٦٩/٦-١٧٠) .

(٥) تفسير ابن جرير الطبري (١٩١/١) .

وقال الأخفش^(١): (استوى: أي علا ويقول استويت فوق الدابة وعلى الدابة وعلى ظهر الدابة أي علوته)^(٢).

وقال القرطبي^(٣) في تفسيره: (الاستواء في كلام العرب هو العلو والاستقرار)^(٤).

وبهذا النقل عن أهل العلم من السلف وأئمة اللغة يتبين لنا أن الاستواء معناه العلو والاستقرار والصعود والارتفاع، وهذه المعاني متقاربة والله الحمد والمنة.

الثاني : قول القاري إن للاستواء عدة معانٍ، وذكر من هذه المعاني أنه يأتي بمعنى الاستيلاء واستدل على ذلك ببيت مصنوع موضوع لا يُعرف قائله.

أقول: إن الاستواء بمعنى الاستيلاء لا تعرفه العرب، كما قاله ابن الأعرابي^(٥).

(١) هو الأوسط أبو الحسن سعيد بن سعد البلخي ثم البصري، أخذ عن الخليل بن أحمد ولزم سيويه حتى برع. توفي سنة (٢١٥هـ). انظر: تهذيب اللغة (١٢/١)، طبقات النحويين (٧٣-٧٤)، معجم الأدباء (١١/٢٢٤-٢٣٠)، أنباء الرواة (٢/٣٦-٤٣).

(٢) تهذيب اللغة (١٣/١٢٥).

(٣) هو محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج، أبو عبدالله الأنصاري الأندلسي القرطبي، الإمام المفسر، ولد سنة (٦٠٠هـ) أو بعدها، وتوفي سنة (٦٧١هـ). من مصنفاته: جامع أحكام القرآن، والتذكرة بأمور الآخرة.

انظر: الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب لابن فرحون رقم (٥٤٩)، وشذرات الذهب (٣٣٥/٥).

(٤) (١٤١/٧).

(٥) هو إمام اللغة، أبو عبدالله، محمد بن زياد بن الأعرابي الهاشمي مولاهم الأحول النسابة، قال

قال الإمام داود بن علي بن خلف^(١) إمام الظاهرية: (كنا عند ابن الأعرابي فأتاه رجل فقال: يا أبا عبد الله ما معنى قول تعالى ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(٢)؟ قال: هو على عرشه كما أخبر، فقال الرجل ليس كذلك إنما معناه استولى. فقال: اسكت ما يدريك ما هذا؟ العرب لا تقول استولى على الشيء حتى يكون له فيه مضاد فأيهما غلب قيل استولى، والله تعالى لا مضاد له وهو على عرشه كما أخبر ثم قال: الاستيلاء بعد المغالبة قال النابغة:

إلا لمثلك أو من أنت سابقه سبقَ الجواد إذا استولى على الأمد^(٣)

وهذا الرجل السائل في هذه الرواية لعله أحمد بن أبي دؤاد الجهمي^(٤)

==

عنه الأزهرى: (ابن الأعرابي زاهدٌ ورعٌ صدوق، حفظ ما لم يحفظه غيره). كان صاحب سنة واتباع، مات بسامراً في سنة (٢٣١هـ). انظر: السير (١٠/٦٨٧-٦٨٨).

(١) هو الإمام، البحر، الحافظ العلامة، أبو سليمان المعروف بالأصبهاني، رئيس أهل الظاهر، ولد سنة (٢٠٠هـ)، وله من المصنفات: "الإيضاح"، و"الإفصاح"، و"الأصول". مات في شهر رمضان سنة (٢٧٠هـ). انظر: السير (١٣/٩٧).

(٢) سورة طه، آية (٥).

(٣) رواه ابن عرفة، إبراهيم بن محمد الواسطي المعروف بنفطويه في كتابه الرد على الجهمية كما في اجتماع الجيوش الإسلامية لابن قيم (٢٦٥-٢٦٦) ومن طريقه كل من اللالكائي في شرح اعتقاد أهل السنة (٣/٣٩٩/رقم ٦٦٦)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٢/١٥٧)، والخطيب في تاريخ بغداد (٥/٢٨٣-٢٨٤)، ومن طريق الخطيب أخرجه الذهبي في العلو (٢/١١٣٢/رقم ٤٥٤)، وقال الألباني في مختصر العلو (١٩٦) وهذا إسناد صحيح.

(٤) هو أبو عبد الله أحمد بن أبي دؤاد بن جرير القاضي، جهمي بغض، هلك سنة (٢٤٠هـ). انظر: لسان الميزان (١/١٧١)، والبداية والنهاية (١٠/٢٦٧).

كما أفاده الألباني^(١) رحمه الله.

وأيد ذلك بهذه الرواية وهي :

عن مهر بن (أحمد بن) النضر قال: (كان أبو عبد الله الأعرابي جارنا، وكان ليله أحسن ليل، وذكر لنا أن ابن أبي دواد سأله، أتعرف في اللغة استوى بمعنى استولى؟ فقال: لا أعرفه)^(٢).

وأما استدلال القاري بالبيت على أن الاستواء يأتي بمعنى الاستيلاء فباطل من وجوه^(٣) :

١ - أن هذا البيت غير معروف قائله، ولا هو موجود في دواوين العرب وأشعارهم، والقاري - عفا الله عنه - لا يحتج بأحاديث الآحاد^(٤) فكيف يحتج ببيت مصنوع موضوع لا يعرف له قائل؟!.

٢ - على فرض صحته فإنه محرف وإنما هو هكذا "بشر قد استولى على العراق...". هكذا لو كان معروفاً من قائل معروف، فكيف وهو غير معروف في شيء من دواوين العرب وأشعارهم التي يرجع إليها .

(١) انظر: مختصر العلو (١٩٦) .

(٢) أخرجه اللالكائي في شرح أصول أهل السنة (٣/٣٩٩/رقم ٦٦٧)، والخطيب في تاريخه (٢٨٣/٥) من طريق أحمد بن محمد بن موسى القرشي، ومن طريق الخطيب أخرجه الذهبي في العلو (٢/١٣٠/رقم ٤٥٣)، وحسن إسناده الألباني كما في مختصر العلو (١٩٥).

(٣) انظر: مختصر الصواعق (٣٥٩-٣٦٩)، ومجموع الفتاوى (٥/١٤٤-١٤٩)، بيان تلبيس الجهمية (٤٣٧-٤٣٨).

(٤) انظر: (٥٦) .

٣ - أنه لو صح هذا البيت وصح أنه غير محرف لم يكن فيه حجة بل هو حجة عليهم وهو على حقيقة الاستواء فإن بشراً هذا كان أخا عبد الملك بن مروان وكان أميراً على العراق فاستوى على سريرها كما هي عادة الملوك ونوابها أن يجلسوا فوق سرير الملك مستوين عليه، وهذا هو المطابق لمعنى هذه اللفظة في اللغة كقوله تعالى: ﴿لِتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ﴾^(١)، وقوله ﴿وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ﴾^(٢)، وقوله ﴿فَأَسْتَوَى عَلَى سُوْقِهِ﴾^(٣).

وفي الصحيح: «أن النبي ﷺ كان إذا استوى على بغيره خارجاً إلى سفر كبر ثلاثاً»^(٤).

وقال علي: «أتى رسول الله ﷺ بدابة ليركبها فلما وضع رجله في الفرز قال: بسم الله فلما استوى على ظهرها قال: الحمد لله»^(٥)، فهل نجد في هذه المواضع موضعاً واحداً أنه بمعنى الاستيلاء والقهر.

وقال أبو سليمان الخطابي: (وزعم بعضهم أن معنى الاستواء هاهنا الاستيلاء ونزع فيه بيت مجهول لم يقله شاعر معروف يصح الاحتياج

(١) سورة الزخرف، آية (١٣).

(٢) سورة هود، آية (٤٤).

(٣) سورة الفتح، آية (٢٩).

(٤) أخرجه مسلم في كتاب الحج باب ما يقول إذا ركب إلى سفر الحج وغيره (٢/٩٧٨/رقم ١٣٤٢).

(٥) أخرجه أحمد في المسند (١/٩٧)، والترمذي في جامعه في كتاب الدعوات، باب ما يقول إذا ركب الناقة (٥/٤٦٧/رقم ٣٤٤٦)، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وصححه الألباني، انظر: صحيح سنن الترمذي (٣/١٥٦-١٥٧).

بقوله) .

٤ - أنه لو كان المراد بالبيت استيلاء القهر والملك لكان المستوي على العراق عبد الملك بن مروان لا أخوه بشر، فإن بشراً لم يكن ينازع أخاه الملك ولم يكن ملكاً مثله، وإنما كان نائباً له عليها ووالياً من جهته، فالمستوى عليه هو عبد الملك لا بشر، بخلاف الاستواء الحقيقي وهو الاستقرار فيها والجلوس على سريرها، فإن نواب الملوك تفعل هذا بإذن الملوك .

الثالث : وأما بقية المعاني التي ذكرها القاري وهي أن الاستواء يأتي بمعنى التمام والكمال ... ونحو ذلك.

فيقال له : لا يصح تفسير قوله تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(١) بها . ذلك لأن استواء الرب على عرشه المختص به، الموصول بأداة "على" نص في معناه لا يحتمل سواه^(٢) .

ولأن لفظ الاستواء في كلام العرب التي خاطبنا الله تعالى بلغتهم وأنزل بها كلامه نوعان : مطلق، ومقيد .

فالمطلق ما لم يوصل معناه بحرف مثل قوله تعالى : ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى﴾^(٣) ، وهذا معناه كمل وتم، يقال استوى النبات، واستوى الطعام .

وأما المقيد فثلاثة أضراب :

(١) سورة طه، آية (٥) .

(٢) انظر : مختصر الصواعق (٣٦٨) .

(٣) سورة القصص، آية (١٤) .

أحدها : مقيد بإلى، كقوله ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾^(١)، واستوى فلان إلى السطح وإلى الغرفة، وهذا بمعنى العلو والارتفاع بإجماع السلف .

والثاني : مقيد بعلى، كقوله تعالى : ﴿لِتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ﴾^(٢)، وقوله ﴿وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ﴾^(٣)، وقوله ﴿فَأَسْتَوَىٰ عَلَى سُوْقِهِ﴾^(٤)، وهذا أيضاً معناه العلو والارتفاع والاعتدال بإجماع أهل اللغة .

الثالث : المقرون بواو (مع) التي تُعدي الفعل إلى المفعول معه نحو : استوى الماء والخشبة بمعنى ساواها، وهذه معاني الاستواء المعقولة في كلام العرب^(٥) .

وبهذا البيان يتبين لنا فساد قول القاري بأن لفظ الاستواء في قوله تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ﴾^(٦) محتمل، والدليل إذا تطرق إليه الاحتمال بطل به الاستدلال .

* * * * *

(١) سورة فصلت، آية (١١) .

(٢) سورة الزخرف، آية (١٣) .

(٣) سورة هود، آية (٤٤) .

(٤) سورة الفتح، آية (٢٩) .

(٥) مختصر الصواعق (٣٥٢) بتصرف يسير .

(٦) سورة طه، آية (٥) .

القضية الثانية :

زعم القاري -عفا الله عنه- أن مذهب السلف التفويض واستدل على ذلك بقول الإمام مالك: (الاستواء معلوم، والكيف مجهول)^(١).

الرد :

هذا الزعم من القاري -عفا الله عنه- زعم باطل لا يصح عن السلف، والسلف بريئون من هذا المذهب الباطل الذي هو من شر أقوال أهل البدع والإلحاد.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في معرض رده على قوله أهل التفويض :

(... فعلى قول هؤلاء يكون الأنبياء والمرسلون لا يعلمون معاني ما أنزل الله عليهم من هذه النصوص، ولا الملائكة، ولا السابقون الأولون، وحينئذ فيكون ما وصف الله به نفسه في القرآن، أو كثير مما وصف الله به نفسه، لا يعلم الأنبياء معناه، بل يقولون كلاماً لا يعقلون معناه)

ومعلوم أن هذا قدح في القرآن والأنبياء، إذ كان الله أنزل القرآن، وأخبر أنه جعله هدى وبياناً للناس، وأمر الرسول أن يبلغ البلاغ المبين، وأن يبين للناس ما نزل إليهم، وأمر بتدبر القرآن وعقله، ومع هذا فأشرف ما فيه وهو ما أخبر به الرب عن صفاته لا يعلم أحد معناه فلا يعقل ولا يتدبر، ولا يكون الرسول بين للناس ما نزل إليهم، ولا بلغ البلاغ. وعلى هذا التقدير

(١) سبق تحريجه (٣٧٨) .

فيقول كل ملحد ومبتدع: الحق في نفس الأمر ما علمته برأبي وعقلي، وليس في النصوص ما يناقض ذلك، لأن تلك النصوص مشككة متشابهة لا يعلم أحد معناها، وما لا يعلم أحد معناه لا يجوز أن يستدل به، فيبقى هذا الكلام سداً لباب الهدى والبيان من جهة الأنبياء، وفتحاً لباب من يعارضهم ويقول: إن الهدى والبيان في طريقنا لا في طريق الأنبياء، لأننا نحن نعلم ما نقول ونبينه بالأدلة العقلية، والأنبياء لم يعلموا ما يقولون، فضلاً عن أن يبينوا مرادهم. فتبين أن قول أهل التفويض الذين يزعمون أنهم متبعون للسنة والسلف من شر أقوال أهل البدع والإلحاد (١).

وأما استدلال القاري -عفا الله عنه- بقول الإمام مالك رحمه الله (الاستواء معلوم والكيف مجهول) (٢)، على أن مذهب السلف التفويض، فهو حجة عليه لا حجة له .

ذلك لأن الإمام مالك في كلامه السابق أثبت المعنى ونفى الكيفية، فقلوه (الاستواء معلوم) هذا مما يدل على أنه يثبت المعنى وهو كذلك، لأن الله تعالى قال ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (٣)، فالقرآن نزل بلغة العرب ليعقله من يفهم العربية، وهذا مما يدل على أن معناه معلوم، وإلا لم يكن ثمة فرق بين أن يكون باللغة العربية أو غيرها، ولأن الله ﷻ يقول لنبيه ﷺ

(١) درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية (١/٢٠٤-٢٠٥). وانظر: القواعد المثلى لشيخنا ابن عثيمين (٣٤-٣٦) .

(٢) سبق تخريجه (٣٧٨) .

(٣) سورة الزخرف، آية (٣) .

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(١)،
وبيان النبي ﷺ شامل لبيان لفظه وبيان معناه^(٢).

فقول الإمام مالك (الاستواء معلوم) أي معلوم في لغة العرب التي نزل بها القرآن .

فالإمام مالك رحمه الله في كلامه السابق يثبت الصفة ويثبت لها معنى ولكنه ينفي كيفية المعرفة بالصفة، ولهذا قال (والكيف مجهول)، ولو كان الإمام مالك رحمه الله لا يثبت المعنى لما احتاج إلى أن يقول (والكيف مجهول) فنفيه للكيفية مما يدل على أنه يثبت المعنى^(٣).

وبهذا البيان يتضح أن السلف بريئون من مذهب أهل التفويض الذي هو من شر أقوال أهل البدع والإلحاد .

* * * * *

(١) سورة النحل، آية (٤٤) .

(٢) انظر: القواعد المثلى لشيخنا ابن عثيمين (٣٣) .

(٣) انظر: مجموع الفتاوى لابن تيمية (٤١/٥)، وانظر: (٣٧٦-٣٨٧) من هذه الرسالة .

٢٠ الثاني : صفة النزول :-

رأي القاري في صفة النزول :

قال القاري عند شرحه لحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
 « ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلةٍ إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل
 الآخر، يقول: من يدعوني فأستجيب له؟ من يسألني فأعطيه؟ من يستغفرني
 فأغفر له؟ » ^(١) متفق عليه :

(...) « يتزل ربنا » أي: أمره لبعض ملائكته أو ينزل مناديه، « تبارك »
 كثر خيره ورحمته وآثار جماله، « وتعالى » عن صفات المخلوقين من الطلوع
 والنزول، وارتفع عن سمات الحدوث بكبريائه، وعظمته، وجلاله ...
 « كل ليلة إلى السماء الدنيا » قال ابن حجر: أي ينزل أمره ورحمته أو
 ملائكته، وهذا تأويل الإمام مالك وغيره ويدل له الحديث الصحيح « إن
 الله ﷻ يمهل حتى يمضي شطر الليل، ثم يأمر منادياً ينادي فيقول: هل من داع
 فيستجاب له؟ ... الحديث » ^(٢) (...) ^(٣).

المناقشة :-

يتبين لنا من خلال كلام القاري السابق أنه لا يثبت صفة النزول لله
ﷻ، بل يؤوله بنزول أمره لبعض ملائكته، أو بنزول مناديه، أو رحمته،
 ونحو ذلك. بل ويزعم أن هذا التأويل هو تأويل الإمام مالك وغيره، واستدل

(١) سبق تخريجه (٤٢٤) .

(٢) يأتي تخريجه قريباً - بمشيئة الله - . انظر: (٥٧٤) .

(٣) مرقاة المفاتيح (٢٩٨/٣-٢٩٩)، وانظر: (٣٧٥-٣٧٦) (٤٩٢/٥) .

على هذا الزعم بحديث « إن الله ﷻ يمهل حتى يمضي شطر الليل ثم يأمر منادياً
ينادي ... » الحديث .

فهذه ثلاث شبه أتى بها القاري ليرد بها هذه الصفة الثابتة لله ﷻ :

الشبهة الأولى : تأويل النزول بنزول أمره، أو رحمته، أو ملائكته،
ونحو ذلك.

الشبهة الثانية : زعمه بأن هذا التأويل الذي ذهب إليه هو تأويل إمام
دار الهجرة الإمام مالك بن أنس رحمه الله .

الشبهة الثالثة : استدلال هذا التأويل بحديث « ... ثم يأمر منادياً
ينادي ... » .

الرد : -

الرد على القاري يكون من جهتين :

الأولى : بيان أن هذه الصفة قد تواتر النقل بها عن النبي ﷺ ، وكلام أئمة
السنة حول هذه الصفة .

الثاني : رد مفصل على تلك الشبهات التي ذكرها القاري تجاه
هذه الصفة :

الجهة الأولى : بيان أن صفة النزول قد تواتر النقل بها عن
النبي ﷺ، وكلام أئمة السنة حول هذه الصفة .

إن صفة النزول قد تواترت بها الأخبار عن رسول الله ﷺ وقد نقل
هذا التواتر جمع من أهل العلم فمن ذلك ما قاله حافظ المغرب ابن عبد البر
رحمه الله: (هذا حديث ثابت من جهة النقل صحيح الإسناد لا يختلف أهل

الحديث في صحته ... وهو حديث منقول من طرق متواترة، ووجوه كثيرة من أخبار العدول عن النبي ﷺ (١).

وقال الحافظ عبدالغني المقدسي (٢) رحمه الله تعالى : (وتواترت الأخبار وصحت الآثار أن الله ﷻ ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا) (٣).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : (وأحاديث النزول متواترة عن النبي ﷺ رواها أكثر من عشرين نفساً من الصحابة بمحضر بعضهم من بعض، والمستمع لها منهم يصدق المحدث بها ويقره، ولم ينكرها منهم أحد، ورواه أئمة التابعين وعامة الذين سماهم من الأئمة روي ذلك وأودعوه كتبهم وأنكروا على من أنكره) (٤).

فصفة النزول الإلهي ثابتة لله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته، فأهل السنة والجماعة يؤمنون بأن الله جل وعلا ينزل في كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير نزولاً يليق بجلاله وعظمته، وقد تضافرت نصوص

(١) التمهيد (١٢٨/٧) .

(٢) هو الإمام العالم الحافظ الكبير الصادق القدوة العابد الأثري المُنْبَع، تقي الدين أبو محمد عبدالغني بن عبدالواحد بن علي بن سرور المقدسي الجماعيلي ثم الدمشقي، الحنبلي، ولد سنة (٥٤١هـ)، من مصنفاته: الأحكام الكبرى، والصغرى. مات سنة (٦٠٠هـ).

انظر: السير (٤٤٣/٢١-٤٧١).

(٣) الاقتصاد في الاعتقاد (١٠٠) .

(٤) التسعينية (٩١٤/٣-٩١٥) ومن نقل هذا التواتر ابن قيم الجوزية. انظر: مختصر الصواعق (٤٢٣)، والذهبي في العلو (٧٥٥/١/رقم ٢٢٠).

السنة النبوية على إثبات هذه الصفة، ومن أشهر هذه الأحاديث التي فيها إثبات صفة النزول حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: « ينزل ربنا تبارك وتعالى في كل ليلة إلى سماء الدنيا، حين يبقى ثلث الليل الأخير، فيقول: من يدعوني فأستجيب له؟ ومن يسألني فأعطيته؟ ومن يستغفرني فأغفر له؟ » (١).

قال ابن عبد البر رحمه الله تعالى : (والذي عليه جمهور أئمة أهل السنة أنهم يقولون: ينزل كما قال رسول الله ﷺ ويصدقون بهذا الحديث ولا يكيفون، والقول في كيفية النزول كالقول في كيفية الاستواء، والمجيء، والحجة في ذلك واحدة) (٢).

وعقد إمام الأئمة ابن خزيمة باباً في كتابه "التوحيد" افتتحه بقوله:

(باب: ذكر أخبار ثابتة السند صحيحة القوام، رواها علماء الحجاز، والعراق، عن النبي ﷺ في نزول الرب جل وعلا إلى السماء الدنيا، كل ليلة نشهد شهادة مقر بلسانه، مصدق بقلبه مستيقن بما في هذه الأخبار من ذكر نزول الرب، من غير أن نصف الكيفية، لأن نبينا المصطفى لم يصف لنا كيفية نزول خالقنا إلى سماء الدنيا وأعلمنا أنه ينزل .

والله جل وعلا لم يترك، ولا نبيه ﷺ بيان ما بالمسلمين الحاجة إليه من أمر دينهم. فنحن قائلون مصدقون بما في هذه الأخبار من ذكر النزول

(١) سبق تخريجه (٤٢٤) .

(٢) التمهيد (١٤٣/٧) .

غير متكلفين القول بصفته، أو بصفة الكيفية، إذ النبي ﷺ لم يصف لنا كيفية النزول (١).

ثم ساق الأخبار الواردة في إثبات هذه الصفة .

وعقد الإمام أبو إسماعيل الصابوني باباً في كتابه "عقيدة السلف وأصحاب الحديث" بعنوان: "اعتقادهم بنزول الرب سبحانه ومجيئه" :
(و ثبت أصحاب الحديث نزول الرب ﷻ كل ليلة إلى السماء الدنيا من غير تشبيه له بنزول المخلوقين ولا تمثيل ولا تكييف بل يثبتون ما أثبتته رسول الله ﷺ وينتهون فيه إليه ويمرون الخبر الصحيح الوارد بذكره على ظاهره ويكلون علمه إلى الله) (٢).

ثم ساق الأخبار الواردة في إثبات صفة النزول وعلق عليها قائلاً:
(قلت: فلما صح خبر النزول عن الرسول ﷺ أقر به أهل السنة وقبلوا الخبر، وأثبتوا النزول على ما قاله رسول الله ﷺ ولم يعتقدوا تشبيهاً له بنزول خلقه ولم يبحثوا عن كيفيته إذ لا سبيل إليها بحال، وعلموا وتحققوا واعتقدوا أن صفات الله ﷻ لا تشبه صفات الخلق كما أن ذاته لا تشبه ذوات الخلق تعالى الله عما يقول المشبهة والمعطلة علواً كبيراً، ولعنهم لعناً كثيراً) (٣).

وقال الآجري - رحمه الله - : (الإيمان بهذا واجب بلا كيف، لأن الأخبار قد صحت عن رسول الله ﷺ أن الله ﷻ ينزل إلى السماء الدنيا

(١) كتاب التوحيد (١/٢٨٩-٢٩٠) .

(٢) عقيدة السلف وأصحاب الحديث (٢٦-٢٧) .

(٣) المصدر السابق (٤٨-٤٩) .

كله ليلة ... (١).

فأهل السنة والجماعة كلهم متفقون على إثبات صفة النزول من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكيف ولا تمثيل على حد قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٢)، ولو ذهبت أتتبع كلام أئمة السنة في إثبات هذه الصفة لطال المقام ولكن لعل فيما ذكرت كفاية^(٣).

وبعد هذا النقل عن أئمة السنة في إثبات صفة النزول نعود إلى الشبهة التي أوردها القاري ونفى بها صفة النزول الإلهي .

الجهة الثانية : الرد على شبهة القاري تجاه صفة النزول .

الشبهة الأولى : زعم القاري أن المراد بالنزول نزول أمره، وملائكته، أو نزول مناديه، أو رحمته، ونحو ذلك .

الجواب عن هذه الشبهة من وجوه^(٤) :

الأول : يقال للقاري إن لفظ الحديث يرد هذا التأويل، لأن لفظ الحديث " ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل ... " .

فنسبة النزول والقول في الحديث إلى الرب تعالى، وهذا نص في

(١) سبق تخريجه (٤٢٤) .

(٢) سورة الشورى، آية (١١) .

(٣) من أراد المزيد فعليه بكتاب التزول لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله .

(٤) انظر: مجموع الفتاوى لابن تيمية (٤١٥/٥-٤١٧)، ومختصر الصواعق لابن قيم الجوزية

(٤٥١-٤٥٣) .

معناه لا يحتمل أي تأويل، فلفظ الحديث " ينزل ربنا تبارك وتعالى في كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول: من يدعوني فأستجيب له؟ من يسألني فأعطيه؟ من يستغفري فأغفر له؟ " (١).

ومن المعلوم أنه لا يجيب الدعاء ويغفر الذنوب ويعطي كل سائل سؤاله إلا الله، وأمره ورحمته لا تفعل شيئاً من ذلك .

الوجه الثاني: يقال للقاري أن ألفاظ الحديث التي ورد فيها نزول الرب ﷻ تبطل هذا التأويل الذي ذكرته لأنه جاء في بعض الروايات أن الرب تعالى يقول إذا نزل: "أنا الملك أنا الملك من ذا الذي يدعوني فأستجيب له... " (٢)، وفي بعضها أنه يقول: " لا أسأل عن عبادي أحداً غيري " (٣).

قال الحافظ عبدالغني المقدسي: (وهاذان الحديثان يقطعان تأويل كل متأول ويدحضان حجة كل مبطل) (٤).

فالنازل والمتكلم هو الله جل وعلا لا ملك من الملائكة، فلفظ " لا أسأل عن عبادي أحداً غيري " لفظ صريح لا يحتمل المجاز ولا التأويل .

الوجه الثالث : يقال للقاري أيضاً إن الملائكة تنزل إلى الأرض في كل وقت، وأنت خصصته بجوف الليل وجعلت منتهاه سماء الدنيا، والملائكة

(١) سبق تخريجه (٤٢٤) .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة باب الدعاء والصلاة من آخر الليل (١/٥٢٢/رقم ٧٥٨).

(٣) أخرجه أحمد في مسنده (٤/١٦). وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، باب ما جاء في أيّ ساعات الليل أفضل (١/٤٣٥/رقم ١٣٦٧). والدارمي في الرد على الجهمية (٧٥-٧٦). وصححه العلامة الألباني، انظر: الإرواء (٢/١٩٨).

(٤) الاقتصاد في الاعتقاد (١٠٦) .

لا يختص نزولهم بهذا الزمان ولا بهذا المكان، قال الله تعالى ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾^(٢).

وفي الحديث "يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار، ويجتمعون في صلاة الصبح وصلاة العصر، ثم يعرج الذين باتوا فيكم، فيسألهم -وهو أعلم بهم- كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: تركناهم وهم يصلون، وأتيناهم وهم يصلون"^(٣).

الوجه الرابع : ويقال للقاري أيضاً إنه جاء في بعض ألفاظ الحديث "ثم يصعد" "ثم يعلو" والملائكة تصعد في كل وقت لا يختص صعودها بطلوع الفجر.

الوجه الخامس : يقال للقاري أيضاً إن نزول أمره، أو رحمته ليس قاصراً على ثلث الليل الأخير فحسب، بل لا يختص بوقت، فإنه سبحانه إذا أراد أمراً فإنما يقول كن فيكون في أي وقت .

الوجه السادس : يقال للقاري أيضاً إننا لو أولنا النازل إلى السماء الدنيا هو رحمته وأمره لم يفد ذلك شيئاً إذ جعلنا في غايتهما السماء الدنيا، ومعلوم أن الأمر والرحمة إذا لم ينزلا على أهل الأرض لم ينتفعوا من ذلك بشيء.

هذه بعض الردود على من أول نزول الرب ﷻ بنزول أمره، أو

(١) سورة النحل، آية (٢) .

(٢) سورة مريم، آية (٦٤) .

(٣) أخرجه البخاري كتاب مواقيت الصلاة باب فضل صلاة العصر (١/١٩٠-١٩١/ رقم ٥٥٥).

رحمته، أو نزول ملك من ملائكته.

الشبهة الثانية : زعم القاري بأن الإمام مالك ذهب إلى هذا التأويل :

قول القاري - فيما نقله عن ابن حجر - أن الإمام مالك رحمه الله تأول نزول الله تعالى بنزول أمره ورحمته، أو ملائكته، قول باطل لا يثبت عن الإمام مالك ولا غيره من الأئمة، لأن قول الإمام مالك في جميع الصفات هو قوله في الاستواء حينما سُئل عن قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(١) كيف استوى؟، فقال مقولته المشهورة - التي تعتبر قاعدة من قواعد الأسماء والصفات - : (الاستواء معلوم، والكيف مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة ...)، فهذا هو المحفوظ عن الإمام مالك رحمه الله .

وأما هذه الرواية التي ذكرها ابن حجر وأقرها القاري، فإنها رويت عن الإمام مالك من طريقين ذكرها حافظ المغرب ابن عبد البر في التمهيد :

الطريق الأول: من طريق حبيب بن أبي حبيب المصري^(٢) كاتب الإمام مالك. وحبيب هذا كذاب وضاع باتفاق^(٣). قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (كذاب وضاع باتفاق أهل العلم بالنقل لا يقبل أحد منهم نقله

(١) التمهيد (١٤٣/٧) .

(٢) حبيب بن أبي حبيب واسم أبيه رُزَيْق، وقيل: مرزوق، أبو محمد المصري، وقيل: المدني، كاتب مالك. انظر ترجمته في: ميزان الاعتدال للذهبي (٤٥٢/١)، وتهذيب التهذيب لابن حجر (١٨١/٢-١٨٢) .

(٣) قال أبو داود: كان من أكذب الناس. وقال النسائي: متروك الحديث. وقال ابن حبان: يروي عن الثقات الموضوعات كان يدخل عليهم ما ليس من أحاديثهم.

انظر أقوال هؤلاء الأئمة في كل من: ميزان الاعتدال للذهبي (٤٥٢/١)، المحروحين لابن حبان (٢٦٥/١)، الضعفاء والمتروكين للنسائي (٩٠).

عن مالك (١).

فهذه الرواية لا تصح بحال عن الإمام مالك .

الطريق الثاني : قال ابن عبد البر : (وقد روى محمد بن علي البجلي - وكان من ثقات المسلمين بالقيروان - قال حدثنا جامع بن سواده بمصر، قال حدثنا مطرف عن مالك بن أنس أنه سئل عن الحديث " إن الله ينزل في الليل إلى سماء الدنيا " فقال مالك: ينزل أمره) (٢).

هذه الرواية لا تصح عن الإمام مالك رحمه الله متناً وسنداً .

أما من جهة المتن: فهذه الرواية تخالف المحفوظ عن الإمام - رحمه الله تعالى - فالمحفوظ عن الإمام مالك، أجراء نصوص الصفات على ظاهرها والمنع من تأويلها .

قال ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى (... فإن المشهور عنه - أي الإمام مالك - وعن أئمة السلف إقرار نصوص الصفات والمنع من تأويلها) (٣).

وأما من جهة الإسناد: فهذه الرواية لا تصح عن الإمام مالك رحمه الله وذلك لأن رواها مطعون فيهم (٤).

(١) الفتاوى (٤٠١/٥ - ٤٠٢) .

(٢) التمهيد (١٤٣/٧) .

(٣) مختصر الصواعق (٤٥٣) .

(٤) أما محمد بن علي بن محمد بن محمد، أبو الخطاب. فقال الخطيب: قيل إنه كان رافضياً شديداً الرفض. انظر: تاريخ بغداد (٣١٦-٣١٧)، وميزان الاعتدال (٦٥٧/٣)، ولسان الميزان (٣٠٣/٥).

- وأما جامع بن سواده فهو ضعيف، وقد ذكر الذهبي له خبراً باطلاً، وقال: كأنه آفته.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (... رويت من طريق أخرى ذكرها ابن عبد البر وفي إسنادها من لا نعرفه) ^(١).

وقال ابن قيم الجوزية رحمه الله: (فيه مجهول لا يعرف حاله فمن أصحابه من أثبت هذه الرواية ومنهم من لم يثبتها لأن المشاهير من أصحابه لم ينقلوا عنه شيئاً من ذلك) ^(٢).

الشبهة الثالثة : استدلاله على التأويل الذي ذهب إليه بحديث " إن الله ^{سبحانه} يمهل حتى يمضي شطر الليل الأول ثم يأمر منادياً ينادي يقول: هل من داع يستجاب له؟ هل من مستغفر يغفر له؟ هل من سائل يعطى؟ " ^(٣).

هذه الشبهة أجاب عنها فارس المنقول والمعقول ابن تيمية رحمه الله بقوله: (فإن قيل: فقد روى أنه يأمر منادياً فينادي، قيل: هذا ليس في الصحيح فإن صح أمكن الجمع بين الخبرين بأن ينادي هو ويأمر منادياً ينادي، أما أن يعارض بهذا النقل النقل الصحيح المستفيض الذي اتفق أهل العلم بالحديث على

✍ =

انظر: ميزان الاعتدال (١/٣٨٧).

ـ وأما مطرف، فهو مطرف بن عبدالله بن مطرف بن سليمان بن يسار، أبو مصعب المدني اليساري الأصم. كان مضطرب الحديث، وكان يأتي بالمناكير. انظر: ميزان الاعتدال (٤/١٢٤-١٢٥).

(١) شرح حديث النزول لشيخ الإسلام ابن تيمية (٢١٠) .

(٢) مختصر الصواعق (٤٥٣) .

(٣) أخرجه الطبراني في الدعاء (٢/٨٤٦ / رقم ١٤٢). والدارقطني في النزول (١٣٢-١٣٣ / رقم ٥٤).

صحته وتلقيه بالقبول مع أنه صريح في أن الله تعالى هو الذي يقول " من يدعوني فأستجيب له؟، من يسألني فأعطيه، من يستغفرني فأغفر له؟ " فلا يجوز (١).

* * * * *

الثالث : صفة الضحك :-

رأي القاري في صفة الضحك :

قال القاري عند شرحه لحديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: " ثلاثة يضحك الله إليهم: الرجل إذا قام الليل يصلي، والقوم إذا صفوا في الصلاة، والقوم إذا صفوا في قتال العدو " (٢) رواه في شرح السنة :

(قوله " يضحك الله إليهم " أي يرضى عنهم، وينظر إليهم نظر عناية بالغة ويرحم عليهم رحمة سابقة) (٣) أ. هـ

وقال أيضاً عند شرحه لحديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: " يضحك الله تعالى إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر، يدخلان الجنة، يقاتل هذا

(١) الفتاوى (٣١١/١٢) .

(٢) انظر: شرح السنة للبغوي (٤/٤٢ / رقم الحديث ٩٢٩)، والحديث أخرجه ابن ماجه في المقدمة - ١٣ - باب فيما أنكرت الجهمية (١/٧٣ / رقم الحديث ٢٠٠)، قال الألباني رحمه الله تعالى إسناده ضعيف فيه مجالد وهو ابن سعيد وهو لين. أ. هـ. انظر: مشكاة المصابيح (٣٨٧/١).

(٣) مرقاة المفاتيح (٣/٣٠٦) .

في سبيل الله فيُقتل، ثم يتوب الله على القاتل فيستشهد^(١) متفق عليه :
(قوله « يضحك الله » أي يرضى مقبلاً)^(٢) أهـ .

وقال أيضاً: (قال الطيبي: عدى يضحك بالي لتضمنه معنى الانبساط والإقبال: مأخوذ من قولهم: ضحكت إلى فلان إذا انبسطت إليه، وتوجهت إليه بوجه طلق وأنت راض عنه، وقال النووي: ويحتمل أن يراد ضحك ملائكة الله تعالى المتوجهين لقبض روحه ...)^(٣).

وقال أيضاً عند شرحه لحديث ابن مسعود رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قل: « آخر من يدخل الجنة رجل يمشي مرة ويكبو مرة، وتسفعه النار مرة ... » وفيه « فضحك ابن مسعود رضي الله عنه فقال: ألا تسألوني مم أضحك؟ فقالوا: مم تضحك؟ فقال: هكذا ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا: مم تضحك يا رسول الله؟ قال: من ضحك رب العالمين حين قال: أستهزئ مني وأنت رب العالمين؟ فيقول: إني لا أستهزئ منك ولكني على ما أشاء قادر »^(٤) رواه مسلم :

(قال التوربشتي رحمه الله: الضحك من الله ومن رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم، وإن كانا متفقين في اللفظ، فإنهما متباينان في المعنى، وذلك

(١) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الجهاد والسير باب الكافر يقتل المسلم (٢/٣١٣/ رقم ٢٨٢٦). ومسلم في صحيحه كتاب الإمامة باب بيان الرجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة (٣/١٥٠٤-١٥٠٥/ رقم ١٨٩٠).

(٢) مرقاة المفاتيح (٧/٣٧١) .

(٣) المصدر السابق (٧/٣٧٢) .

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه كتاب الإيمان باب آخر أهل النار خروجاً (١/١٧٤-١٧٥/ رقم ١٨٧).

أن الضحك من الله سبحانه يحمل على كمال الرضا عن العبد وإرادة الخير ممن يشاء من عباده أن يرحمه، وقال القاضي رحمه الله: وإنما ضحك صلى الله تعالى عليه وسلم استعجاباً وسروراً بما رأى من كمال رحمة الله ولطفه على عبده المذنب وكمال الرضا عنه، وأما ضحك ابن مسعود فكان اقتداء بسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقوله: هكذا ضحك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، قلت: الظاهر أنه لاحظ المعنى الموجب للضحك لا أنه مجرد تقليد وحكاية لفعله صلى الله تعالى عليه وسلم، فإنه ليس أمراً اختيارياً، لا يصدر من غير باعث من قول عجيب أو فعل غريب (١) أهـ .

المناقشة : -

يتبين لنا من كلام القاري السابق أنه يؤول صفة الضحك بالرضى أو بكمال الرضى كما نقله عن التوربشتي، أو بضحك الملائكة كما نقله عن النووي. وهذا كما لا يخفى تعطيل للنص عن مدلوله، لأنه من المعلوم أن إرجاع صفة إلى أخرى وتفسير صفة بمعنى صفة أخرى تعطيل صريح، فصفة الضحك غير صفة الرضى، فالقاري فسر الضحك بالرضى وهذا باطل .

وأما ما نقله عن النووي من أن المراد بالضحك ضحك الملائكة المتوجهين لقبض روحه، فهذا تأويل باطل يردده النص، لأن الضحك في الحديث لم يطلق ولم يضاف إلى الملائكة، بل أُضيف إلى الرب جلّ جلاله ، فهو ضحك يليق بجلاله وعظمته ولهذا قال أبو رزين العقيلي رحمته الله لما قال النبي ﷺ : " ضحك ربنا من قنوط عباده ... " ، قال أبو رزين رحمته الله : يا رسول الله أويضحك

(١) مرقاة المفاتيح (٥٤٩/٩) .

الرب ﷻ؟ قال: « نعم » قال: لن نعدم من رب يضحك خيراً^(١).

ولو كان الضحك المراد به ما ذكره المؤولة لاستحال أن يقول أبو رزين ﷺ للنبي ﷺ « لن نعدم من رب يضحك خيراً » فعلم بذلك أن الضحك ثابت لله ﷻ كما يليق بجلاله وعظمته^(٢).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله (فجعل الأعرابي العاقل بصحة فطرته ضحكه دليلاً على إحسانه وإنعامه فدل على أن هذا الوصف مقرون بالإحسان المحمود وأنه من صفات الكمال)^(٣).

وقد رد الإمام الدارمي على من يؤول ضحك الرب ﷻ برضاه، أو برحمته، أو صفحه عن الذنوب، وبين رحمه الله أن هذه التأويلات تكذيباً لهذه النصوص الصريحة التي فيها إثبات صفة الضحك لله ﷻ^(٤).

فصفة الضحك ثابتة لله ﷻ بالأحاديث المتواترة عن النبي ﷺ^(٥)، ولا يلزم من إثباتها لله ﷻ نقص فإن (الضحك في موضعه المناسب له صفة مدح وكمال)^(٦).

(١) أخرجه أحمد في مسنده (١١/٤، ١٢). وابن ماجه في المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية (١/٦٤/ رقم ٢٨١).

(٢) انظر: نقض الإمام الدارمي على المريسي (٢/٧٧٩-٧٨٠).

(٣) مجموع الفتاوى (١٢١/٦).

(٤) انظر: نقض الإمام الدارمي على المريسي الجهمي العنيد (٢/٧٦٩-٨٠٠).

(٥) الفتاوى الكبرى لابن تيمية (٦/٦١٤)، والتسعينية (٣/٩١٥)، وانظر: درء تعارض العقل والنقل (٢/١٢٦-١٣٠).

(٦) مجموع الفتاوى (١٢١/٦).

وقد نص أئمة السنة على إثبات صفة الضحك لله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته من غير تحريف ولا تعطيل وغير تكيف ولا تمثيل على حد قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(١)، فمن هؤلاء الأئمة: إمام الأئمة ابن خزيمة فقد عقد باباً في كتاب التوحيد ذكر فيه إثبات صفة الضحك، قال رحمه الله: (باب ذكر إثبات ضحك ربنا ﷻ بلا صفة تصف ضحكه جل ثناؤه، لا ولا يشبه ضحكه بضحك المخلوقين وضحكهم كذلك، بل نؤمن بأنه يضحك كما أعلم النبي ﷺ ونسكت عن صفة ضحكه - جل وعلا - إذ الله ﷻ استأثر بصفة ضحكه لم يطلعنا على ذلك فنحن قائلون بما قال النبي ﷺ مصدقون بذلك بقلوبنا منصتون عما لم يبين لنا مما استأثر الله بعلمه)^(٢)، ثم سرد بسنده مجموعة من تلك الأحاديث التي فيها إثبات صفة الضحك.

ومن هؤلاء الأئمة أيضاً الآجري فقد عقد باباً ذكر فيه صفة الضحك لله ﷻ وأنه يجب الإيمان بذلك .

قال رحمه الله: (باب الإيمان بأن الله ﷻ يضحك، ثم قال: اعلموا وفقنا الله وإياكم للرشاد من القول والعمل أن أهل الحق يصفون الله ﷻ بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله ﷺ وبما وصفه به الصحابة رضي الله عنهم . وهذا مذهب العلماء ممن اتبع ولم يتدع، ولا يقال فيه: كيف؟ بل التسليم له والإيمان به أن الله ﷻ يضحك، كذا روي عن النبي ﷺ وعن صحابته رضي الله عنهم فلا ينكر هذا إلا من لا يُحمدُ حاله عند أهل الحق)^(٣).

(١) سورة الشورى، آية (١١) .

(٢) (٥٦٣/١) .

(٣) الشريعة (٥٢/٢)، وانظر: الحجة في بيان المحجة للأصبهاني (٤٥٧/٢-٤٥٨) .

فهذه النصوص من هؤلاء الأئمة تبين أن صفة الضحك ثابتة لله ﷻ كما نطقت بذلك النصوص النبوية .

وبهذا يعلم غلط القاري في تأويله لصفة الضحك لله ﷻ .

* * * * *

الرابع : صفة العجب :-

رأي القاري في صفة العجب لله ﷻ :

القاري لا يثبت صفة العجب لله ﷻ بل إنه يؤولها بالرضى وإليك البيان من كلامه :

قال القاري عند شرحه لحديث عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: " يعجب ربك من راعي غنم في رأس شظية للجبل يؤذن بالصلاة، ويصلي فيقول الله ﷻ: انظروا إلى عبدي هذا يؤذن ويقيم الصلاة، يخاف مني قد غفرت لعبدي، وأدخلته الجنة " ^(١) رواه أبو داود والنسائي :

(قوله " يعجب ربك " : أي يرضى، قال النووي: التعجب على الله محال إذ لا يخفى عليه الأشياء، والتعجب إنما يكون مما خفي سببه، فالمعنى عظم

(١) أخرجه أبو داود في سننه كتاب الصلاة باب الأذان في السفر (٩/٢) رقم (١٢٠٣).

والنسائي في سننه كتاب الأذان باب الأذان لمن لا يصلي وحده (٢٠/٢) رقم (٦٦٦) .

وأحمد في مسنده مختصراً ومطولاً (٤/١٤٥/١٥٧-١٥٨)، وصححه محدث العصر الشيخ ناصر الدين الألباني رحمه الله. انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة (١/٦٥) رقم (٤١)، وإراء الغليل (١/٢٣٠) رقم (٢١٤) .

ذلك عنده وكبر، وقيل معناه الرضا ... (١).

وقال أيضاً عند شرحه لحديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «عجب ربنا من رجلين: رجل ثار عن وطائه ولحافه من بين حبه وأهله إلى صلاته، فيقول الله لملائكته: انظروا إلى عبدي، ثار عن فراشه ووطائه من بين حبه وأهله إلى صلاته، رغبة فيما عندي وشفقاً مما عندي، ورجل غزا في سبيل الله فانهزم مع أصحابه، فعلم ما عليه في الانهزام وماله في الرجوع، فرجع حتى هريق دمه فيقول الله لملائكته: انظروا إلى عبدي رجع رغبة فيما عندي، وشفقاً مما عندي حتى هريق دمه» (٢) رواه في شرح السنة :

(قوله «عجب ربنا» : أي رضي واستحسن) (٣).

وقال أيضاً: (وقال الطيبي: أي عظم ذلك عنده منهما. قال ابن الملك: فسماه عجباً مجازاً لأن التعجب إنما يكون مما خفي سببه، ولا يخفى عليه شيء) (٤).

(١) مرقاة المصابيح (٢/٣٥٩-٣٦٠).

(٢) انظر: شرح السنة للبغوي (٤/٤٢-٤٣ / رقم ٩٣٠).

والحديث أخرجه أحمد في مسنده (١/٤١٦)، وأخرج الشطر الأخير من الحديث أبو داود في سننه كتاب الجهاد باب في الرجل يشري نفسه (٣/٤٢ / رقم ٢٥٣٦)، والدارمي في نقضه على المريسي (٢/٨٧٩)، وحسن إسناده الهيثمي في مجمع الزوائد، قال الهيثمي: (رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني في الكبير وإسناده حسن) (٢/٢٥٥). وصحح إسناده أحمد شاكر في المسند (٦/٢٢-٢٣ / رقم ٣٩٤٩).

(٣) مرقاة المفاتيح (٣/٣٢٣).

(٤) المصدر السابق (٣/٣٢٣).

وقال أيضاً عند شرحه لحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل» ^(١) :

(قوله «عجب الله» أي رضي) ^(٢) .

وقال أيضاً : (قال القاضي : قد سبق غير مرة أن صفات العباد إذا أطلقت على الله تعالى أريد بها غاياتها، فغاية التعجب والاستيثار بالشيء الرضا به واستعظام شأنه فالمعنى عظم الله شأن قوم يؤخذون عنوة في السلاسل، فيدخلون في الإسلام فيصيرون من أهل الجنة ورضي عنهم، وأحلهم محل ما يتعجب منه ...) ^(٣) .

وقال أيضاً عند شرحه لحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: إني مجهود، فأرسل إلى بعض نسائه، فقالت: والذي بعثك بالحق ما عندي إلا ماءً ثم أرسل إلى أخرى فقالت مثل ذلك، وقلن كلهن مثل ذلك، فقال رسول الله ﷺ : «من يضيّفه؟ ويرحمه الله» فقام رجل من الأنصار يقلل له أبو طلحة، فقال: أنا يا رسول الله. فانطلق به إلى رحله، فقال لامرأته: هل عندك شيء؟ قالت: لا، إلا قوت صبياني، قال: فعلّليهم بشيء ونوميهم، فإذا دخل ضيفنا فأريه أنا نأكل

فقال رسول الله ﷺ : «لقد عجب الله -أو ضحك الله- من فلان

(١) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الجهاد باب الأسارى في السلاسل (٣/٣٦١/٣)

رقم ٣٠١٠، وطرفه (٤٥٥٧) .

(٢) مرقاة المفاتيح (٥٠٤/٧) .

(٣) المصدر السابق (٥٠٥/٧) .

وفلانة ... »^(١) :

(قوله « لقد عجب الله - أو ضحك الله - » والمعنى رضي)^(٢) .

المناقشة : -

يتبين لنا فيما سبق من كلام القاري أنه يؤول صفة العجب بالرضى كحاله في صفة الضحك، بل إنه نقل عن النووي : (أن التعجب في حق الله محال)، ويقره على ذلك دون تعقيب، وما ذهب إليه القاري من إنكاره لصفة العجب هو عين تحريف المعطلة الذين أنكروا صفة العجب لربنا ﷻ، وأما أئمة الهدى من سلف هذه الأمة فقد أثبتوا هذه الصفة^(٣) لربنا ﷻ مستدلين على ذلك بالكتاب والسنة :

أما الكتاب: فقال الله تعالى ﴿ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴾^(٤) بالرفع.

قال ابن جرير رحمه الله بعدما ذكر أوجه القراءات في كلمة ﴿ عَجِبْتَ ﴾ قال: (والصواب من القول في ذلك أن يقال إنهما قراءتان مشهورتان في قرأ الأمصار، فبأيتهما قرأ القاري فمصيب .

فإن قال قائل: وكيف يكون مصيباً القاري بهما مع اختلاف معنيهما؟

قل: إنهما وإن اختلف معنيهما فكل واحد من معنييه صحيح، قد عجب

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب التفسير، باب ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ ﴾ (٣/٣٠٦/ رقم ٤٨٨٩). ومسلم في صحيحه، كتاب الأشربة، باب إكرام الضيف وفضل إيثاره (٣/١٦٢٤/ رقم ٢٠٥٤).

(٢) مرقاة المفاتيح (١٠/٦٢٤) .

(٣) انظر: الحجة في بيان المحجة لقوام السنة الأصبهاني (٢/٤٥٧) .

(٤) سورة الصافات، آية (١٢) .

محمد مما أعطاه الله من الفضل، وسخر منه أهل الشرك بالله، وقد عجب ربنا من عظيم ما قاله المشركون في الله وسخر المشركون بما قالوه (١).

ففي هذه الآية على قراءة الضم إثبات صفة العجب لله ﷻ .

وقال أبو زكريا الفراء (ت ٢٠٧هـ) (٢): (وقوله ﴿بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ﴾ (٣)

قرأها الناس بنصب التاء ورفعها، والرفع أحب إلي لأنها قراءة علي وابن مسعود وعبدالله بن عباس ؓ (ثم قال) قال أبو زكريا: والعجب وإن أسند إلى الله فليس معناه من الله كمعناه من العباد، ألا ترى أنه قال ﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ (٤)، وليس السُّخْرِيُّ من الله كمعناه من العباد، وكذلك قوله ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ (٥) ليس ذلك من الله كمعناه من العباد . . . (٦).

وأما الأدلة من السنة التي فيها إثبات صفة العجب لله ﷻ فكثيرة جداً وقد سبق ذكر مجموعة منها كحديث "عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل" (٧).

فصفة العجب ثابتة لله ﷻ وهي من الصفات الفعلية، فالله يعجب

(١) جامع البيان (٤٣/٢٣) .

(٢) هو العلامة، صاحب التصانيف، أبو زكريا، يحيى بن زياد بن عبدالله بن منظور الأسدي مولاهم الكوفي النحوي، صاحب الكسائي، وكان ثقة، توفي بطريق الحج سنة (٢٠٧هـ—)، وله ثلاث وستون سنة . انظر: السير (١٠/١١٨-١٢١).

(٣) سورة الصافات، آية (١٢) .

(٤) سورة التوبة، آية (٧٩) .

(٥) سورة البقرة، آية (١٥) .

(٦) معاني القرآن (٢/٣٨٤) .

(٧) سبق تخريجه (٥٨٢) .

عجباً حقيقياً يليق بجلاله وعظمته وليس عجبه سبحانه ناشئاً عن خفاء في الأسباب أو جهل بحقائق الأمور كما هو الحال في عجب المخلوقين، بل هو معنى يحدث له سبحانه على مقتضى مشيئته وحكمته، وعند وجود مقتضيه، وهو الشيء الذي يستحق أن يتعجب منه ^(١).

فأهل السنة والجماعة يثبتون صفة العجب لله ﷻ ولا يقولون بأنها مجاز ويؤولونها بالرضا أو نحو ذلك من عبارات أهل التعطيل .
وبهذا يُعلم غلط القاري في نفيه لصفة العجب وأن تأويلات القاري التي ذكرها هي بعينها تأويلات أهل التعطيل .

* * * * *

الخامس : صفة المحبة والخلة :-

رأي القاري في صفة المحبة لله ﷻ :

سبق أن ذكرنا أن الكلام في المحبة معلق بطرفين :

أحدهما : محبة العبد لربه وقد سبق الكلام عليه ^(٢).

والثاني : محبة الرب لعبده، والكلام مع القاري هنا سيكون من خلال الطرف الثاني وهو محبة الرب لعبده .

قال القاري : (ومما يدل على إثبات الحب لله ﷻ قوله تعالى : ﴿ تَحِبُّهُمْ ﴾

(١) شرح العقيدة الواسطية للهراس (١٧٠)، وانظر: مجموع الفتاوى (١٢٣/٦-١٢٤)، ولمعة

الاعتقاد لابن قدامة مع شرح شيخنا ابن عثيمين (٦٠) .

(٢) انظر: (٢٣٥-٢٤٠) من هذه الرسالة .

وَتُحِبُّونَهُ ﴿١﴾ (٢).

وقال أيضاً : (واعلم أن الخلّة كمال المحبة، وأنكر الجهمية حقيقة المحبة من الجانبين زعماً منهم أن المحبة لا تكون إلا لمناسبة بين الحب والمحبوب، وأنه لا مناسبة بين القديم والمحدث توجب المحبة، وكان أول من ابتدع هذا في الإسلام هو الجعد بن درهم في أوائل المائة الثانية، فضحى به خالد بن عبد الله القسري أمير العراق والمشرق بواسط) (٣).

من خلال ذينك النصين يتبين لنا أن القاري يثبت صفة المحبة والخلّة لله ﷻ وهذا حق ثابت لله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته، وهو من صفاته ﷻ الفعلية المتعلقة بمشيئته، فإثبات صفة المحبة والخلّة لله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته - من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكيف ولا تمثيل - هو اعتقاد أهل السنة والجماعة (٤)، وقد دل على ذلك كتاب الله ﷻ وسنة النبي ﷺ .

فأما الكتاب: فمن ذلك قول الله تعالى: ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٥).

(١) سورة المائدة، آية (٥٤) .

(٢) شرح عين العلم وزين الحلم (٣٥٤/٢) .

(٣) تتميم المقاصد وتكميل العقائد الملحق بشرحه على الفقه الأكبر (٢٠٠-٢٠١) .

وهذا النص نقله القاري من كلام ابن أبي العز شارح الطحاوية دون عزوه إليه .

انظر: شرح الطحاوية (٣٩٤/٢-٣٩٥) .

(٤) انظر: قاعدة في المحبة لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله (٥٠-٥١)، وشرح الطحاوية لابن

أبي العز الحنفي (٣٩٤/٢-٤٠١)، والفتوى الحموية (١٢٤)، والروضة الندية شرح العقيدة

الواسطية لزيد بن فياض (٨٤-٨٥) .

(٥) سورة آل عمران، آية (٣١) .

وقال أيضاً: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾^(١)، والآيات في صفة المحبة أكثر من أن تحصر .

وأما السنة فمن ذلك :

حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان، حبيبتان إلى الرحمن: سبحان الله العظيم، سبحان الله وبحمده»^(٢).

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا أحب الله عبداً نادى جبريل إن الله يحب فلاناً فأحبه. فيحبه جبريل، فينادى جبريل أهل السماء: إن الله يحب فلاناً فأحبوه، فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في أهل الأرض»^(٣).

وحديث جندب بن عبد الله رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت بخمس وهو يقول: «إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل، فإن الله قد اتخذني

(١) سورة النساء، آية (١٢٥) .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الدعوات باب فضل التسبيح (١٧٣/٤) رقم (١٤٠٦)، وانظر: رقم (٦٦٨٢، ٧٥٦٣).

وأخرجه مسلم في صحيح كتاب الذكر والدعاء باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء (٢٠٧٢/٤) رقم (٢٦٩٤).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الأدب باب المقة من الله (٦٠٤٠/٩٨/٤) .

ومسلم في صحيحه بنحوه في كتاب البر والصلة والآداب باب إذا أحب الله عبداً أحببه إلى عباده (٢٠٣٠/٤) رقم (٢٦٣٧) .

خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً ...» ^(١) الحديث .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (... ولا ريب أن محبة المؤمنين لربهم أعظم المحبات، وكذلك محبة الله لهم محبة عظيمة جداً
وقد تأول الجهمية -ومن اتبعهم من أهل الكلام- محبة الله لعبده على أنها الإحسان إليه، فتكون من الأفعال .

وطائفة أخرى من الصفاتية قالوا: هي إرادة الإحسان، وربما قال كلاً من القولين بعض المنتسبين إلى السنة من أصحاب الإمام أحمد وغيرهم .
وسلف الأمة وأئمة السنة على إقرار المحبة على ما هي عليه .
وكذلك محبة العبد لربه يفسرها كثير من هؤلاء بأنها إرادة العبادة لله، وإرادة التقرب إليه، لا يشبتون أن العبد يحب الله .

وسلف الأمة، وأئمة السنة، ومشائخ المعرفة، وعامة أهل الإيمان، متفقون على خلاف قول هؤلاء المعطلة لأصل الدين، بل متفقون على أنه لا يكون شيء من أنواع المحبة أعظم من محبة العبد ربه، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ ^(٢) (...) ^(٣) .

فالقاري في إثباته لصفة المحبة والخلة موافق لما عليه أئمة السنة .

* * * * *

(١) أخرجه مسلم في صحيحه في المساجد ومواضع الصلاة باب النهي عن بناء المساجد على

القبور (١/٣٧٧-٣٧٨/ رقم ٥٣٢) .

(٢) سورة البقرة، آية (١٦٥) .

(٣) قاعدة في المحبة لشيخ الإسلام ابن تيمية (٥٠-٥١) .

الباب الخامس

الفرد

وفيه فصلان :-

- ❖ الفصل الأول : الإيمان بالقدر .
- ❖ الفصل الثاني : أفعال العباد .

* * * * *

الفصل الأول

الإيمان بالقدر

وفيهِ ثلاثة مباحث :

- المبحث الأول: تعريف الإيمان بالقدر والقضاء .
- المبحث الثاني: التحذير من الخوض في القدر بمجرد العقل.
- المبحث الثالث: مراتب القضاء والقدر .

* * * * *

المبحث الأول : تعريف الإيمان بالقدر والقضاء .

فيه ثلاث مطالب :

- المطلب الأول: تعريف القـدر .
- المطلب الثاني: تعريف القضاء .
- المطلب الثالث: الفرق بين القضاء والقدر .

* * * * *

المطلب الأول : تعريف القدر لغة وشرعاً .

أ (المعنى اللغوي :

قال القاري : (القدر : بالفتح وتسكن ، ما يقدر الله تعالى من القضايا)^(١) .
ونقل عن صاحب النهاية^(٢) قوله : (... وهو مصدر قدر يقدر قدراً ،
وقد تسكن داله ، ومنه ليلة القدر التي تقدر فيها الأرزاق وتقضى ، ومنه
حديث الاستخارة " فاقدره لي " ...)^(٣) .

كلام القاري السابق في تعريف القدر في اللغة ، وما نقله عن ابن الأثير
موافق لما عليه أهل اللغة .

قال ابن فارس : (القاف والdal وأصل صحيح يدل على مبلغ
الشيء وكنهه ونهايته)^(٤) .

والقدر يأتي لمعانٍ كثيرة في لغة العرب ، منها :

١ - الطاقة ومنه قوله تعالى : ﴿ عَلَى الْمَوْسَى قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ
قَدْرُهُ ﴾^(٥) بفتح الdal وقرئ بإسكانها^(٦) .

(١) مرقاة المفاتيح (٢٥٦/١) . وانظر : (١٢١/١ ، ٢٥٨) ، وشرح الأربعين النووية مخطوط رقم
اللوح (٢٠/أ) .

(٢) هو ابن الأثير مجد الدين المبارك بن محمد الجزري . انظر : (٩٨) من هذه الرسالة .

(٣) مرقاة المفاتيح (٢٠٧/٣) . وانظر : النهاية في غريب الحديث لابن الأثير (٢٢/٤) .

(٤) معجم مقاييس اللغة (٦٢/٥) .

(٥) سورة البقرة ، آية (٢٣٦) .

(٦) قرأها ابن ذكوان وحفص وحزرة والكسائي بفتح الdal ، وأسكنها الباقون . انظر : الكشف
ص ٢٣٦ =

٢ - ويأتي القدر بمعنى التضييق ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾^(١).

وثمة معانٍ أخرى للقدر ذكرتها كتب اللغة^(٢).

ب (المعنى الشرعي للقدر:

قال القاري: (معناه: يعتقد أن الله تعالى قدر الخير والشر قبل خلق الخلق وأن جميع الكائنات بقضاء الله تعالى وقدره وهو مريد لها ...)^(٣).

وقال أيضاً: (فالإيمان بالقدر هو التصديق بأن ما قدره الله في أزلّه لا بد من وقوعه، وما لم يقدره مستحيل وقوعه، فكل حادث في العالم فعله^(٤)، وخلقّه، واختراعه، لا خالق سواه، ولا محدث إلا إياه خلق الخلق وصفتهم وأوجد قدرتهم وحركاتهم ...)^(٥).

يتبين لنا من خلال كلام القاري السابق أن هذا التعريف من أحسن التعاريف حيث أثبت أن الخير والشر بقضاء الله وقدره، وأن الله مريد لها،

==

عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها لأبي محمد مكّي بن أبي طالب القيسي
(٢٩٨/١-٢٩٩).

(١) سورة الفجر، آية (١٦) .

(٢) انظر: معجم مقاييس اللغة لابن فارس (٦٢/٥-٦٣)، والصاحح للجوهري (٧٨٦/٢) وما بعدها، ولسان العرب لابن منظور (٧٤/٥) وما بعدها .

(٣) شرح الأربعين النووية، رقم اللوح (٢٠/ب) .

(٤) قوله "فعله" إطلاق غير سليم، إذ الفعل فعل العبد والخلق خلق الرب، ولم يرد في النقل تسمية أن فعل الإنسان يطلق عليه أنه فعل الله ﷻ ولهذا ينبغي الاحتراز من هذا الإطلاق .

(٥) شرح الأربعين النووية، رقم اللوح (٢٠/ب) .

وخالق لها لا خالق سواه، فالخير والشر بقضاء الله وقدره، ولهذا جاء في حديث جبريل الطويل «... قال: فأخبرني عن الإيمان. قال: أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره»^(١)، ولا يلزم من الإيمان بالقدر خيره وشره أن يكون في فعله شر محض، ولهذا كان النبي ﷺ يقول في دعاء الاستفتاح: «والخير كله في يديك والشر ليس إليك»^(٢).

وهذا ما يوضحه القاري في توجيهه لهذا الحديث، قال القاري في توجيهه لهذا الحديث: (أي: فإنك لا تخلق شراً محضاً، بل كل ما تخلقه ففيه حكمة باعتبارها يكون خيراً، ولكن قد يكون شراً لبعض الناس فهذا شر جزئي إضافي، فإما شر كلي أو شر مطلق فالرب تعالى مُنَزَّه عن ذلك.... ولهذا لا يضاف الشر إليه مفرداً قط، بل إما أن يدخل في عموم المخلوقات كقوله سبحانه ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾^(٤). وإما أن يضاف إلى السبب كقوله تعالى: ﴿مِن شَرِّ مَا خَلَقَ﴾^(٥). وإما أن يحذف فاعله كقوله تعالى: ﴿وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدَ يَمَن فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾^(٦) (٧).

(١) أخرجه مسلم في صحيحه كتاب الإيمان باب الإيمان والإسلام والإحسان (١/٣٦-٣٨/رقم ٨).

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه كتاب صلاة المسافر وقصرها، باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه (١/٥٣٤-٥٣٥/رقم ١٧١).

(٣) سورة الزمر، آية (٦٢).

(٤) سورة النساء، آية (٧٨).

(٥) سورة الفلق، آية (٢).

(٦) سورة الجن، آية (١٠).

(٧) شرح الفقه الأكبر (٨٠-٨١).

فهذا التوجيه لهذا الحديث من أحسن التوجيهات ويبدو أن القاري أخذ هذا التوجيه لهذا الحديث من كلام ابن أبي العز الحنفي، والذي ينقل كثيراً عن شيخ الإسلام ابن تيمية من غير عزو إليه أو أنه أخذه من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله مباشرة فإنه مطلع على كتبه قابس منها أحياناً^(١).

* * * * *

(١) انظر: مجموع الفتاوى (٢٦٦/١٤) (٤٠٠/٨-٤٠١)، منهاج السنة النبوية (٤١٠/٥).

المطلب الثاني : تعريف القضاء .

لم يتحدث القاري عن تعريف القضاء في اللغة ولكنه تحدث عن الفرق بين القضاء والقدر في الشرع ولهذا يحسن إيراد أقوال علماء اللغة في تعريف القضاء .

قال ابن فارس: (القاف والضاد والحرف المعتل أصل صحيح يدل على إحكام أمر وإتقانه وإنفاذه لجهته)^(١).

وقال الجوهري: (القضاء: الحكم، وأصله قضاي لأنه من قضيت، إلا أن الياء لما جاءت بعد الألف همزت، والجمع أقضية، والقضية مثله، والجمع قضايا على فعالى وأصله فعائل)^(٢).

قال الزهري: (القضاء في اللغة على وجوه، مرجعها إلى انقطاع الشيء وتمامه، وكل من أحكم عمله، أو أتم، أو ختم، أو أدّى، أو أوجب، أو علم، أو أنفذ، أو أمضى. فقد قضي)^(٣).

* * * * *

(١) معجم مقاييس اللغة (٩٩/٥) .

(٢) الصحاح (٢٤٦٣/٦) . وانظر: لسان العرب (١٨٦/١٥) .

(٣) . النهاية في غريب الحديث لابن الأثير (٧٨/٤) .

المطلب الثالث : الفرق بين القضاء والقدر .

تعرض القاري إلى الفرق بين القضاء والقدر ونقل كلام العلماء في ذلك.

قال القاري في الفرق بين القضاء والقدر: (المراد بأحدهما الحكم الإجمالي، وبالأخر التفصيلي) ^(١).

وقال أيضاً: (ثم القضاء هو الحكم بنظام جميع الموجودات على ترتيب خاص في أم الكتاب أولاً ثم في اللوح المحفوظ ثانياً على سبيل الإجمال.

وأما القدر فهو تعلق الإرادة بالأشياء في أوقاتها، وهو تفصيل قضائه السابق ، وذكر الراغب أن القدر هو التقدير، والقضاء هو التفصيل فهو أخص، وقد قال أبو عبيدة لعمر رضي الله عنهما حين أراد أن لا يدخل في الشام وقت الطاعون أتفر من القضاء، فقال: أفرّ من قضاء الله إلى قدره ^(٢)، أي: القدر ما لم يكن قضاء فمرجوا أن يدفعه الله فإذا قضا فلا ^(٣). وقيل: القدر التقدير والقضاء الخلق .

قال الجزري في النهاية: القضاء والقدر أمران متلازمان لا ينفك أحدهما عن الآخر؛ لأن أحدهما بمنزلة الأساس والآخر بمنزلة البناء ^(٤)، فقال بعضهم

(١) شرح الفقه الأكبر (٧٥) .

(٢) قصة عمر رضي الله عنه أخرجه الإمام البخاري في صحيحه كتاب الطب باب ما يذكر في الطاعون (٤١/٤-٤٢/٤ رقم ٥٧٢٩). ومسلم في صحيحه في كتاب السلام باب الطاعون والطيرة والكهانة ونحوهما (٤/١٧٤٠-١٧٤٢ رقم ٢٢١٩). ولكنها وردت بلفظ: " ... أفراراً من قدر الله؟! فقال عمر: ... نعم نفر من قدر الله إلى قدر الله ".

(٣) انظر: المفردات للراغب (٤٠٧) .

(٤) انظر: النهاية في غريب الحديث لابن الأثير (٧٨/٤) .

مثل هذا بأن القدر ما أعد للبس والقضاء بمنزلة اللبس ...

وقال بعض العارفين أن القدر كتقدير النقاش الصّور في ذهنه والقضاء كرسمة تلك الصورة للتلميذ بالاشراب ووضع التلميذ الصبغ عليها متبعاً لرسم الأستاذ هو الكسب والاختيار الجزئي وهو في اختياره لا يخرج عن رسم الأستاذ، كذلك العبد في اختياره لا يمكنه الخروج عن القضاء والقدر، لكنه متردد بينهما فتدبر لتعلم أن كلّ نعمه منه فضل وكلّ نقمة عدل لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ... (١).

نخلص من كلام القاري السابق أن الناس اختلفوا في الفرق بين القضاء والقدر على قولين :

أحدهما : من لم يفرق بينهما، وقال إنهما متلازمان لا ينفك أحدهما عن الآخر.

وهذا ما نقله القاري عن ابن الأثير، قال ابن الأثير: (فالقضاء والقدر أمران متلازمان لا ينفك أحدهما عن الآخر؛ لأن أحدهما بنزلة الأساس وهو القدر والآخر بمنزلة البناء وهو القضاء، فمن رام الفصل بينهما، فقد رام هدم البناء ونقضه) (٢).

القول الثاني: من فرق بينهما وهؤلاء اختلفوا في التمييز بينهما على أقوال:

١ - منهم من قال: إن القضاء هو الحكم الإجمالي، والقدر هو الحكم التفصيلي.

(١) شرح الأربعين النووية، رقم اللوح (٢٠/ب - ٢١/أ) .

(٢) النهاية في غريب الحديث (٧٨/٤). وانظر: لسان العرب (١٨٦/١٥).

- ٢- ومنهم من قال: القدر هو التقدير، والقضاء هو التفصيل فهو أخص.
- ٣- ومنهم من قال: القدر التقدير، والقضاء الخلق .
- ٤- ومنهم من قال: القدر كتقدير النقاش الصور في ذهنه، والقضاء كرسمة تلك الصورة للتلميذ .
- فالقاري ذكر هذه الأقوال دون ترجيح بينها، ولعل السبب في ذلك أن هذه المسألة مبنية على الاجتهادات، وليس ثمة دليل يبين من الكتاب والسنة يفصل في هذه المسألة^(١).

* * * * *

(١) انظر: القضاء والقدر في ضوء الكتاب والسنة ومذاهب الناس فيه للمحمود ص(٤٠-٤٤).

المبحث الثاني: التحذير من الخوض في القدر بمجرد العقل .

الأصل في هذا الباب وغيره من أبواب العقيدة أن يعتمد العبد فيه على ما ورد في كتاب الله ﷻ وسنة النبي ﷺ وما كان عليه سلفنا الصالح رضوان الله عليهم، وأن يتعد عن الأقيسة العقلية التي تناقض النصوص الشرعية، وهذا ما أشار إليه القاري في نكت ذكر باب الاعتصام بالكتاب والسنة بعد ذكره لباب القضاء والقدر .

قال القاري في باب الاعتصام بالكتاب والسنة :

(وفي نظم الباب بالنسبة إلى ما قبله إشارة إلى أن بحث القضاء والقدر لا يتم إلا بالدليل النقلى، فإن الدليل العقلي هو الذي ورط القدرية والجبرية في بيداء الظلمة والحيرة، وغاية ما في هذا الباب أن يكون من الحكم المجهولة عندنا قال تعالى: ﴿ وَمَا أُوْتِيتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ ^(١)، والتعبد المحض هو من كمال العبودية المقتضى للقيام بحقوق الربوبية) ^(٢) .

وقال أيضاً: (والقدر سر من أسرار الله تعالى لم يطلع عليه ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلأً، ولا يجوز الخوض فيه والبحث عنه بطريق العقل، بل يجب أن يعتقد أن الله تعالى خلق الخلق فجعلهم فرقتين: فرقة خلقهم للنعيم فضلاً، وفرقة للجحيم عدلاً) ^(٣) .

(١) سورة الإسراء، آية (٨٥) .

(٢) مرقاة المفاتيح (٣٦٥/١) .

(٣) المصدر السابق (٢٥٦/١، ٣١٦) .

وقال أيضاً: (الخلق مكلفون بالإيمان بالقدر بمقتضى الأدلة النقلية غير مأمورين بتحقيقه بموجب الأدلة العقلية) ^(١).

وقال أيضاً: (قال بعض العلماء: يجب السكوت عن: كيف؟ في صفاته وعن: لِمَ؟ في أفعاله) ^(٢).

يقرر القاري في كلامه السابق أن الاعتماد في هذا الباب إنما هو على ما جاء به النقل وأن الاعتماد على العقل المجرد هو الذي ورط القدرية والجبرية في بیداء الظلمة والحيرة، وأنه يجب على المرء المسلم السكوت عن: لِمَ؟ في أفعال الله جل وعلا، وما ذكره القاري هنا هو الحق الذي عليه أهل السنة والجماعة.

قال أبو المظفر السمعاني: (سبيل معرفة هذا الباب التوقيف من الكتاب والسنة، دون محض القياس والعقل، فمن عدل عن التوقيف فيه ضل وتاه في بحار الحيرة، ولم يبلغ شفاء العين، ولا ما يطمئن به القلب، لأن القدر سر من أسرار الله تعالى اختص العليم الخبير به، وضرب دونه الأستار، وحجبه عن عقول الخلق ومعارفهم، لما علمه من الحكمة، فلم يَعْلَمه نبي مرسل، ولا ملك مقرب) ^(٣).

وقال الآجري: (باب: ترك البحث والتنفير عن النظر في أمر القدر كيف؟ ولِمَ؟ بل الإيمان به والتسليم) ^(٤)، ثم قال بعد ذلك ناقلاً عن

(١) مرقاة المفاتيح (٣١٦/١-٣١٧).

(٢) شرح الأربعين النووية، رقم اللوح (٢١/أ).

(٣) فتح الباري لابن حجر (٤٧٧/١١).

(٤) الشريعة للآجري (٩٣٥/٢).

محمد بن الحسين رحمه الله قوله: (فهذا طريق أهل العلم: الإيمان بالقدر خيره وشره، واقع من الله بمقدور جرى، يضل من يشاء ويهدي من يشاء ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ ^(١) ...) ^(٢).

وقال الإمام أحمد بن حنبل - رحمه الله - : (ومن السنة اللازمة التي من ترك منها خصلة لم يقلها ويؤمن بها لم يكن من أهلها: الإيمان بالقدر خيره وشره، والتصديق بالأحاديث فيه، والإيمان بها، لا يقال: لِمَ؟ ولا: كيف؟ إنما هو التصديق بها والإيمان بها. ومن لم يعرف تفسير الحديث ويبلغه عقله، فقد كُفي ذلك، وأحكم له، فعليه الإيمان به، والتسليم له، مثل حديث الصادق المصدوق، وما كان مثله في القدر) ^(٣).

وبهذه النقول عن هؤلاء الأعلام يتبين لنا أن كلام القاري السابق موافق لما عليه أهل السنة والجماعة، وأن الواجب في هذا الباب وفي غيره من أبواب الدين أن يعتمد المرء على ما جاء في الكتاب وصحيح السنة وما كان عليه سلف هذه الأمة. والله أعلم.

* * * * *

(١) سورة الأنبياء، آية (٢٣) .

(٢) الشريعة للأجري (٩٤٨/٢) .

(٣) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (١٥٧/١ / رقم ٣١٧) .

المبحث الثالث : مراتب القضاء والقدر .

وفيه مطالبان :

- المطلب الأول: مجمل كلام القاري في مراتب القدر .
- المطلب الثاني: كلام القاري في مراتب القدر من حيث التفصيل .

* * * * *

المطلب الأول: مجمل كلام القاري في مراتب القدر .

ذكر أئمة أهل السنة والجماعة أن القضاء والقدر على أربع مراتب وهي:

المرتبة الأولى: علم الرب - جل وعلا - بالأشياء قبل كونها .

المرتبة الثانية: كتابته لها قبل كونها .

المرتبة الثالثة: مشيئته لها .

المرتبة الرابعة: خلقه لها .^(١)

* * * * *

قال القاري في شرحه لكلام الإمام أبي حنيفة: (" ولا يكون في الدنيا ولا في الآخرة " أي: موجود حادث في الأحوال جميعها، " إلا بمشيئته " أي: مقروناً بإرادته، " وعلمه وقضائه " أي: حكمه وأمره، " وقدره " أي: بتقديره بقدر قدره، " وكتبه " بفتح الكاف وسكون التاء أي: " وكتابته في اللوح المحفوظ " أي: قبل ظهور أمره)^(٢).

وقال أيضاً: (ومجمل الأمر أن القدر وهو ما يقع من العبد المقدر في الأزل من خيره وشره، وحلوه ومره كائن منه بشيئ بخلق وإرادته ما شاء كان وما لا فلا)^(٣).

وقال أيضاً ناقلاً عن الإمام البغوي: (قال في شرح السنة: الإيمان بالقدر

(١) انظر: شفاء العليل لابن قيم الجوزية (٩١/١) .

(٢) شرح الفقه الأكبر (٧٤) .

(٣) شرح الفقه الأكبر (٧٥) .

فرض لازم وهو أن يعتقد أن الله تعالى خالق أعمال العباد خيرها وشرها، وكتبها في اللوح المحفوظ قبل أن خلقهم، والكل بقضائه وقدره، وإرادته ومشيئته غير أنه يرضى الإيمان والطاعة، ووعد عليهما الثواب ولا يرضى الكفر والمعصية وأوعد عليهما العقاب (١).

يتبين من كلام القاري السابق وما نقله عن الإمام البغوي أنه يثبت مراتب القدر الأربعة وهي: العلم، والكتابة، وعموم المشيئة، والخلق، وهذا موافق لما عليه أهل السنة والجماعة وهو الحق الذي دلّ عليه الكتاب وصحيح السنة وإجماع الصحابة والتابعين لهم بإحسان. وسيأتي -بمشيئة الله- ذكر الأدلة على هذه المراتب في المطلب الثاني (٢).

* * * * *

(١) مرقاة المفاتيح (٢٥٦/١) .

(٢) انظر: شفاء العليل لابن قيم الجوزية (٩١/١)، والفتاوى لابن تيمية (١٣٧/١٦-١٣٨)، والرد على المنطقيين له أيضاً (٤٦٥-٤٦٦)، وتيسير العزيز الحميد للشيخ سليمان (٦٨٦-٦٨٧)، ومعارج القبول للحكمي (٩٢٠/٣)، والروضة الندية لابن فياض (٣٥٣)، والقضاء والقدر للمحمود (٤٢-٦١) .

المطلب الثاني : كلام القاري في مراتب القدر من حيث التفصيل.

✽ المرتبة الأولى : علم الرب - جل وعلا - قبل كونها :

قال القاري: (فالله عالم بجميع الموجودات لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في العلويات والسفليات، وإنه تعالى يعلم الجهر والسر وما يكون أخفى منه من المغيبات، بل أحاط بكل شيء علماً من الجزئيات والكلييات والموجودات والمعدومات والممكنات والمستحيلات، فهو بكل شيء عليم من الذوات والصفات بعلم قدسم لم يزل موصوفاً به على وجه الكمال)^(١).

والأدلة الدالة على هذه المرتبة كثيرة جداً وقد سبق بيان جزء من تلك الأدلة في صفة العلم مما أغنى عن إعادتها في هذا الموضع^(٢).

✽ المرتبة الثانية : الكتابة :

قال القاري عند شرحه لحديث " كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة " قال: (وكان عرشه على الماء)^(٣) :
(ومعنى "كتب الله" أجرى الله القلم على اللوح المحفوظ بإيجاد ما بينهما من التعلق، وأثبت فيه مقادير الخلق ما كان وما هو كائن إلى الأبد على وفق

(١) شرح الفقه الأكبر (٣٤). وانظر: مرقاة المفاتيح (٤٠٣/٣).

(٢) انظر: ص (٤٨٧).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب القدر باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام (٢٠٤٤/٢ رقم ٢٦٥٣). والتي في مسلم دون كلمة "كان".

ما تعلق إرادته أزلاً^(١).

والأدلة الدالة على مرتبة الكتابة أكثر من أن تحصر ولعلي أكتفي ببعض هذه الأدلة .

الأدلة من كتاب الله على مرتبة الكتابة :

١ - قال تعالى: ﴿ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ^(٢) ۖ

قال ابن جرير: (ما تركنا شيئاً إلا قد كتبناه في أم الكتاب)^(٣)، أي: اللوح المحفوظ، وهذا إحدى الروايتين عن ابن عباس، وكأن هذا القول أظهر في الآية، والسياق يدل عليه فإنه قال: ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَيْرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ^(٤) ۖ وهذا يتضمن أنها أمم في الخلق والرزق والأكل والتقدير الأول، وأنها لم تخلق سدى، بل هي معبدة من الله قد قدر خلقها ورزقها وما تصير إليه ثم ذكر عاقبتها ومصيرها بعد فنائها ثم قال ﴿ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ۖ فذكر مبدأها ونهايتها وأدخل بين هاتين الحالتين قوله ﴿ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ^(٥) ۖ أي: كلها قد كتبت وقدرت وأحصيت قبل أن توجد، فلا يناسب هذا ذكر كتاب الأمر والنهي وإنما يناسب ذكر الكتاب الأول)^(٥).

٢ - وقال تعالى: ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلْمَةٍ إِلَّا هُوَ ۖ

(١) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (١/٢٥٧، ٢٦١، ٢٦٥) .

(٢) سورة الأنعام، آية (٣٨) .

(٣) تفسير ابن جرير (٧/١٨٨) .

(٤) سورة الأنعام، آية (٣٨) .

(٥) شفاء العليل لابن قيم الجوزية (١/١١٨-١١٩) .

رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١﴾ .

الشاهد قوله تعالى: ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ أي: لا شيء مما هو موجود أو مما سيوجد ولم يوجد بعد إلا وهو مثبت في اللوح المحفوظ مكتوب ذلك فيه مرسوم عدده ومبلغه والوقت الذي يوجد فيه والحال التي يفنى فيها^(٢). ففي هذه الآية دليل على الكتاب السابق .

والأدلة من السنة على مرتبة الكتابة :

١ - عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: « كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة » قال: (عرشه على الماء)^(٣) .

ففي هذا الحديث دلالة واضحة على الكتابة السابقة .

٢ - وعن علي رضي الله عنه قال: « كنا جُلوساً مع النبي ﷺ ومعه غود ينكت به في الأرض فنكس وقال: ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من النار أو من الجنة فقال رجل من القوم: ألا نتكل يا رسول الله؟ قال: لا تعملوا فكل ميسر، ثم قرأ ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى ﴾^(٤) الآية »^(٥) .

(١) سورة الأنعام، آية (٥٩) .

(٢) تفسير ابن جرير (٢١٣/٧) .

(٣) سبق تخريجه (٦٠٦) .

(٤) سورة الليل، آية (٥) .

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب القدر، باب وكان أمر الله قدراً مقدوراً (٢١٠/٤)

ففي هذا الحديث دلالة واضحة على الكتابة السابقة، ومنها كتابة أهل الجنة وأهل النار، ولهذا قال الإمام أحمد رحمه الله: (الشقاء والسعادة مكتوبان على ابن آدم قبل أن يخلق ونحن في أصلاب الآباء)^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى: (والله سبحانه قدر وكتب مقادير الخلائق قبل أن يخلقهم كما ثبت في صحيح مسلم عن عبدالله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه قال: « قدر الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وعرشه على الماء »^(٢) وأحاديث تقديره سبحانه وكتابته لما يريد أن يخلقه كثيرة جداً ...)^(٣).

المرتبة الثالثة : المشيئة

قال القاري في تفسيره عند قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلَّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِيَ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾^(٤):
(فيضل الله من يشاء بخذلانه عن الإيمان، ويهدي من يشاء بتوفيقه للعرفان)^(٥).

وقال أيضاً عند قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ

(١) السنة للحلال (٥٣٧/٣) .

(٢) سبق تخريجه (٦٠٦) .

(٣) مجموع الفتاوى (١٣٦/١٦-١٣٧) .

(٤) سورة إبراهيم، آية (٤) .

(٥) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٣٩٩/ب) .

الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١﴾ :

(﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى ﴾ أي: هداية الموصلة إلينا بتوفيق الإيمان بنا وتحقيق الإحسان لدينا) (٢).

وقال أيضاً عند قوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ﴾ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿٣﴾ :

(ولو شاء ربك إيمانهم أو عدم وجود عدو لهم ما فعلوه أي ما وقع منهم ما ذكر من معاداة الأنبياء وفيه حجة على المعتزلة) (٤).

وقال أيضاً عند قوله تعالى: ﴿ قَالَ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ ﴾ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿٥﴾ :

(﴿ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾ أي: يفعل ما يشاء من العجائب مثل ذلك الفعل وهو إنشاء الولد من شيخ فان، وعجوز عاقر فإنه على كل شيء قدير) (٦).

(١) سورة السجدة، آية (١٣) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (١٠٢/أ) .

(٣) سورة الأنعام، آية (١١٢) .

(٤) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٢٢٠/أ) .

(٥) سورة آل عمران، آية (٤٠) .

(٦) أنوار القرآن وأسرار الفرقان رقم اللوح (٩٢/ب) . وانظر: (٣٩٩/ب - ٤٠٤/ب -

١١٦٠، ١٢٩٦، ١٣٤٧، ١٤٢٩) .

فكلام القاري السابق في تفسير الآيات التي تضمنت المشيئة، يدل على أن القاري يثبت مرتبة المشيئة وهو كذلك، والأدلة من الكتاب والسنة على مرتبة المشيئة أكثر من أن تحصر، وقد سبق بيان بعض تلك الأدلة في صفة الإرادة مما أغنى عن إعادتها في هذا الموضع .

قال ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى بعد سوقه لجملة من النصوص الدالة على مرتبة المشيئة: (وهذه الآيات ونحوها تتضمن الرد على طائفتي الضلال نفاة المشيئة بالكلية، ونفاة مشيئة أفعال العباد، وحركاتهم وهداهم، وضلالهم، وهو سبحانه تارةً يخبر أن كل ما في الكون بمشيئته، وتارةً أن ما لم يشأ لم يكن، وتارةً أنه لو شاء لكان خلاف الواقع، وأنه لو شاء لكان خلاف القدر الذي قدره وكتبه، وأنه لو شاء ما عصى، وأنه لو شاء لجمع خلقه على الهدى وجعلهم أمةً واحدة، فتضمن ذلك أن الواقع بمشيئته، وأن ما لم يقع فهو لعدم مشيئته، وهذا حقيقة الربوبية، وهو معنى كونه رب العالمين وكونه القيوم القائم بتدبير عباده، فلا خلق ولا رزق ولا عطاء ولا منع ولا قبض ولا بسط ولا موت ولا حياة ولا إضلال ولا هدى ولا سعادة ولا شقاوة إلا بعد إذنه، وكل ذلك بمشيئته وتكوينه إذ لا مالك غيره ولا مدبر سواه ولا رب غيره)^(١).

المرتبة الرابعة : الخلاص :

قال القاري : (الله خالق كل شيء من خير وشر وإيمان وكفر)^(٢).

(١) شفاء العليل (١/١٣٠) .

(٢) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (١٢٠٤) .

فالقاري رحمه الله تعالى يثبت مرتبة الخلق، وأن الله خالق لأفعال العباد، وسوف يأتي بإذن الله مزيد تفصيل لكلام القاري حول هذه المرتبة في مبحث أفعال العباد .

وخلاصة الكلام في هذا المبحث أن القاري رحمه الله يثبت مراتب القدر الأربعة، وهو موافق للفرقة الناجية المنصورة أهل السنة والجماعة .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : (وتؤمن الفرقة الناجية - أهل السنة والجماعة - بالقدر، خيره وشره، والإيمان بالقدر على درجتين كل درجة تتضمن شيئين:

فالدرجة الأولى : الإيمان بأن الله تعالى علم ما الخلق عاملون بعلمه القديم، الذي هو موصوف به أزلاً، وعلم جميع أحوالهم من الطاعات والمعاصي والأرزاق والآجال، ثم كتب الله في اللوح المحفوظ مقادير الخلق: " فأول ما خلق الله القلم قال له اكتب. قال: ما أكتب؟ قال: اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة " (١)، فما أصاب الإنسان لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن ليصيبه، جفت الأقلام، وطويت الصحف، كما قال ﷺ ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ (٢)، وقال: ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ (٣) .

(١) أخرجه أبو داود في كتاب السنة، باب في القدر (٥/٧٦ / رقم ٤٧٠٠). والترمذي في جامعه في كتاب القدر، باب (١٧) (٤/٣٩٨ / رقم ٢١٥٥). وصححه الألباني، انظر: صحيح سنن الترمذي (٢/٢٢٨-٢٢٩)، وسلسلة الأحاديث الصحيحة (١/٢٠٧-٢٠٨ / رقم ١٣٣).

(٢) سورة الحج، آية (٧٠) .

(٣) سورة الحديد، آية (٢٢) .

وأما الدرجة الثانية : فهو مشيئة الله النافذة وقدرته الشاملة وهو الإيمان بأن ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، وأنه ما في السموات والأرض من حركة ولا سكون إلا بمشيئة الله سبحانه، لا يكون في ملكه إلا ما يريد وأنه ﷻ على كل شيء قدير من الموجودات والمعدومات .

فما من مخلوق في الأرض ولا في السماء إلا الله خالقه سبحانه، لا خالق غيره ولا رب سواه .

ومع ذلك فقد أمر العباد بطاعته وطاعة رسله، ونهاهم عن معصيته، وهو سبحانه يحب المتقين، والمحسنين والمقسطين، ويرضى عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات، ولا يحب الكافرين، ولا يرضى عن القوم الفاسقين، ولا يأمر بالفحشاء ولا يرضى لعباده الكفر، ولا يحب الفساد .

والعباد فاعلون حقيقة، والله خالق أفعالهم، والعبد هو المؤمن والكافر والبر والفاجر، والمصلي والصائم، وللعباد قدرة على أعمالهم ولهم إرادة، والله خالقهم وخالق قدرتهم، وإرادتهم كما قال تعالى: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ وَما تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ^(١) ... ^(٢) .

* * * * *

(١) سورة التكويد، آية (٢٨، ٢٩) .

(٢) مجموع الفتاوى (١٤٨/٣-١٥٠) .

الفصل الثاني

أفعال العباد

❦ وفيه مبحثان :

- المبحث الأول: رأي القاري في أفعال العباد .
- المبحث الثاني: رد القاري على طائفتين ممن ضل في مسألة أفعال العباد وهما الجبرية والقدرية.

* * * * *

قال القاري: (ومعتقد أهل السنة والجماعة أن أفعال العباد خيرها وشرها مخلوقة لله تعالى مرادة له، ومع ذلك هي مكتسبة للعباد لأن لهم نوع اختيار في كسبها وإن رجع ذلك في الحقيقة إلى إرادته وخلقه ولا يسئل عما يفعل وهم يسئلون، وهذا أوسط المذاهب وأوفقها للنصوص فهو الحق والصواب خلافاً للجبرية القائلين بأن العباد مجبورون على أفعالهم وخلافاً للقدرية النافين للقدر وهم المعتزلة القائلون بأن العبد يخلق أفعال نفسه، وأن قدرة الله تعالى لا تؤثر فيها، وأن إرادته لا تتعلق بها لاستقلال قدرة العبد بالإيجاد والتأثير في أفعاله)^(١).

تضمن كلام القاري السابق مسألتين، وهما :

الأولى : رأي القاري في أفعال العباد .

الثانية : رد القاري على طائفتين ممن ضل في مسألة القدر وهما: الجبرية والقدرية.

وسنوردها - بمشيئة الله تعالى - في مبحثين .

* * * * *

(١) مرقاة المفاتيح (١/١٢٣، ٢٥٨-٢٥٩). وانظر: ضوء المعالي (٣٧) .

المبحث الأول : رأي القاري في أفعال العباد .

يتبين لنا من خلال النص السابق أن القاري يرى أن أفعال العباد مخلوقة لله - جل وعلا- ولهذا قال: (ومعتقد أهل السنة والجماعة أن أفعال العباد خيرها وشرها مخلوقة لله تعالى مرادة له)^(١).

ويقول أيضاً في نص آخر: (وقال أهل الحق أفعال العباد بها صاروا مطيعين وعصاة وهي مخلوقة لله تعالى، والحق سبحانه منفرد بخلق المخلوقات لا خالق لها سواه)^(٢).

وقال أيضاً: (ونعتقد أيضاً أن لا يقع في الملك والملكوت فلة خاطر ولا لفة ناظر إلا بقضاء الله وقدره وفق إرادته ومشيئته فمنه الخير والشر والنفع والضرر ...)^(٣).

ويقول أيضاً في تفسيره عند قوله تعالى: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾^(٤).

قال القاري: (الله خالق كل شيء من خير وشر وإيمان وكفر...)^(٥).

واستدل القاري على خلق أفعال العباد ببعض الأدلة، كقوله تعالى: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾^(٦).

(١) مرقاة المفاتيح (١/١٢٣) .

(٢) الرد على وحدة الوجود (٥٧) . وانظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (٢/٦٣٩) .

(٣) شرح عين العلم وزين الحلم (١/٢٤) .

(٤) سورة الزمر، آية (٦٢) .

(٥) أنوار القرآن وأسرار الفرقان خ ق (٤/١٢٠) . وانظر: شرح الأربعين النووية (٢٢) .

(٦) سورة الأنعام، آية (١٠٢) . وسورة الرعد، آية (١٦) . وسورة الزمر، آية (٦٢) .

قال القاري: (وفعل العبد شيء)^(١).

٢ - وقوله تعالى: ﴿ أَفَمَن يَخْلُقْ كَمَن لَّا يَخْلُقُ ﴾^(٢).

قال القاري: (أي الذي يصدر منه حقيقة الخلق ليس كمن لا يصدر منه ذلك في شيء وهذا في مقام التمدح بالخالقية وكونها سبباً لاستحقاق العبادة)^(٣).

٣ - وقوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾^(٤).

قال القاري: (أي وعملكم أو معمولكم)^(٥).

فالقاري فيما ذهب إليه من خلق أفعال العباد موافق لما دل عليه الكتاب والسنة وما كان عليه السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار، والذين اتبعوهم بإحسان^(٦)، وإليك بعض تلك الأدلة من الكتاب وصحيح السنة وكلام سلفنا الصالح .

أ (الأدلة على خلق أفعال العباد من كتاب الله :

١ - قال تعالى: ﴿ اللَّهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾^(٧).

(١) شرح الفقه الأكبر (٨٩) .

(٢) سورة النحل، آية (١٧) .

(٣) شرح الفقه الأكبر (٨٩) .

(٤) سورة الصافات، آية (٩٦) .

(٥) شرح الفقه الأكبر (٨٩) .

(٦) انظر: مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية (٨/٤٤٩، ٦٣، ٢٣٦) .

(٧) سورة الزمر، آية (٦٢) .

قال ابن قيم الجوزية رحمه الله: (وهذا عام محفوظ لا يخرج عنه شيء من العالم أعيانه وأفعاله وحركاته والعالم قسمان: أعيان، وأفعال، وهو الخالق لأعيانه وما يصدر عنها من الأفعال، كما أنه العالم بتفاصيل ذلك فلا يخرج شيء منه عن علمه، ولا عن قدرته، ولا عن خلقه ومشيئته)^(١).

٢ - وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾^(٢).

في هذه الآية (دليل على أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى)^(٣).

قوله ﴿وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ قال ابن جرير الطبري رحمه الله: (فيه وجهان:

أحدهما : أن يكون قوله ﴿مَا﴾ بمعنى المصدر فيكون معنى الكلام حينئذٍ والله خلقكم وعملكم .

والآخر : أن يكون بمعنى الذي فيكون معنى الكلام عند ذلك والله خلقكم والذي تعملونه: أي والذي تعملونه منه الأصنام وهو الخشب والنحاس والأشياء التي كانوا ينحتون منها أصنامهم)^(٤).

وكأن القاري رحمه الله تعالى في تفسير الآية ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ بقوله: (أي وعملكم أو معمولكم) يشير إلى ما ذكره إمام المفسرين ابن جرير رحمه الله تعالى في توجيهه لقوله ﴿وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ .

(١) شفاء العليل لابن قيم الجوزية (١٥٤/١) .

(٢) سورة الصافات، آية (٩٦) .

(٣) معالم التنزيل للبغوي (٣١/٤) .

(٤) تفسير ابن جرير (٧٥/٢٣) .

٣ - وقال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾^(١).

قال الإمام البغوي رحمه الله: (فهذا يدل على أن كل ما يعمله الإنسان فبقضائه وخلقه حتى الضحك والبكاء)^(٢).

وقال البيهقي رحمه الله: (﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾^(٣)، كما قال ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾^(٤)، فكما كان مميتاً محيياً بأن خلق الموت والحياة كان مضحكاً مبكياً بأن خلق الضحك والبكاء وقد يضحك الكافر سروراً بقتل المسلمين - وهو منه كفر - وقد يبكي حزناً بظهور المسلمين وهو منه كفر فثبت أن الأفعال كلها بخيرها وشرها صادرة عن خلقه وإحداثه إياها...)^(٥).

وقال ابن كثير رحمه الله: (أي خلق في عباده الضحك والبكاء وسببهما وهما مختلفان)^(٦).

ب (الأدلة على خلق أفعال العباد من سنة النبي ﷺ :

١ - عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: رأيت النبي ﷺ يوم الخندق ينقل معنا التراب وهو يقول :

والله لولا الله ما اهتدينا ولا صمنا ولا صلينا

(١) سورة النجم، آية (٤٣) .

(٢) معالم التنزيل (٢٥٥/٤) .

(٣) سورة النجم، آية (٤٣) .

(٤) سورة النجم، آية (٤٤) .

(٥) الاعتقاد (١٦٠) .

(٦) تفسير ابن كثير (٤٠٢/٤) .

فأنزل سكينه علينا وثبت الأقدام إن لاقينا

والمشركون قد بغوا علينا إذا أرادوا فتنةً أبينا^(١)

ففي هذا الحديث دليل على أن الله هو خالق العباد، وأفعالهم ومنها الهداية والصوم والصلاة .

٢ - عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: « إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث يشاء ثم قال رسول الله ﷺ : اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك »^(٢).

٣ - عن طاوس^(٣) قال: سمعت عبدالله بن عمر رضي الله عنهما يقول: قال رسول الله ﷺ : « كل شيء بقدر حتى العجز والكيس أو الكيس والعجز »^(٤).

قال ابن عبدالبر رحمه الله: (في هذا الحديث أدل الدلائل، وأوضحها على أن الشر والخير كل من عند الله، وهو خالقها لا شريك له، ولا إله غيره،

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب القدر، باب « قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا » (٤/٢١٣ / رقم ٦٦٢٠) .

(٢) سبق تخريجه (٥٢٧) .

(٣) هو أبو عبدالرحمن طاوس بن كيسان الهمداني الخولاني، من أبناء الفرس، من تابعي اليمن، أدرك خمسين من الصحابة، كان من فقهاء أهل اليمن وعبادهم وخيار التابعين وزهادهم، مرض بمضى ومات بمكة سنة (١٠١هـ)، وقيل سنة (١٠٦هـ) .

انظر: مشاهير علماء الأمصار (١٢٢)، وشرح السنة (١٣٤/١) .

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب القدر، باب كل شيء بقدر (٤/٢٠٤٥ / رقم ٢٦٥٥) .

لأن العجز شر، ولو كان خيراً ما استعاذ منه رسول الله ﷺ، ألا ترى أن رسول الله ﷺ قد استعاذ من الكسل والعجز والجبن والدين، ومحال أن يستعيز من الخير، وفي قول الله ﷻ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ (١) من شرِّ ما خَلَقَ (٢) كفاية لمن وفق، وقال ﷻ ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ (٣) ... (٤).

٤ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير، احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز، وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كان كذا ولكن قل قدر الله وما شاء فعل، فإن لو تفتح عمل الشيطان» (٤).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :

(فالنبي ﷺ أمر بشيئين: أن يحرص على ما ينفقه وهو امتثال الأمر وهو العبادة، وهو طاعة الله ورسوله ﷺ، وأن يستعين بالله وهو يتضمن الإيمان بالقدر، وأنه لا حول ولا قوة إلا بالله، وأنه ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن فمن ظن أنه يطيع الله بلا معونته كما يزعم القدرية والجوسية، فقد جحد قدرة الله التامة ومشيتته النافذة وخلقه لكل شيء، ومن ظن أنه إذا أُعِين على ما يريد ويسير له ذلك كان محموداً سواء وافق الأمر الشرعي أو خالفه فقد جحد دين الله وكذب بكتبه ورسله ووعدده ووعيدة واستحق من

(١) سورة الفلق، آية (١، ٢) .

(٢) سورة النحل، آية (٩٣) .

(٣) التمهيد (٦٣/٦) .

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب القدر، باب في الأمر بالقوة وترك العجز (٤/٢٠٥٢/

رقم ٢٦٦٤) .

غضبه وعقابه أعظم ما يستحق الأول) (١).

ج (الأدلة من كلام السلف الصالح :

١ - عن أبي الأسود الدؤلي (٢) قال: قال لي عمران بن الحصين رضي الله عنه :
 «أرأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه شيء قضى عليهم ومضى عليهم
 من قدر ما سبق؟ أو فيما يستقبلون به مما أتاهم به نبيهم، وثبتت الحجة عليهم؟
 فقلت: بل شيء قضى عليهم، ومضى عليهم، قال فقال: أفلا يكون ظلماً؟
 قال: ففزعت من ذلك فزعاً شديداً، وقلت: كل شيء خلق الله وملك يده
 فلا يسأل عما يفعل وهم يسألون، فقال لي: يرحمك الله! إني لم أرد بما سلّتك
 إلا لأحزر عقلك (٣)، إن رجلين من مزيّنه أتيا رسول الله صلى الله عليه وآله فقالا: يا رسول
 الله! أرأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه شيء قضى عليهم ومضى
 فيهم من قدر قد سبق أو فيما يستقبلون به مما أتاهم به نبيهم، وثبتت الحجة
 عليهم؟ فقال: لا، بل شيء قضى عليهم ومضى فيهم وتصديق ذلك كتاب
 الله عز وجل ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۖ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ (٤) ... (٥) .

(١) مجموع الفتاوى لابن تيمية (٧٤/٨) .

(٢) ويقال: الدّيلي واسمه ظالم بن عمرو على الأشهر ولد في أيام النبوة، قال يحيى بن معين: مات
 أبو الأسود في طاعون الجارف سنة تسع وستين - قال الذهبي - وهذا هو الصحيح.

انظر: سير أعلام النبلاء (٨١/٤ - ٨٦) .

(٣) قال النووي: أي لأمتحن عقلك وفهمك ومعرفتك . شرح مسلم للنووي (٤٣٩/١٦) .

(٤) سورة الشمس، آية (٧، ٨) .

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب القدر، باب كيفية الخلق الأولى في بطن أمه (٢٠٤١/٤) -

٢٠٤٢ / رقم ٢٦٥٠) .

٢ - وعن طاوس اليماني أنه قال: « أدركت ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: كل شيء بقدر »^(١).

٣ - قال يحيى بن سعيد القطان^(٢): « ما زلت أسمع من أصحابنا يقول: إن أفعال العباد مخلوقة »^(٣)، قال أبو عبد الله: (حركاتهم وأصواتهم واكتسابهم وكتابتهم مخلوقة)^(٤).

٤ - وعن أبي بكر المروزي قال: « سئل أبو عبد الله -أحمد بن حنبل- عن الزنا بقدر؟ فقال: الخير والشر بقدر، ثم قال: الزنا والسرقة »^(٥).

فهذه بعض أقوال السلف من الصحابة والتابعين وتابع التابعين في أن أفعال العباد مخلوقة لله ﷻ.

* * * * *

(١) أخرجه البخاري في خلق أفعال العباد (٣٤/رقم ٩٦).

(٢) يحيى بن سعيد بن فروخ القطان، مولى بني تميم، كنيته أبو سعيد، كان من سادات أهل البصرة وقرائهم، ممن مهّد لأهل الحديث طرق الأخبار وحثّهم على تتبع العلل للآثار، وعنه تعلم رسم الحديث أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي بن المديني وغيرهم. مات يوم الأحد الثاني من صفر سنة (١٠٩هـ). انظر: مشاهير علماء الأمصار (١٦٢).

(٣) أخرجه البخاري في خلق أفعال العباد (٣٤/٩٧).

(٤) المصدر السابق (٣٤).

(٥) السنة للخلال (٣/٥٤٠).

المبحث الثاني : رد القاري على طائفتين ممن ضل في مسألة أفعال العباد وهما الجبرية والقدرية .

❖ رد القاري على هاتين الطائفتين من حيث الإجمال :-

القاري رد على طائفتين ممن ضل في مسألة القدر وهما القدرية والجبرية، ولهذا نجد القاري في النص السابق لما ذكر أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى قال: (وهذا أوسط المذاهب وأعدلها وأوفقها للنصوص فهو الحق والصواب خلافاً للجبرية القائلين بأن العباد مجبورون على أفعالهم ... وخلافاً للقدرية النافين للقدر وهم المعتزلة القائلون بأن العبد يخلق أفعال نفسه، وأن قدرة الله تعالى لا تؤثر فيها، وأن إرادته لا تتعلق بها لاستقلال قدرة العبد بالإيجاد والتأثير في أفعاله)^(١).

وقال في نص آخر: (ثم اعلم أن الجهم هذا هو ابن صفوان الترمذي رئيس الجبري القائلين بأن التدبير في أفعال الخلق كلها لله تعالى وهي كلها اضطرارية كحركات المرتعش والعروق النابضة وحركات الأشجار وقابلهم المعتزلة فقالوا إن جميع الأفعال الاختيارية مع جميع الحيوان بخلقها لا تتعلق لها بخلق الله ... وقال أهل الحق أفعال العباد بها صاروا مطيعين وعصاة وهي مخلوقة لله تعالى والحق سبحانه منفرد بخلق المخلوقات لا خالق لها سواه، فالجبرية غلوا في إثبات القدر فنفوا صنع العبد أصلاً، كما غلت المشبهة في إثبات الصفات فشبهوا، والقدرية نفاة القدر جعلوا العباد خالقين مع الله تعالى، ولهذا كانوا مجوس هذه الأمة، بل أردى من المجوس من حيث إن المجوس أثبتوا

(١) مرقاة المفاتيح (١/١٢٣/٢٥٨-٢٥٩).

خالقين وهم أثبتوا خالقين، وهدى الله أهل السنة لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ... (١).

فالقاري في رده على هاتين الطائفتين موافق لأهل السنة والجماعة وما كان عليه سلف هذه الأمة، قال شيخ الإسلام ابن تيمية عن طائفة القدرية (وهم ضلال مبتدعة مخالفون للكتاب، والسنة، وإجماع سلف الأمة، ولما عرف بالعقل والذوق) (٢).

وقال أيضاً عن طائفة الجبرية :

(وأول من ظهر عنه إنكار ذلك هو الجهم بن صفوان وأتباعه) (٣).

(فلما حدثت مقالته المقابلة لمقالة القدرية أنكرها السلف، والأئمة كما أنكروا قول القدرية من المعتزلة، وغيرهم وبدعوا الطائفتين) (٤).

فالقاري في رده على هاتين الطائفتين الجبرية والقدرية موافق لمذهب السلف من الصحابة والتابعين ومن سار على نهجهم، ثم إن القاري رحمه الله قد تصدى لأدلة الجبرية والقدرية وبين بطلان فهمهم لها .

وفيما يلي نماذج من ردوده رحمه الله .

١ - فمن أدلة الجبرية التي استدلوا بها على مذهبهم الباطل قوله تعالى:

(١) الرد على القائلين بوحدة الوجود ص (٥٧). وانظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (٢/٦٣٩). فإن هذا التقرير الحسن أخذه القاري من كلام ابن أبي العز دون عزوه إليه .

(٢) الاستقامة (٢/٤٠٩) .

(٣) الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية (٨/٤٦٠) .

(٤) المصدر السابق (٨/٤٦٠) .

﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾^(١)، قالت الجبرية: فنفى الله عن نبيه الرمي، وأثبتته لنفسه فدل على أنه لا صنع للعبد^(٢).

قال القاري - هذه الآية - : (دليل عليهم، لأنه سبحانه أثبت لرسوله ﷺ رمياً بقوله: ﴿ إِذْ رَمَيْتَ ﴾، فعلم أن المثبت غير المنفي، وذلك أن الرمي له ابتداء وانتهاء، فابتدأؤه الحذف، وانتهاءه الإصابة، وكل منهما يسمى رمياً^(٣)، أو يقال المعنى وما رميت خلقاً إذ رميت كسباً ولكن الله رمى حيث خلقك وخلق أسباب الرمي لك وقوة الكسب فيك)^(٤).

قال ابن قيم الجوزية - رحمه الله - :

(وأما رميه ﷺ فمقدوره كان هو الحذف والإلقاء، وأما إيصال ما رمى به إلى وجوه العدو مع البعد وإيصال ذلك إلى وجوه جميعهم فلم يكن من فعله، ولكن فعل الله وحده، فالرمي يراد به الحذف والإيصال، فأثبت له الحذف بقوله ﴿ إِذْ رَمَيْتَ ﴾، ونفى عنه الإيصال بقوله ﴿ وَمَا رَمَيْتَ ﴾)^(٥).

٢ - ومن أدلة الجبرية على مذهبهم الباطل حديث احتجاج آدم وموسى عليهما السلام : عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ أنه قال: " احتج آدم وموسى، فقال له موسى: يا آدم، أنت أبونا خيبتنا، وأخرجتنا من الجنة،

(١) سورة الأنفال، آية (١٧) .

(٢) انظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (٦٤١/٢) .

(٣) انظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (٦٤٢/٢) فإن هذا الرد الذي ذكره القاري هو بعينه من كلام ابن أبي العز .

(٤) الرد على وحدة الوجود ص (٥٨) .

(٥) شفاء العليل (١٦٩/٢) .

قال له آدم: يا موسى، اصطفاك الله بكلامه وخط لك بيده، أتلومني على أمر قدره الله علي قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟! فحج آدم موسى، فحج آدم موسى ثلاثاً^(١).

وقد أجاب القاري عن هذا الاستدلال بقوله: (وأما قول آدم عليه الصلاة والسلام في جواب موسى عليه الصلاة والسلام: "أفتلومني على أن عملت عملاً قد كتبه الله علي أن أعمله قبل أن يخلقني بأربعين سنة"، فمبني على أن لا اعتراض على العاصي بعد توبته ورجوعه إلى طاعته، وأن له حينئذ أن يتعلق بالقضاء والقدر، بل يحتاج أن يعتقد أن معصيته كانت مقدرة قبل خلقه، وليس له حين مباشرته قبل تحقق توبته أن يتشبث بالقضاء والقدر في قضيته فإنه حينئذ كالمعارض لنهي سبحانه عن معصيته وأمره بطاعته ولا راد لقضائه ولا معقب لحكمه ولا غالب لأمره)^(٢).

يتبين لنا من كلام القاري السابق أنه يذهب في هذه المسألة إلى أن موسى -عليه الصلاة والسلام- لام آدم -عليه الصلاة والسلام- على المعصية (الذنب)، وأن آدم احتج بالقدر على المعصية، ولكنه حج موسى لكونه تاب من الذنب، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له .

فهذا توجيه القاري لهذا الحديث، ومن أهل العلم ممن ذهب إلى أن اللوم كان على المصيبة لا على المعصية، منهم: شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية رحمهما الله تعالى .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب القدر، باب تحاج آدم وموسى عند الله (٤/٢١٢/ رقم ٦٦١٤) .

(٢) شرح الفقه الأكبر ص (٧٨-٧٩) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : (الصواب في قصة آدم وموسى ، أن موسى لم يلم آدم إلا من جهة المصيبة التي أصابته وذريته بما فعل ، لا لأجل أن تارك الأمر مذنب عاص ، ولهذا قال : لماذا أخرجتنا ونفسك من الجنة ؟ لم يقل : لماذا خالفت الأمر ؟ ولماذا عصيت ؟ والناس مأمورون عند المصائب التي تصيبهم بأفعال الناس أو بغير أفعالهم بالتسليم للقدر وشهود الربوبية ، كما قال تعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ ﴾ ^(١) ، قال ابن مسعود أو غيره : هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم . ^(٢))

وقال أيضاً : (وأما كونه لأجل الذنب كما يظنه طوائف من الناس فليس مراداً بالحديث ، لأن آدم عليه السلام كان قد تاب من الذنب ، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له ، ولا يجوز لوم التائب باتفاق الناس) ^(٣) .

وقال أيضاً : (وموسى أجل قدراً من أن يلوم أحداً على ذنب قد تاب منه وغفر الله له ، فضلاً عن آدم وهو أيضاً قد تاب مما فعل حيث قال : ﴿ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ ﴾ ^(٤) ، وقال ﴿ إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ ﴾ ^(٥) ، وقال : ﴿ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا ﴾ ^(٦) ، وموسى وآدم أعلم بالله من أن يظن

(١) سورة التغابن ، آية (١١) .

(٢) الفتاوى (٣١٩/٨) .

(٣) المصدر السابق (١٧٨/٨-١٧٩) .

(٤) سورة القصص ، آية (١٦) .

(٥) سورة الأعراف ، آية (١٥٦) .

(٦) سورة الأعراف ، آية (١٥٥) .

واحد منهما أن القدر عذر لمن عصى الله (١).

وقال ابن قيم الجوزية رحمه الله عن قول من يقول إنما حجة لأنه كان قد تاب من الذنب والتائب من الذنب كمن لا ذنب له، فلا يجوز لومه .

قال هذا القول لا يصح لثلاثة أوجه :

أحدها : أن آدم لم يذكر ذلك الوجه، ولا جعله حجة على موسى، ولم يقل: أتلومني على ذنب قد ثبت منه .

الثاني : أن موسى أعرف بالله سبحانه وبأمره ودينه من أن يلوم على ذنب قد أخبره سبحانه أنه قد تاب على فاعله واجتباؤه بعده وهداه، فإن هذا لا يجوز لآحاد المؤمنين أن يفعلوه فضلاً عن تكليم الرحمن .

الثالث : أن هذا يستلزم إلغاء ما علّق به النبي ﷺ وجه الحجة واعتبار ما ألغاه فلا يلتفت إليه (٢).

وعلى كل حال سواء كان التوجيه للحديث بأن اللوم كان على المصيبة كما ذهب إليه شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية رحمهما الله، أو على الذنب كما نص على ذلك القاري، فإن الحديث يحتمل المعنيين. ولهذا جاء في الحديث أن آدم قال لموسى: «أتلومني على أن عملت عملاً كان مكتوباً عليّ قبل أن أخلق؟» (٣).

(١) مجموع الفتاوى (٤٥٤/٨) .

(٢) شفاء العليل (٤٩/١) .

(٣) أخرجه الترمذي في جامعه، في كتاب القدر، باب ما جاء في حجاج آدم وموسى عليهما السلام (٣٨٦-٣٨٧/٤ رقم ٢١٣٤). وابن أبي عاصم في السنة (٦٤/١ رقم ١٤٠). وصحّح إسناده الألباني كما في تحقيقه لكتاب السنة لابن أبي عاصم .

قال ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى بعد أن ذكر قول شيخه ابن تيمية رحمه الله بأن اللوم كان على المصيبة، قال: (وقد يتوجه جواب آخر، وهو أن الاحتجاج بالقدر على الذنب ينفع في مواضع ويضر في مواضع، فينفع إذا احتج به بعد وقوعه والتوبة منه وترك معاودته كما فعل آدم، فيكون في ذكر القدر إذ ذاك من التوحيد ومعرفة أسماء الرب وصفاته وذكرها ما ينفع به الذاكر والسامع؛ لأنه لا يدفع بالقدر أمراً ولا نهياً ولا يُبطل به شريعة، بل يخبر بالحق المحض على وجه التوحيد والبراءة من الحول والقوة .

يوضحه أن آدم قال لموسى: أتلومني على أن عملت عملاً كان مكتوباً عليّ قبل أن أخلق؟. فإذا أذنب الرجل ذنباً ثم تاب منه توبة وزال أمره حتى كان لم يكن فائبه مؤثبٌ عليه ولا مـه حسنٌ منه أن يحتج بالقدر بعد ذلك ويقول: هذا أمرٌ كان قد قدر عليّ قبل أن أخلق فإنه لم يدفع بالقدر حقاً ولا ذكره حجةً على باطل، ولا محذور في الاحتجاج به .

وأما الموضع الذي يضر الاحتجاج به نفى الحال والمستقبل، بأن يرتكب فعلاً محرماً أو يترك واجباً فيلومه عليه لائم فيحتج بالقدر على إقامته عليه وإصراره فيُبطل بالاحتجاج به حقاً ويرتكب باطلاً^(١).

فهذا الحديث ليس فيه حجة للجبرية على مذهبهم الباطل، ولا على من يتشبث به في فعل المحرمات وترك الواجبات إذ أنهم لا يقبلون عذر من يظلمهم أو يسئ إليهم إذا اعتذر بالقدر كما أشار إلى ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله فقال: (أن الواحد من هؤلاء إما أن يرى القدر حجة للعبد، وإما أن لا يراه حجة للعبد، فإن كان القدر حجة للعبد، فهو حجة لجميع

(١) شفاء العليل (١/٥٦-٥٧) .

الناس، فإنهم كلهم مشتركون في القدر، وحينئذٍ فيلزم أن لا ينكر على من يظلمه ويشتمه ويأخذ ماله ويفسد حريمه ويضرب عنقه ويهلك الحرث والنسل، وهؤلاء جميعهم كذابون متناقضون، فإن أحدهم لا يزال يذم هذا، ويغض هذا، ويخالف هذا، حتى إن الذي ينكر عليهم ييغضونه ويعادونه وينكرون عليه، فإن كان القدر حجة لمن فعل المحرمات وترك الواجبات لزمهم أن لا يذموا أحداً، ولا ييغضوا أحداً، ولا يقولوا في أحدٍ إنه ظالم ولو فعل ما فعل، ومعلوم أن هذا لا يمكن أحداً فعله، ولو فعل الناس هذا لهلك العالم، فتبين أن قولهم فاسد في العقل كما أنه كفر في الشرع (١).

٢ (بعض أدلة القدرية التي رد عليها القاري : -

١ - قالت القدرية إن الله ﷻ ذم المشركين وأنكر عليهم حيث جعلوا الشرك كائناً منهم لمشيئة الله، قال تعالى: ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ ﴾ (٢) الآية، وقال تعالى: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (٣) الآية، وقوله تعالى: ﴿ لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ ﴾ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ (٤)، وكذلك ذم الله ﷻ إبليس وأنكر عليه حيث أضاف الإغواء إلى الله تعالى إذ قال ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ (٥).

(١) مجموع الفتاوى (٢٦٣/٨) .

(٢) سورة الأنعام، آية (١٤٨) .

(٣) سورة النحل، آية (٣٥) .

(٤) سورة الزخرف، آية (٢٠) .

(٥) سورة الحجر، آية (٣٩) .

وقد أجاب القاري عن هذه الشبهة التي أوردتها القدرية، فقال :

(الجواب أنه أنكر عليهم ذلك لأنهم احتجوا بمشيئته على رضاه ومحبتة، وقالوا: لو كره ذلك وسخط لما شاء فجعلوا مشيئة الله دليل رضاه، فرد الله عليهم ذلك

وقد أجيب بأنه أنكر عليهم اعتقادهم أن مشيئة الله تعالى دليل على أمره به أو أنكر عليهم معارضة شرعه وأمره الذي أرسل به رسله وأنزل به كتبه بقضائه وقدره فجعلوا المشيئة العامة دافعة للأمر فلم يذكروا المشيئة على جهة التوحيد، وإنما ذكروها معارضين بها لأمره دافعين بها لشرعه كفعل الزنادقة وجُهاًل الملاحدة إذا أمروا أو نهوا احتجوا بالقدر

والحاصل أن قولهم كلمة حق أريد بها الباطل، وأما قول إبليس رب بما أغويتني فإنما ذم على احتجاجه بالقدر لا اعترافه بالقدر وإثباته له، ولهذا قالوا: إنه أعرف بالله من المعتزلي لمطابقة قوله ﷻ ﴿يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ﴾^(١) أي عدلاً، ﴿وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾^(٢) أي فضلاً.

وقوله تعالى: ﴿مَن يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿وَمَن يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن هَادٍ﴾^(٤) (٥).

(١) سورة المدثر، آية (٣١) .

(٢) سورة المدثر، آية (٣١) .

(٣) سورة الأعراف، آية (١٧٨) .

(٤) سورة الرعد، آية (٣٣) .

(٥) شرح الفقه الأكبر (٧٧-٧٨) .

ومن شبه القدرية التي رد عليها القاري قولهم (لو كان الكفر بقضاء الله تعالى لوجب الرضا به لأن الرضا بالقضاء واجب، واللازم باطل، لأنه الرضا بالكفر كفر، فثبت أن الكفر ليس بقضاء الله، فلم تكن جميع أفعال العباد بقضاء الله تعالى على ما ذهب إليه أهل السنة والجماعة)^(١).

قال القاري راداً على هذه الشبهة :

هذا (مدفوع بأن الكفر مقضي لا قضاء، والرضى إنما يجب بالقضاء دون المقضي، وتوضيحه: أن الكفر له نسبة إليه سبحانه وهي كونه خلقه على مقتضى حكمته ولا اعتراض عليه في مشيئته، فإنه مالك المُلْك يتصرف فيه كيف يشاء لا يتضرر بشيء كما لا ينتفع به، وله نسبة أخرى إلى المكلف وهي وقوعه صفة له بكسبه واختياره والاعتراض واقع عليه في فعله لأنه أسخط مولاه واستحق العقوبة الدائمة في عقابه)^(٢).

* * * * *

(١) شرح الفقه الأكبر (٧٥) .

(٢) المصدر السابق (٧٥) .

الخاتمة

الحمد لله الذي يسّر وأعان على دراسة آراء القاري الاعتقادية في الإلهيات عرضاً ونقداً في ضوء عقيدة سلفنا الصالح، وأودّ في هذه الخاتمة أن أجمل أهم النتائج التي توصلت إليها من خلال دراستي لآراء القاري الاعتقادية في الإلهيات .

(١) أن القاري بدأ حياته العلمية منذ وقت مبكر، فدرس على علماء هرة مسقط رأسه، فأخذ عنهم بعض العلوم الإسلامية، ثم رحل إلى مكة المكرمة فطاب له المقام بها واستوطنها فأخذ عن علمائها، ومن قدم إلى مكة من أهل العلم، مما كان له الأثر الكبير على سعة اطلاعه، وتنوع ثقافته وكثرة مؤلفاته، حتى صار أحد علماء الأمة، ممن يشار إليهم بالبنان .

(٢) أن القاري نبغ في العلوم النقلية والعقلية .

(٣) أن من العلوم التي اهتم بها القاري علم العقيدة، فقد أولاها عنايته الخاصة، ولكن لم تتمحّض دراسته لتلك المسائل على المنهج السلفي الصافي، بل إنه مضطرب في تلك المسائل بين السلفية، والماتريدية، والأشعرية، والمفوضة، فنجد في بعض المسائل يؤيد المذهب السلفي ويقرّره ويدافع عن أعلام المنهج السلفي، ونجد في البعض الآخر يؤيد مذهب الأشاعرة والماتريدية وينافح عنهم ويلوي أعناق النصوص لأجل مذاهبهم، وفي بعض المسائل يؤيد مذهب أهل التفويض لظنه أنهم يمثلون منهج السلف. هذا من حيث العموم، وأما من حيث التفصيل فهو كما يلي :

❖ الأول : في منهج الاستدلال :

- ❖ وافق السلف في أن الاعتماد في مسائل العقيدة على ما جاء به النقل .
- ❖ وافق السلف على تقديم النقل على العقل عند توهم التعارض، من حيث الإجمال وإلا في الحقيقة أن العقل الصريح لا يعارض النقل الصريح .
- ❖ أنه خالف السلف في الاحتجاج بأخبار الآحاد في العقيدة، فالقاري لا يرى العمل بأحاديث الآحاد في مسائل العقيدة .

❖ الثاني : توحيد الربوبية :

- ❖ أن تعريف القاري للتوحيد في الشرع من أجمع التعاريف حيث يدخل فيه أنواع التوحيد الثلاثة .
- ❖ أن القاري موافق لما عليه أئمة السنة من تقسيم التوحيد إلى ثلاثة أقسام (توحيد الألوهية، والربوبية، والأسماء والصفات)، خلافاً لمن شنع عليهم في تقسيمهم ذلك من أهل الأهواء والبدع .
- ❖ أن القاري موافق لما عليه أهل السنة والجماعة في تفسير الفطرة، حيث فسرها بالإسلام .
- ❖ أن القاري موافق لما عليه أهل السنة والجماعة من أن معرفة الله ﷻ فطرية.
- ❖ أن القاري موافق لما عليه السلف من أن إخراج الذرية من صلب آدم والإشهاد عليهم هناك واستنطاقهم كان حقيقياً، ولكن خالفهم -عفا الله عنه- حيث أنه لا يرى بأساً بأن تفسر آية الميثاق بما ذهب إليه أهل الاعتزال، وهذا جمع بين المتضادات .

❖ أنه سلك طريقة السلف في الاستدلال على وجود الله تعالى وإثبات وحدانيته، حيث استدل بدلالة الآفاق، والأنفس، والمعجزة. وهذا مسلك شرعي قد دلت عليه النصوص الشرعية وكلام أئمة السنة .

❖ الثالث : توحيد الألوهية :

❖ أن القاري مضطرب في تفسير كلمة "الإله" فتارة يفسرها بما فسر بها علماء السلف، وتارة يفسرها بما فسرها به علماء الكلام .

❖ أن القاري موافق لما عليه أهل السنة والجماعة من أن إرسال الرسل عليهم السلام لم يكن إلا لتحقيق توحيد الألوهية .

❖ أن القاري سلك في تقرير توحيد الألوهية - وأنه يجب إفراد الله بالعبادة- ثلاث طرق عقلية، وهي: الاستدلال بتوحيد الربوبية على توحيد الألوهية، والاستدلال بتوحيد الأسماء والصفات على إفراد الله بالعبادة، والاستدلال بضرب الأمثلة. وهذه الطرق التي سلكها القاري موافقة لما جاء في النصوص الشرعية ولما نبه عليها أئمة أهل السنة والجماعة .

❖ القاري عرف العبادة بتعريف جامع مانع حيث يدخل فيه جميع أمور الشريعة.

❖ القاري يرى أن العبادة لا تقبل عند الله إلا إذا توافر فيها ثلاثة شروط: الإيمان بالله ﷻ، والإخلاص له، والمتابعة لرسوله ﷺ ، وهذا موافق لما عليه أهل السنة والجماعة .

❖ القاري يرى أن الدعاء والذبح والخوف والرجاء من أنواع العبادات، ولذا يجب إفراد الله بها.

- ❖ القاري يثبت المحبة من الجانبين: محبة العبد لربه، ومحبة الرب لعبده. وهذا موافق لما عليه أهل السنة والجماعة .
- ❖ القاري يرى أن أقرب الطرق إلى محبة العبد لربه تحصل بمتابعة الكتاب والسنة، وهذا حق موافق لما عليه أهل السنة والجماعة، ولكن ليس هو أقرب الطرق بل إنه لا طريق لمحبة الله إلا بالاتباع .
- ❖ القاري مخالف لأهل السنة والجماعة حيث إنه لا يرى بأساً بأن يسلك الإنسان طريق من يسمون أنفسهم بأهل الحقيقة والطريقة لتحصيل محبة العبد لربه .
- ❖ القاري غلط في مسمى "الجنة" فظن أن الجنة لا يدخل في مسماها إلا الأكل والشرب واللباس والنكاح، ونحو ذلك مما فيه التمتع بالمخلوقات، ولذا وافق قول من يقول من أهل التصوف: "ما عبدتك خوفاً من نارك ولا رجاء لجنّتك بل حباً لك وشوقاً لرؤيتك". وهذا مخالف لما عليه أهل السنة والجماعة، فالجنة هي الدار الجامعة لكل نعيم وأعلى ما فيها النظر إلى الله جل وعلا .
- ❖ القاري يوافق أهل السنة والجماعة في تفسير الوسيلة .
- ❖ القاري يرى أن التوسل المشروع ثلاثة أنواع: التوسل بأسماء الله الحسنى وصفاته العلا، والتوسل إلى الله بعمل صالح قام به الداعي، والتوسل إلى الله تعالى بدعاء الصالحين في حال حياتهم، وهذا موافق لما عليه أهل السنة والجماعة.

❖ القاري يرى جواز الذهاب إلى قبر النبي ﷺ والتوسل به، وهذا مخالف لما عليه أهل السنة والجماعة .

❖ القاري يرى جواز التبرك بالأنبياء والأولياء والصالحين، وهذا مخالف للصواب لما عليه أهل السنة والجماعة .

❖ القاري يرى أن شد الرحل لزيارة قبر النبي ﷺ مجمع على استحبابه وهذا غلط، بل ليس هناك إجماع أصلاً .

الرابع : توحيد الأسماء والصفات :

❖ القاري يتفق مع السلف في إثبات أسماء الله ﷻ وأنها توقيفية، وكذلك يوافقهم في القول بعدم حصرها في عدد معين، كما يوافقهم بأن أسماء الله دالة على معاني، كما يوافقهم بأن من سمي الله بما لم يسم به نفسه فقد ألحد في أسماء الله، ولكن يخالفهم في مسألة الاسم والمسمى حيث ذهب القاري إلى أن الاسم عين المسمى .

❖ القاري يرى أن التفويض مذهب جمهور السلف، وهذا غلط عليهم بل إن السلف يفوضون الكيفية دون المعنى .

❖ القاري يرى أن بعض السلف مال إلى تأويل آيات وأحاديث الصفات وهذا غلط عليهم بل إن السلف قاطبة يثبتون صفات الله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته .

❖ القاري يوافق أهل السنة والجماعة في تقسيم الصفات إلى ذاتية وفعلية، ولكن هذه الموافقة في التقسيم اللفظي، وأما في المراد بكل نوع منهما فإنه لم يوافق السلف في ذلك كما يتبين بما بعده .

- ❖ القاري يرى أن الصفات الذاتية ثمانية وهذا موافق لما عليه الماتريدية، ومخالف لما عليه السلف الصالح .
- ❖ القاري يرجع الصفات الفعلية إلى صفة التكوين، وهذا مخالف لما عليه أهل السنة والجماعة .
- ❖ القاري يرى مغايرة الفعل للمفعول - الخلق للمخلوق - وهذا موافق لما عليه أهل السنة والجماعة .
- ❖ القاري ينفي صفة علو الله ﷻ على خلقه وهذا مخالف لمنهج سلف هذه الأمة.
- ❖ أثبت القاري صفة الكلام الإلهي لله ﷻ وذكر أنها من الصفات الذاتية، وهذا موافق لما عليه أهل السنة والجماعة، ولكن خالفهم في معنى الكلام فذهب إلى ما ذهب إليه ابن كلاب ومن تبعه من الأشعرية والماتريدية بأن الكلام معنى قائم بالنفس ليس بحرف ولا صوت .
- ❖ القاري يرى أن القرآن المنزل على نبينا محمد ﷺ عبارة عن كلام الله، وهذا مخالف لما عليه أهل السنة والجماعة .
- ❖ القاري يثبت صفة العلم، والسمع، والبصر، والحياة، والإرادة، والقدرة، ويعدها من الصفات الذاتية، وهذا موافق لما عليه أهل السنة والجماعة.
- ❖ القاري يقسم الإرادة إلى قسمين: إرادة شرعية دينية، وإرادة كونية قدرية. وهذا موافق لما عليه أهل السنة والجماعة .
- ❖ القاري خالف السلف في تفسير نصوص الصفات، فجوّز فيها التفويض لظنه أن ذلك منهج السلف، أو التأويل .

❖ خامساً : القدر :

- ❖ وافق أهل السنة والجماعة في تعريف القدر، وفي مراتبه الأربع .
- ❖ وافق السلف في أن الاعتماد على العقل المجرد هو الذي ورط القدرية والجبرية في بידاء الظلمة والحيرة .
- ❖ وافق السلف في أنه يجب السكوت عن "لِمَ؟" في أفعال الله، وعن "كيف؟" في صفات الله .
- ❖ وافق أهل السنة والجماعة في خلق أفعال العباد .

هذا وفي الختام.. أسأل الله -عز وجل- وتقدس أسمائه- أن يجعلني ممن إذا أعطي شكر، وإذا ابتلي صبر، وإذا أذنب استغفر. كما أسأله -سبحانه- أن يثبتني على منهج سلفنا الصالح من الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وأن يجنبني الأهواء والبدع، وأن يرزقني صحة الفهم وحسن القصد، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

الفهارس

- ١ فهرس الآيات .
- ٢ فهرس الأحاديث .
- ٣ فهرس الآثار .
- ٤ فهرس الأشعار .
- ٥ فهرس الألفاظ .
- ٦ فهرس الفـرق .
- ٧ فهرس الأعـلام .
- ٨ فهرس المصادر والمراجع .
- ٩ فهرس الموضوعات .

* *

* *

* *

فهرس القـ رأـ

سورة الفاتحة

- ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢) ٣٩٧ ، ٩٦ ، ٩٤
- ﴿ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ (٣) ٤٢٨ ، ٩٤
- ﴿ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ (٤) ٩٤

سورة البقرة

- ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ (١٥) ٥٨٤
- ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى ﴾ (١٦) ١٠٣
- ﴿ يَكَادُ الْبَرْقُ تَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ ﴾ (٢٠) ٥٤٦ ، ٥٤٥
- ﴿ يَتَأَيَّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ ﴾ (٢١) ٢٠٨ ، ٢٠٦ ، ١٩٤ ، ١١٨ ، ٩٠
- ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ﴾ (٢٢) ١٩٤ ، ٩٠
- ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا ﴾ (٢٢) ١١٧
- ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا ﴾ (٢٣) ١٦٦
- ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ ﴾ (٣٠) ٤٥٥
- ﴿ فَتَلَقَّى آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ (٣٧) ٢٧٤ ، ٢٧١ ، ٢٦٨
- ﴿ أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ ﴾ (٧٥) ٤٨١
- ﴿ بِدِيعِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (١١٧) ٤٢٢
- ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (١١٨) ١٤٢
- ﴿ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ ﴾ (١٣٣) ١٨٩

- ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾ (١٢٧) ٢٦٢
- ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١٣٧) ٥٠٧
- ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا﴾ (١٥١) ٥٥
- ﴿وَاللَّهُ كَرِيمٌ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ (١٦٣) ١٩٦ ، ١٨٥
- ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (١٦٤) ١٤٧ ، ١٤٦ ، ١٤٠
- ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا﴾ (١٦٥) ٢٤٠ ، ٢٣٦
- ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ (١٦٥) ٥٨٨
- ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ (١٧٤) ٤٢٢
- ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ﴾ (١٨٥) ٥١٠ ، ٥٠٩ ، ٥٠٥
- ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ (١٨٦) ٤٢٢ ، ٢٢٢
- ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾ (١٩٦) ٣١١
- ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ (٢١٨) ٢٥١ ، ٢٣٣
- ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ (٢٢٧) ٤٩٩
- ﴿عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ﴾ (٢٣٦) ٥٩٢
- ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ (٢٥٣) ٥٠٧ ، ٤٥٤ ، ٤٢٦
- ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ (٢٥٥) ٥٠٢ ، ٣٦٢ ، ٩٣-٩٢
- ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ (٢٥٥) ٣٩٩
- ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَاؤُهُمُ الطَّغُوتُ﴾ (٢٥٧) ١١٧
- ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ (٢٧٥) ٣٨٦

سورة آل عمران

- ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ (٢) ٢٤٧
- ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ ﴾ (٧) ٣٧٥ ، ٣٨٥ ، ٥٥٠
- ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ ... ﴾ (٣١) ٦٢ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢٤٣ ، ٥٨٦
- ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ﴾ (٣٢) ٥٣ ، ٢١٢
- ﴿ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ ﴾ (٤٠) ٦١٠
- ﴿ يٰعِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾ (٥٥) ٤١٤ ، ٤٣٣ ، ٤٥٥
- ﴿ قُلْ يٰأَهْلَ الْكِتَابِ ﴾ (٦٤) ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٧٩
- ﴿ وَلَٰكِنْ كَانَتْ حَنِيفًا مِّسْلَمًا ﴾ (٦٧) ١١٦
- ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ... ﴾ (٨١) ١٢٩ - ١٣٠
- ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ ﴾ (١٥٩) ٣٤٠
- ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ ﴾ (١٨١) ٤٢٣
- ﴿ إِنِّ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (١٩٠) ١٤١ ، ١٤٨
- ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعودًا ﴾ (١٩١) ١٤١ ، ١٤٨ ، ١٥٢

سورة النساء

- ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ ﴾ (٢٦-٢٨) ٥١٠
- ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ﴾ (٣٦) ١٨٠ ، ٢٢٧
- ﴿ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ ﴾ (٥٨) ٤٩٤ ، ٤٩٩
- ﴿ يٰأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ (٥٩) ٦٤
- ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ ... ﴾ (٦٥) ٥٨
- ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ ﴾ (٦٤) ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٢

- ﴿ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ ^ط ﴾ (٧٨) ٥٩٤
- ﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴾ (٨٧) ٤٥٦
- ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ ... ﴾ (١١٥) ٦٢-٦١
- ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ﴾ (١٢٥) ٥٨٧
- ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا ... ﴾ (١٣٤) ٤٩٤
- ﴿ تَخَذِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِعُكُمْ ﴾ (١٤٢) ٣٥٠
- ﴿ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ^ج ﴾ (١٥٨) ٤٣٣ ، ٤١٤
- ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ﴾ (١٦٤) ٤٦٣ ، ٤٥٤
- ﴿ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ ^ط ﴾ (١٦٦) ٣٦٢

سورة المائدة

- ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ^ج ﴾ (١) ٥٠٣ ، ٤٢٨
- ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴾ (١) ٥٠٤ ، ٥٠٣
- ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ... ﴾ (٣) ٣٢١
- ﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ ... ﴾ (٦) ٥١٠
- ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ﴾ (٣٥) ٢٦٢ ، ٢٥٦ ، ٢٥٥
- ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا ^ج ﴾ (٤٨) ١٨٦
- ﴿ تُحِبُّهُمْ وَتُحِبُّونَهُمْ ^ج ﴾ (٥٤) ٥٨٦ ، ٢٤٧ ، ٢٤٦ ، ٢٤٠ ، ٢٣٧ ، ٢٣٦
- ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾ (٦٤) ٥٢٧ ، ٥٢٣ ، ٥٢٠ ، ٤١٥ ، ٣٨٣
- ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ... ﴾ (٧٥-٧٣) ٤٧١
- ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ ... ﴾ (١١٦) ٤٥٥

سورة الأنعام

- ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ۚ ﴾ (١٨) ٤٣٠
- ﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ ﴾ (٢٨) ٤٩٢ ، ٤٨٦
- ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ... ﴾ (٣٨) ٦٠٧
- ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ۚ ... ﴾ (٥٩) ٦٠٨ ، ٤٩١ ، ٤٨٧
- ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ ... ﴾ (٦٥) ٥٤٦ ، ٤٣٨
- ﴿ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ... ﴾ (٧٩) ١٠٤
- ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ۚ ... ﴾ (٩٥) ١٩٣ ، ١٩١ ، ١٤٨
- ﴿ فَالِقُ الْأَصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا ... ﴾ (٩٦) ١٤٨
- ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ ... ﴾ (٩٧) ١٤٨
- ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ... ﴾ (٩٨) ١٤٨
- ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ... ﴾ (٩٩) ١٤٨
- ﴿ اللَّهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾ (١٠٢) ٦١٦
- ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ﴾ (١٠٣) ٣٩٩
- ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ ۚ ﴾ (١١٢) ٦١٠ ، ٤٢٦
- ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ ... ﴾ (١٢٥) ٥١١ ، ٥٠٨ ، ٥٠٥
- ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا ... ﴾ (١٤٨) ٦٣١
- ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ۚ ... ﴾ (١٥٣) ٦٣
- ﴿ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي ... ﴾ (١٦٢-١٦٣) ٢٢٧ ، ٢٢٦

سورة الأعراف

- ﴿ فَدَلَّلَهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ ... ﴾ (٢٢) ٤٥٦
- ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ... ﴾ (٢٣) ٢٧٦ ، ٢٧٥ ، ٢٧٤ ، ٢٦٨
- ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ... ﴾ (٣٣) ٣٤٧
- ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ ... ﴾ (٥٣) ٣٨٥
- ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ (٥٤) ٥٤٩ ، ٤٢٧ ، ٣٨١ ، ٣٨٠
- ﴿ أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾ (٥٥) ٢٢٢ ، ٢٢١
- ﴿ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ... ﴾ (٥٦) ٢٣٢ ، ٢٢٩ ، ٢٢٢
- ﴿ وَيَذَرَكَ وَالْإِهْتِكَ ﴾ (١٢٧) ١٧٩ ، ١٧٥ ، ١٧٤
- ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا ... ﴾ (١٤٣) ٤٦٣ ، ٤٥٤ ، ٤٢٣
- ﴿ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا ط ﴾ (١٥٥) ٦٢٨
- ﴿ إِنَّا هُدَّنَا إِلَيْكَ ﴾ (١٥٦) ٦٢٨
- ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ ... ﴾ (١٧٢) ١٢٧ ، ١٢٥ ، ١٢٣ ، ١١٣
- ١٣٥ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٣٣ - ١٣٤ ، ١٣٥
- ﴿ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا ... ﴾ (١٧٣) ١٣٣ ، ١٣٠ ، ١٢٧
- ﴿ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ط ﴾ (١٧٨) ٦٣٢
- ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ... ﴾ (١٨٠) ٣٤٥ ، ٣٤١ ، ٣٣٣ ، ٢٦٠
- ٣٩٧ ، ٣٩١ ، ٣٧٣ ، ٣٦٥ ، ٣٦٠ ، ٣٥٧ ، ٣٥٤
- ﴿ اَللّٰهُمَّ ارْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا ط ... ﴾ (١٩٥) ٥٤٢
- ﴿ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٢٠٠) ٤٩٨

سورة الأنفال

- ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَيْكَ اللَّهُ رَمِيٌّ ﴾ (١٧) ٦٢٦
- ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ^ط... ﴾ (٢٣) ٤٩٢ ، ٤٨٦
- ﴿ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ ^ط ﴾ (٣٠) ٣٥٠

سورة التوبة

- ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ ... ﴾ (٦) ٤٨١
- ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ ^ط... ﴾ (٣٤) ٢٣٦
- ﴿ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ^ط ﴾ (٧٩) ٥٨٤
- ﴿ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهَ مِنْ أَخْبَارِكُمْ ^ط ﴾ (٩٤) ٤٥٧ ، ٤٥٦

سورة يونس

- ﴿ أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ^ط ﴾ (٢) ٥٤٠
- ﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ... ﴾ (٣) ١٩٦
- ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ ^ط... ﴾ (١٢) ١١٤
- ﴿ هَتُّؤُلَاءِ شُفَعَتُونَا عِنْدَ اللَّهِ ^ط ﴾ (١٨) ١٨٥
- ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ^ط... ﴾ (١٨) ٢٥٨ ، ٢٢٢
- ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ ... ﴾ (٣١) ١٩٣ ، ١٩١ ، ١٨١ ، ١١٥ ، ٩٠
- ﴿ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ ^ط... ﴾ (٣٢) ١٩٣ ، ١٩١ ، ٩١-٩٠
- ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ^ط... ﴾ (٣٨) ١٦٦
- ﴿ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ^ط ﴾ (١٠٦) ٢٢٢

﴿ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ (١٠٧) ٣٦١

سورة هود

﴿ الرَّ كِتَبُ أَحْكَمَتْ ءَايَتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ ... ﴾ (١) ١٨٠

﴿ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ... ﴾ (٢) ١٨٠

﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ... ﴾ (١٣) ١٦٦

﴿ فَلِمَ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ ... ﴾ (١٤) ٣٦٢ ، ١٦٩ ، ١٦٦

﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ ... ﴾ (١٦) ٢١٥

﴿ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ ... ﴾ (٣٤) ٥١١

﴿ وَأَصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا ... ﴾ (٣٧) ٥١٦

﴿ وَأَسْتَوْتُ عَلَى الْجُودِيِّ ... ﴾ (٤٤) ٥٦٠ ، ٥٥٨ ، ٥٥٣ ، ٥٤٨

﴿ وَإِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا ... ﴾ (٥٠) ٨٤

سورة يوسف

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (٢) ٤٠٩

﴿ فَيَسْقِ رَبُّهُ خَمْرًا ... ﴾ (٤١) ٩٧

﴿ قَالُوا يَتَّابَانَا أَسْتَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ﴾ (٩٧) ٢٦٤

﴿ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ (٩٨) ٢٦٤

سورة الرعد

﴿ تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ ﴾ (٨-٩) ٤٩١

﴿ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ (٣٣) ٦٣٢

سورة إبراهيم

- ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ... ﴾ (٤) ٦٠٩
- ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ (٧) أ
- ﴿ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ... ﴾ (١٠) ١٠٣ ،
- ١٢١ ، ١٢٠ ، ١١٣
- ﴿ أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ ﴾ (١٨) ٢١٥
- ﴿ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ (٢٧) ٥٠٣ ، ٥٠٤
- ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾ (٣٤) أ

سورة الحجر

- ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ (٣٩) ٦٣١

سورة النحل

- ﴿ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ ... ﴾ (٢) ٥٧١
- ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ... ﴾ (٣) ١٤٩
- ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ ... ﴾ (٤) ١٤٩
- ﴿ وَاللَّائِعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ ... ﴾ (٥) ١٤٩
- ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ ... ﴾ (٦) ١٤٩
- ﴿ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ ... ﴾ (٧) ١٤٩
- ﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا ... ﴾ (٨) ١٤٩
- ﴿ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايِزٌ ... ﴾ (٩) ١٤٩
- ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ... ﴾ (١٠) ١٤٩

- ﴿ يُنَبِّتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ ... ﴾ (١١) ١٤٩ ، ١٤٢
- ﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ﴾ (١٧) ٦١٧
- ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ... ﴾ (٣٥) ٦٣١
- ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا ... ﴾ (٣٦) ... ج ، ٨٤ ، ١٨٠ ، ١٨٣ ، ١٨٦
- ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ (٣٩) ١٥٠
- ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ ... ﴾ (٤٤) ٥٦٣ ، ٥٣٧
- ﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ (٥٠) ٤٣٨ ، ٤٣٢
- ﴿ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ ﴾ (٦٠) ٣٩٦
- ﴿ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ﴾ (٧٤) ٣٩٦
- ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ ... ﴾ (٧٦) ١٩٩
- ﴿ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ (٩٣) ٦٢١
- ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَتَىٰ ... ﴾ (٩٧) ٢١٥ ، ٢١٠
- ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ ﴾ (١٠٢) ٤٤١

سورة الإسراء

- ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ... ﴾ (٢٣) ٢٢٧ ، ١٨٠
- ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ... ﴾ (٣٦) ٤٠١ ، ٣٤٧
- ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ... ﴾ (٤٤) ٢٤١
- ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ ... ﴾ (٥٦) ٢٥٥
- ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ ... ﴾ (٥٧) ٢٥٥ ، ٢٥٠
- ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ... ﴾ (٦٧) ١١٤

- ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (٨٥) ٦٠٠
- ﴿ قُلْ لِّينِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْحِجْنُ ... ﴾ (٨٨) ٤٧٧ ، ١٦٦
- ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ ءَايَتٍ بَيِّنَاتٍ ... ﴾ (١٠١) ١٦٤
- ﴿ لَقَدْ عَامَتْ مَا أُنْزِلَ هَتُوْلَاءِ ... ﴾ (١٠٢) ١٦٤ ، ١١١
- ﴿ قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ ... ﴾ (١١٠) ٣٤١ ، ٣٣٣

سورة الكهف

- ﴿ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ (٤٩) ٥١٨ ، ٣٩٩ ، ٣٩٧
- ﴿ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ (٣٩) ٥٠٤
- ﴿ مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ (٥١) ٤٢٧
- ﴿ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ ﴾ (٥٨) ٣٦١
- ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا ... ﴾ (١١٠) ٢٣٤

سورة مريم

- ﴿ كَهَيْعَتِ ﴾ (١) ٣٨٣
- ﴿ يَيْحَيٰ ﴾ (١٢) ٣٣٨
- ﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَتَأْتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ ... ﴾ (٤٢) ٤٩٧ ، ٤٩٣
- ﴿ وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ ﴾ (٦٤) ٥٧١
- ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ... ﴾ (٦٥) ٩٤
- ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ (٦٥) ٣٩٦

سورة طه

- ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (٥) ٧٦، ٣٨٣، ٤٠٦، ٤٤٥،
 ٤٤٦، ٥٥٣، ٥٥٦، ٥٥٩، ٥٦٠
 ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ (٨) ٣٦٠، ٣٦٥
 ﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾ (٣٩) ٥١٥
 ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ (٤٦) ٤٢٣، ٤٩٩
 ﴿وَلَا تُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ (١١٠) ٧٦
 ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا تُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ (١١٠) ٤٠٠
 ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ (١١١) ٥٠٢
 ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى ...﴾ (١٢٣) ٦٤
 ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ...﴾ (١٢٤) ٦٤
 ﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾ (١٢٥) ٦٤
 ﴿قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا ...﴾ (١٢٦) ٦٤

سورة الأنبياء

- ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ ...﴾ (٢) ٤٦٢
 ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ (٢٣) ٦٠٢
 ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ ...﴾ (٢٥) ٨٤، ١٨٦
 ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ ...﴾ (٧٩) ٤٧٥
 ﴿وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ﴾ (٨١) ٣٦٣
 ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ ...﴾ (٩٠) ٢٢١، ٢٥٢

سورة الحج

- ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ (١) ٤٨٦
- ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا ...﴾ (٢٧) ٣٢
- ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَةٍ ...﴾ (٢٨) ٣٢
- ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ...﴾ (٧٠) ٤٨٧ ، ٦١٢

سورة المؤمنون

- ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ (١٢) ١٤٠ ، ١٥٤ ، ١٥٦
- ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ (١٣) ١٤٠ ، ١٥٤ ، ١٥٦
- ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً ...﴾ (١٤) ١٤٠ ، ١٥٤ ، ١٥٦
- ﴿فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ أَمْتًا وَمِن مَّعَكَ عَلَى الْفُلِّ﴾ (٢٨) ٥٥٣
- ﴿عَمَّا قَلِيلٍ لِّيُصْبِحُنَّ نَدِيمِينَ﴾ (٤٠) ٣٤٠
- ﴿وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ﴾ (٧٥) ٥٣٩
- ﴿قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٨٤) ٩١ ، ١٨١
- ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (٨٥) ٩١ ، ١٨١
- ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ ...﴾ (٨٦) ٩١ ، ١٨١
- ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ (٨٧) ٩١ ، ١٨١
- ﴿قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ...﴾ (٨٨) ٩١ ، ١٨١
- ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنِّي تُسْحَرُونَ﴾ (٨٩) ٩١ ، ١٨١

سورة النور

- ﴿ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ (٣٧) ٢٤٥
- ﴿ أَعْمَلُهُمْ كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ ... ﴾ (٣٩) ٢١٥

سورة الفرقان

- ﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً لَا تَخْلُقُونَ شَيْئًا ... ﴾ (٣) ١٧٨
- ﴿ إِنْ كَادَ لَيُضِلُّنَا عَنْ ءَالِهَتِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا ﴾ (٤٢) ١٧٨
- ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ﴾ (٥٨) ٥٠٢
- ﴿ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ... ﴾ (٥٩) ٤٢٣ ، ٤٢٠
- ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴾ (٧٣) ٢١٥

سورة الشعراء

- ﴿ فَأَتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٦) ١٦٩ ، ١٦٥
- ﴿ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ (١٧) ١٦٥
- ﴿ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا ... ﴾ (١٨) ١٦٥
- ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢٣) ١٦٥ ، ١٤٣
- ﴿ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ... ﴾ (٢٤) ١٦٥ ، ١٤٣
- ﴿ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ﴾ (٢٥) ١٦٥ ، ١٤٣
- ﴿ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ (٢٦) ١٦٥ ، ١٤٣
- ﴿ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴾ (٢٧) ١٦٥ ، ١٤٣
- ﴿ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا ... ﴾ (٢٨) ١٦٥ ، ١٤٣

- ﴿ قَالَ لَئِنْ أَتَخَذْتَ إِلَهًا غَيْرِي ... ﴾ (٢٩) ١٦٥ ، ١٦٣ ، ١٤٣
- ﴿ قَالَ أُولَؤْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ﴾ (٣٠) ١٦٩ ، ١٦٥ ، ١٦٣ ، ١٤٣
- ﴿ قَالَ فَأَتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴾ (٣١) ١٦٩ ، ١٦٥ ، ١٤٣
- ﴿ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴾ (٣٢) ١٦٩ ، ١٦٥ ، ١٤٣
- ﴿ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنّٰظِرِينَ ﴾ (٣٣) ١٦٩ ، ١٦٥ ، ١٤٣
- ﴿ فَلَمَّا جَاءَ السّٰحِرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ ... ﴾ (٤١) ١٦٥
- ﴿ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ (٤٢) ١٦٥
- ﴿ قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُّلقُونَ ﴾ (٤٣) ١٦٥
- ﴿ فَأَلْقُوا حِبَاهُمْ وَعَصِيَّهُمْ ... ﴾ (٤٤) ١٦٥
- ﴿ فَأَلْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ ... ﴾ (٤٥) ١٦٥
- ﴿ فَأَلْقَى السّٰحِرَةُ سَٰجِدِينَ ﴾ (٥٦) ١٦٥
- ﴿ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤٧) ١٦٥
- ﴿ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴾ (٤٨) ١٦٥
- ﴿ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ ﴾ (٧٢-٧٤) ٤٩٧
- ﴿ وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٩٢-١٩٥) ٤٧٦
- ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾ (١٩٣) ٤٤٠ ، ٤٣٩

سورة النمل

- ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ... ﴾ (١٤) ١١١
- ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ... ﴾ (٥٩) ١٩٥
- ﴿ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ... ﴾ (٦٠) ١٩٥

﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ (٦٢) ١٩٢

سورة القصص

﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ... ﴾ (١٤) ٥٥٩ ، ٥٤٨

﴿ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ... ﴾ (١٦) ٦٢٨

﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ ... ﴾ (٥٠) ٥٤

﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٦٥) ٤٥٦

﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ (٨٨) ٥١٢ ، ٤١٥

سورة العنكبوت

﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ... ﴾ (٢٠-٢١) ٤٢٨

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ... ﴾ (٦١) ١١٥

سورة الروم

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ... ﴾ (٢٠) ١٥٦

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ... ﴾ (٢١) ١٥٦

﴿ فِطَرَتِ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ... ﴾ (٣٠) ١٠٧ ، ١٠٢ ، ١٠١

..... ١٢٧ ، ١١٦ ، ١١٣ ، ١١٢ ، ١٠٨

﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ... ﴾ (٥٨) ٢٠٠

سورة السجدة

﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى ﴾ (١٣) ٦١٠ ، ٤٥٥ ، ٤٢٦

﴿ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ (١٦) ٢٣٣ ، ٢٣١

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ ... ﴾ (٢٥) ١٢٠ ، ١١٥ ، ١١٢ ، ١٠١

سورة الأحزاب

﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ ... ﴾ (٣٣) ٥١٠ ، ٥٠٧

﴿ الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَخَشَوْنَهُ ... ﴾ (٣٩) ٢٢٩

﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ... ﴾ (٢١١) ٢٢٩

سورة سبأ

﴿ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ ... ﴾ (٣) ٣٩٩

﴿ بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبُّ غَفُورٌ ﴾ (١٥) ٩٦

﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ (٢٣) ٤٨٣ ، ٤٣٣

سورة فاطر

﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾ (١٠) ٤٣٣ ، ٤١٤ ، ٧٦

﴿ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ (١٠) ٤٣٣ ، ٤١٤

سورة يس

﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٨٢) ٤٢٧

﴿ فَسُبْحَنَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ (٨٣) ٥٢٣ ، ٥٢١ ، ٥٢٠

سورة الصافات

﴿ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴾ (١٢) ٥٨٤ ، ٥٨٣

﴿ وَيَقُولُونَ أَيِنَّا لِتَارِكُوا إِلَهَتِنَا لِشَاعِرٍ مُجْنُونٍ ﴾ (٣٦) ١٧٨

- ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٩٦) ٦١٧ ، ٦١٨
 ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ (١٢٦) ٩٦

سورة ص

- ﴿أَجْعَلِ الْأَلْهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا﴾ (٥) ٩٢ ، ١٧٨ ، ١٨١ ، ١٨٢
 ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ ...﴾ (٢٩) ٤٠٩
 ﴿لَمَّا خَلَّصْتُ بَيْدِي﴾ (٧٥) ٣٨٣ ، ٤١٥ ، ٥٢٠ ، ٥٢١ ، ٥٢٣ ، ٥٢٦
 ﴿فَعِزَّتِكَ لَا غَوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٨٢) ٤١٤

سورة الزمر

- ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ (٣) ١٨٦ ، ٢٥٨
 ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ...﴾ (٦) ١٥٥ ، ١٥٧
 ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ ...﴾ (٨) ١١٤
 ﴿أَمَنْ هُوَ قَنِيتٌ أَنَاءَ اللَّيْلِ ...﴾ (٩) ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣
 ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ (١١) ٢١١
 ﴿وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (١٢) ٢١١
 ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (١٣) ٢١١
 ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي﴾ (١٤) ٢١١ ، ٢١٥
 ﴿فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ (١٥) ٢١٥
 ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي ...﴾ (٢٣) ٤٥٥
 ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا ...﴾ (٢٩) ١٩٩

- ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ط﴾ (٦٢) ٦١٧ ، ٦١٦ ، ٥٩٤
 ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ (٦٧) ٥٢٩ ، ٣٨٣

سورة غافر

- ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (٢) ٤٣٣
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ ...﴾ (٥٦) ٤٩٥
 ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ (٦٠) ٢٢٤ ، ٢١٨
 ﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ...﴾ (٦٣) ١٩٣
 ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ...﴾ (٦٤) ٩٠
 ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ (٦٥) ٢١٩
 ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ...﴾ (٦٦) ٢١٩

سورة فصلت

- ﴿حَمْدٌ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ...﴾ (١-٤) ٤٧٦
 ﴿تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ (٢) ٤٤١ ، ٤٣٣
 ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ (١١) ٥٦٠
 ﴿أَتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ (١١) ٤٧٥
 ﴿لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا ...﴾ (٢١) ٤٧٥
 ﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ط﴾ (٣٦) ٤٩٨
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخَفُونَ عَلَيْنَا ط﴾ (٤٠) ٣٩١
 ﴿تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ (٤٢) ٤٤١

﴿ سُنِّيهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْآفَاقِ ... ﴾ (٥٣) ١٤٠ ، ١٥٧

سورة الشورى

﴿ حَمْدٌ عَسَقَ ۞ ﴾ (١-٢) ٣٨٣

﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴾ (٤) ٤٣٣

﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ (١١) ٧٦ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣

..... ٣٦٣ ، ٣٦٧ ، ٣٩٠ ، ٣٩٢ ، ٣٩٦ ، ٣٩٧ ، ٤٠١ ، ٤٠٧ ،

..... ٤٩٣ ، ٤٩٥ ، ٥١٩ ، ٥٣٣ ، ٥٤١ ، ٥٤٢ ، ٥٦٩ ، ٥٧٩

﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا ... ﴾ (٥١) ٤٥٤

سورة الزخرف

﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (٣) ٥٦٢

﴿ لَتَسْتُورُوا عَلَى ظُهُورِهِ ... ﴾ (١٣) ٥٥٣ ، ٥٥٨ ، ٥٦٠

﴿ لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ ۗ ... ﴾ (٢٠) ٦٣١

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ ... ﴾ (٢٦) ١٧٦ ، ١٧٧

﴿ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴾ (٢٧) ١٧٦ ، ١٧٧

﴿ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً ... ﴾ (٢٨) ١٧٧

﴿ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴾ (٥٠) ٥٣٩

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ۗ ﴾ (٨٧) ١١٨

سورة الأحقاف

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ... ﴾ (٣٣) ٥٤٥

سورة محمد ﷺ

﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ (١٩) ٣٢٠ ، ١٨٥

سورة الفتح

﴿ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾ (١٠) ٥١٩

﴿ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوْقِهِ ﴾ (٢٩) ٥٦٠

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ... ﴾ (١٠) ٥٢٤ ، ٥٢١

سورة ق

﴿ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَرَّكَ ﴾ (٩) ٤٤٠

﴿ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴾ (٣٨) ٣٩٩

سورة الذاريات

﴿ وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ﴾ (٢٠) ١٤٣

﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ (٢١) ١٥٧

﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (٥٦) ج

﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾ (٥٨) ٣٦٢

سورة الطور

﴿ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ (٤٨) ٥١٦

﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ (٣٤) ٤٥٦

سورة النجم

- ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾ (٤٣) ٦١٩
- ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾ (٤٤) ٦١٩
- ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ (٣١) ١٥٠

سورة الرحمن

- ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ (٢٦-٢٧) ٥١٢ ، ٥١٥
- ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (٢٧) ٤١٥

سورة المجادلة

- ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ (١) ٤٢٢ ، ٤٩٥
- ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا﴾ (١) ٣٦٢
- ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ﴾ (٨) ... ٤٦١ ، ٤٦٥ ، ٤٦٧

سورة الحديد

- ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ ...﴾ (٢٢) ٦١٢

سورة الحشر

- ﴿وَمَا ءَاتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ...﴾ (٧) ٢١٢ ، ٢١٤
- ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ...﴾ (١٠) ٢٦٤
- ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ...﴾ (٢٢) ٩٣
- ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ ...﴾ (٢٣) ٩٣

﴿ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ﴾ (٢٤) ٣٤١

سورة المنافقون

﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٨) ٤١٤

سورة التغابن

﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ (١١) ٦٢٨

سورة الطلاق

﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ... ﴾ (١٢) ٣٢٠ ، ١٥٠

سورة التحريم

﴿ قَالَ نَبَأْنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ﴾ (٣) ٤٥٧

﴿ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ ﴾ (١١) ٢٤٩

سورة الملك

﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (١٤) ٤٨٩ ، ٤٨٦

سورة القلم

﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ﴾ (٤٢-٤٣) ٥٣٦

﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ... ﴾ (٤٢) ٥٣٩ ، ٥٣٨ ، ٥٣٧ ، ٥٣٥

سورة المعارج

﴿ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ﴾ (٤) ٤٣٣

سورة الجن

﴿ وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ ... ﴾ (١٠) ٥٩٤

سورة المدثر

﴿ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ (٣١) ٦٣٢

﴿ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ (٣١) ٦٣٢

سورة الإنسان

﴿ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ (٣٠) ٥٠٦

سورة النازعات

﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿١٥﴾ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ ... ﴾ (١٥-١٦) ٤٥٦

سورة الفجر

﴿ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ ﴾ (٢٦) ٥٩٣

سورة التكويم

﴿ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ﴿٢٨﴾ وَمَا تَشَاءُونَ ... ﴾ (٢٨-٢٩) ٦١٣

سورة المطففين

﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَحَجُوبُونَ ﴾ (١٥) ٢٥٢

سورة الطارق

﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ﴾ (٥) ١٥٧

﴿ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴾ (٦) ١٥٧

﴿ تَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ﴾ (٧) ١٥٨

سورة الأعلى

﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ (١) ٣٣٧ ، ٣٣٩ ، ٤٣٣

﴿ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ﴾ (٧) ٣٦٣

سورة الشمس

﴿ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ﴿٧﴾ فَأَلْهَمَهَا ... ﴾ (٧-٨) ٦٢٢

سورة الليل

﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴾ (٥) ٦٠٨

سورة القدر

﴿ تَنْزِيلُ الْمَلَكِ وَالرُّوحُ فِيهَا ﴾ (٤) ٤٤٠

سورة البينة

﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ... ﴾ (٥) ٢١٠ ، ٢١٥

سورة الفيل

﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴾ (١) ٢٨٩

سورة قريش

﴿ لَا يَلْفُ قُرَيْشٍ ﴾ (١) ٢٨٩

سورة الكوثر

﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ ﴾ (٢) ٢٢٦ ، ٢٢٧

سورة النصر

﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ (١-٣) ٣٨٦

سورة الإخلاص

﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ (١) ٨٦

﴿ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴾ (٢) ٨٦

﴿ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴾ (٣) ٨٦ ، ٣٩٧ ، ٣٩٨

﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ (٤) ٨٦ ، ٣٩٧

سورة الفلق

﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ (١-٢) ٦٢١

﴿ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴾ (٢) ٥٩٤

سورة الناس

﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ (١) ٩٥

﴿ مَلِكِ النَّاسِ ﴾ (٢) ٩٥

﴿ إِلَهِ النَّاسِ ﴾ (٣) ٩٥

فهرس الأحاديث

٦٢٩	« أتلو مني ... » ❁
٥٥٨	« أتى رسول الله ﷺ بدابة ... » ❁
٢٧٩	« أجعلني لله عدلاً ... » ❁
٢٣٩	« أحبوا الله لما يغذيكم ... » ❁
٥٧٦	« آخر من يدخل الجنة ... » ❁
٥٨٧	« إذا أحب الله عبداً ... » ❁
٣١٢	« إذا استأذنت ... » ❁
٢٥١	« إذا دخل أهل الجنة ... » ❁
٤٨٣-٤٨٢	« إذا قضى الله الأمر ... » ❁
٢٧٢	« إذا مات ابن آدم ... » ❁
١٦٧	« أرأيت لو دعوت ... » ❁
٢١٣	« أصحابي كالنجوم ... » ❁
٥٤٧	« أعوذ بعزة الله ... » ❁
٢٨٠-٢٧٩	« إلا وإن من كان ... » ❁
٢٣٠	« إن أحدكم يجمع ... » ❁
٥٧٤	« إن الله ﷻ يمهل ... » ❁
٤٥٨-٤٥٧	« إن الله تبارك وتعالى ... » ❁
٤٦٨	« إن الله تجاوز ... » ❁

٢٤٤-٢٤٣	﴿ أن الله تعالى قال ... ﴾
٢٩٠	﴿ إن الله جعل الحق ... ﴾
٥١٧	﴿ إن الله لا يخفى ... ﴾
٣٦٢	﴿ إن الله لا ينام ... ﴾
٥١٢	﴿ إن الله لا ينام ... ﴾
٤٣٤	﴿ إن الله لما قضى ... ﴾
٢٦٧	﴿ أن الله وكل ... ﴾
٢٤	﴿ إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس ... ﴾
٤٦٨	﴿ إن الله يحدث ... ﴾
٤٥٧	﴿ أن النبي ﷺ قال ... ﴾
٤٥٨	﴿ أن النبي ﷺ قال: ما منكم ... ﴾
٢٨٥	﴿ إن النبي ﷺ كان إذا ... ﴾
٥٥٨	﴿ أن النبي ﷺ كان إذا استوى ... ﴾
٥٩٤	﴿ أن تؤمن بالله ... ﴾
٩٨	﴿ أن تلد الأمة ربتها ... ﴾
٢٦٣	﴿ أن رجلاً يأتيكم ... ﴾
٦٢٢	﴿ أن رجلين من مزينة ... ﴾
٢٨٦-٢٨٥	﴿ أن رسول الله ﷺ أتى منى ... ﴾
٤٦٨-٤٦٧	﴿ إن صلاتنا هذه ... ﴾
٦٢٠	﴿ إن قلوب بني آدم ... ﴾

٣٤١	﴿ إن لله ... ﴾
٣٤٥	﴿ إن لله تسعة وتسعين ... ﴾
١٨-١٧	﴿ إن لله ما أخذ ... ﴾
٥٧٠	﴿ أنا الملك ... ﴾
٨٥	﴿ إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب ... ﴾
٨٥	﴿ إنك تقدم على قوم ... ﴾
٤٠٤	﴿ أنه ﷺ ... ﴾
٤٩٩	﴿ إنه قرأ على المنبر ... ﴾
٢٦١-٢٦٠	﴿ أنه كان مع رسول الله ﷺ ... ﴾
٢٧٣	﴿ إنه لم يكن نبي ... ﴾
٢٨٢	﴿ أنها أتت بابين ... ﴾
٤٩٥	﴿ أنها قالت الحمد لله ... ﴾
٥٨٧	﴿ إني أبرأ إلى الله ... ﴾
٢٨٩	﴿ إني لا أدري ... ﴾
٦٥	﴿ أوصيكم بتقوى الله ﷻ ... ﴾
٢٩٤	﴿ أولئك إذا مات فيهم ... ﴾
٢٨٣	﴿ اتخذ رسول الله ﷺ ... ﴾
٦٢٧ و ٦٢٦	﴿ احتج آدم وموسى ... ﴾
٤٤٢	﴿ استقبل رسول الله ﷺ ... ﴾
٥٤٧	﴿ اعلم يا أبا مسعود ... ﴾

٢١٧	« الدعاء هو ... » ❁
٤٢٠ و ٤١٩	« اللهم أعوذ ... » ❁
٢٦٥	« اللهم اجعله منهم ... » ❁
٢٦٨	« اللهم بحق محمد ... » ❁
٣٨٦	« اللهم فقهه في الدين ... » ❁
٥٠٢	« اللهم لك أسلمت ... » ❁
٥٢٧	« اللهم مصرف القلوب ... » ❁
٦٢١	« المؤمن القوي ... » ❁
٨٥-٨٤	« بني الإسلام على خمس ... » ❁
٨٥	« بني الإسلام على خمسة ... » ❁
٢٦٢-٢٦١	« بينما ثلاثة نفر ... » ❁
٥٤٠	« تحاججت الجنة والنار ... » ❁
٤٧٨-٤٧٧	« تعلموا القرآن ... » ❁
٥٢٩-٥٢٨	« جاء حير من اليهود ... » ❁
٢٨٧	« جاءت امرأة ... » ❁
٥٤٣	« حتى يضع فيها رب العالمين ... » ❁
١٠٣	« خلقت عبادي حنفاء ... » ❁
١٣٢	« خلق الله آدم حين خلقه ... » ❁
١٥٨	« خلقت الملائكة من نور ... » ❁
٦٦-٦٥	« خير الناس قرني ... » ❁

٢٩٢	﴿ دخلت مع رسول الله ﷺ ... ﴾
٢٧٩	﴿ دعي هذا ... ﴾
٤٢٤ و ٤٢٣	﴿ صلى لنا ... ﴾
٥٧٨-٥٧٧	﴿ ضحك ربنا ... ﴾
٥٨٢	﴿ عجب الله من قوم ... ﴾
٥٨١	﴿ عجب ربنا من رجلين ... ﴾
٥٣	﴿ عليكم بالسواد الأعظم ... ﴾
٣٥٤	﴿ فآتي تحت العرش ... ﴾
٤٣٤	﴿ فأتيت رسول الله ﷺ ... ﴾
٦١٢	﴿ فأول ما خلق الله ... ﴾
١٥١	﴿ فجلس يمسح النوم عن وجهه ... ﴾
٩٧	﴿ فذرهما حتى يلقاها رهما ... ﴾
٣٤٨	﴿ فقدت رسول الله ﷺ ... ﴾
٥٤٣	﴿ فيضع الرب ... ﴾
٤٢٤	﴿ فيقول آدم ... ﴾
٥٣٨	﴿ فيكشف الرب ... ﴾
٥٠٥	﴿ كان النبي ﷺ إذا أتاه ... ﴾
٢٨٦	﴿ كان النبي ﷺ يدخل بيت ... ﴾
٤٨٢	﴿ كان النبي ﷺ يعرض ... ﴾
٣٨٦	﴿ كان النبي ﷺ يكثر ... ﴾

٣٤٦	« كان رسول الله ﷺ ... » ❁
٤٨٨	« كان رسول الله ﷺ يعلمنا ... » ❁
٥١٣	« كان رسول الله ﷺ يقول إذا دخل المسجد ... » ❁
٦٠٦	« كتب الله مقادير ... » ❁
٦٢٠	« كل شيء بقدر ... » ❁
١٠١	« كل مولود يولد ... » ❁
٥٨٧	« كلمتان خفيفتان ... » ❁
٦٠٨	« كنا جلوساً مع النبي ﷺ ... » ❁
٢٨٢	« كنا مع رسول الله ﷺ ... » ❁
٤٩٥	« كنا مع رسول الله ﷺ في سفر ... » ❁
٣٠١	« كنت فهيتكم ... » ❁
١٨٧	« لأعطين الراية غداً ... » ❁
٥٧٠	« لا أسأل ... » ❁
٢٧٣	« لا تجعلوا بيوتكم ... » ❁
٣١٠	« لا تسبوا أصحابي ... » ❁
٣٠٦، ٣٠١	« لا تشد الرحال ... » ❁
٣١٢-٣١١	« لا تمنعوا إماء ... » ❁
٢٨٠	« لا هجرة بعد الفتح ... » ❁
٢٣٩	« لا يؤمن أحدكم ... » ❁
٢٠٥	« لقد سألت عن ... » ❁

٥٨٣-٥٨٢	« لقد عجب الله ... » ❁
٥٠٥	« لكل نبي دعوة ... » ❁
١٢٩	« لما خلق آدم مسح ظهره ... » ❁
٣٤٢-٣٤١	« لي خمسة أسماء ... » ❁
٢٢٥	« ليس شيء أكرم ... » ❁
٣٤٩-٣٤٨	« ما أصاب أحداً ... » ❁
٣٥٣	« ما أصاب أحداً قط ... » ❁
٤٨٧	« مفاتيح الغيب خمس ... » ❁
٢١٢	« من أحدث في ... » ❁
٢٩٣	« من التواضع أن يشرب ... » ❁
٢٩٨	« من تشبه ... » ❁
٣٠٨	« من حج البيت ... » ❁
٣٧٠	« من حفظها ... » ❁
٣٠٨	« من زار قبري ... » ❁
٣٠٩	« من زارني بعد مماتي ... » ❁
٢٢٣	« من شغله ذكرى ... » ❁
٢١٢	« من عمل عملاً ... » ❁
٥٦	« من قال إن القرآن مخلوق ... » ❁
٤٢٠	« من نزل منزلاً ... » ❁
٥٠٨	« من يرد الله ... » ❁

١٦٨	﴿ نُهِنَا أَنْ نَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ... ﴾
٤٣٤	﴿ وَأَنْتُمْ تَسْأَلُونَ ... ﴾
٥٩٤	﴿ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ ... ﴾
د	﴿ وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي ... ﴾
٢٦٤	﴿ يَأْتِي عَلَيْكُمْ أَوْيسٌ ... ﴾
٢٦٤	﴿ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتَ الْأَمْوَالُ ... ﴾
٥٧١	﴿ يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ ... ﴾
٤٢٤	﴿ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى ... ﴾
٥٢٢	﴿ يَدُ اللَّهِ مَلَأَى ... ﴾
٥٧٥ و ٥٧٦	﴿ يَضْحَكُ اللَّهُ ... ﴾
٥٨٠	﴿ يَعْجَبُ رَبُّكَ مِنْ رَاعِي ... ﴾
١٢٤	﴿ يُقَالُ لِلرَّجُلِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ... ﴾
٤٧٧	﴿ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: يَا آدَمُ ... ﴾
٥٣٦	﴿ يَكْشِفُ رَبُّنَا ... ﴾
٥٦٧	﴿ يَنْزِلُ رَبُّنَا ... ﴾

فهرس الآثار

٦٩	« أحاديث صحاح نؤمن بها ... » ❁
١٣٣	« أخذ الله الميثاق ... » ❁
١٣٤	« أخرجهم من ظهر آدم ... » ❁
٤٨٣	« أدركت أصحاب النبي ﷺ ... » ❁
٦٢٣	« أدركت ناساً ... » ❁
٦٧-٦٦	« أصول السنة عندنا التمسك ... » ❁
٣٦٥	« إلحاد الملحدين ... » ❁
٢٦٦-٢٦٥	« إن السماء قحطت ... » ❁
١٣٣	« إن الله لما أخرجهم ... » ❁
٢٨٩	« أن عمر بن الخطاب ... » ❁
٣٨٧، ٣٨٦	« أنا من الراسخين ... » ❁
٦٢	« إنا نقتدي ولا نبتدي ... » ❁
٤٦١	« إنما زورت في نفسي مقالة » ❁
٢٥٦	« أنه سمع قارئاً ... » ❁
٢٥٧-٢٥٦	« أي: تقربوا ... » ❁
٥٥٤	« ارتفع إلى السماء ... » ❁
٥٥٤	« استوى إلى السماء: ارتفع ... » ❁
٥٥٤	« استوى علا ... » ❁

٣٦٥	« اشتقوا العزى ... » ❁
١٠٩	« الإسلام ... » ❁
٣٦٧	« الإلحاد المضاهاة ... » ❁
٣٧٨	« الاستواء معلوم ... » ❁
٤٨٣	« القرآن كلام الله ... » ❁
٢١٤	« القصد في السنة ... » ❁
١٧٩	« الله ذو الألوهية ... » ❁
٢٦٥	« اللهم إنا كنا ... » ❁
٢٧٥	« اللهم لا إله إلا أنت ... » ❁
٢٥٧	« المحبة ... » ❁
١١٧	« تعلمون أن الله خلقكم ... » ❁
١٣٢	« جمعهم فجعلهم أرواحاً ... » ❁
٧٠	« حق نرويهما على ما سمعناه ... » ❁
٢٨٩	« خرجنا مع عمر ... » ❁
٦٧	« خمس كان عليها أصحاب رسول الله ﷺ ... » ❁
٣٠٦	« سألت ابن عمر ... » ❁
٢٩٨	« عمن أخذتم ... » ❁
٥٥٨	« كأن أبو عبد الله الأعرابي ... » ❁
٢٩٠	« كان مالك بن أنس ... » ❁
٤٣٥	« كنا والتابعون متوافرون ... » ❁

٤٣٥	« كيف ينبغي ... » ❁
١٧٩	« لأن فرعون ... » ❁
١١٧	« لا تشاركوا بالله غيره ... » ❁
٣٥١	« لا يوصف الله ... » ❁
٦٦	« لست تاركاً شيئاً ... » ❁
٢٦٩	« لم تصرف وجهك ... » ❁
٢٧٠	« لم يبلغني هذا عن ... » ❁
٢٤٨	« ما حقيقة إيمانك؟ ... » ❁
٢٧٠	« ما رآه المسلمون ... » ❁
٦٢٣	« ما زلت أسمع ... » ❁
٤٧٨	« ما يمنع أحدكم ... » ❁
٥٤	« من الله الرسالة ... » ❁
٤٧٨	« من زعم ... » ❁
٦٩	« نؤمن بها ونصدق بها ... » ❁
٧١	« وخبر المعراج حق ... » ❁
٧٢	« وخروج الدجال ... » ❁
٤٨٤	« وقد روي عن ... » ❁
٦٠٢	« ومن السنة اللازمة ... » ❁
٤٤٩	« يؤمنون بالرؤية ... » ❁

فهرس الأشعار

٢٤٨	أحبك حين حب الهوى ...
٢١٣ و ٢١٤	إذا ما جا الليل البهيم ...
٥٥٦	إلا لمثلك أو من أنت ...
٤٦١	إن الكلام لفي ...
٤٠٥	إن كان رفضاً ...
٤٠٥	إن كان نصباً ...
٢٠٧	تباري عتاقاً ناجيات وأتبع ...
٥٣٧	دعوا كل قول ...
٥٤	رأيت الذنوب تमित القلوب ...
٤٠٦	فإن كان تجسيمياً ...
٥٥٣	فأوردتهم ماء ...
٥٥٢	فلهم عبارات عليها ...
٣٩٩	قبيلة لا يغدرون ...
٥٤٨	قد استوى بشر ...
٢٤٩	كانت بقلبي أهواء مفرقة ...
٤٧٢	لا يعجبك من أثير ...
٣٩٩	لكن قومي ...
١٧٥	لله در الفانيات المده ...

٢٢١	الله يغضب إن تركت ...
٤٠١	المصدر اسم ...
٧٥	نهاية إقدام العقول عقاب ...
٦٢٠-٦١٩	والله لولا الله ...
١٤٠	وفي كل شيء له شاهد ...
٤٥٢	ولا جل ذا ضحى يجعد
٤٣٢	ولقد أتانا ...
٣٣٦	وليس الاسم غير ...
١١١	وليس يصح في الأذهان ...
٢٤٩	وهجره أعظم من ناره ...
٤٣٢	وهو العلي فكل أنواع العلو ...
٨١	يا واحد العرب ...

* * * * *

فهرس الألفاظ

٢٨٦	❖ استنقــــــــع
٢٨٣	❖ بئر أريس
٢٨٧	❖ البــــــــردة
٢٠٧	❖ تبــــــــارى
٢٨٢	❖ التــــــــبرك
١٨	❖ تتقــــــــع
٣٢٣	❖ التحريــــــــف
٣٢٣	❖ التشيــــــــه
٣٥٩	❖ التعطيــــــــل
٢٢٣	❖ التكيــــــــف
١٠٢	❖ تنــــــــج
١٠٢	❖ الجــــــــدع
١٠٢	❖ الجمــــــــعاء
٣٣٢	❖ الرعــــــــاع
١٥١	❖ الشــــــــن
٢٠	❖ الطــــــــور
٢٨٦	❖ عتيرتــــــــها
١٥٨	❖ مــــــــارج

١٦٣	❖ المعجزة
٣٢٧	❖ المعنى
٣٢٧	❖ معنى مفرد
٢٦١	❖ نأى بي
٣٣٢	❖ نوكى
١٢٩	❖ ويص

* * * * *

فهرس الفرق والطوائف

٢٦	❖ الأشاعرة
٣٣٤	❖ الجهمية
١٤١	❖ الدهريّة
٢٤٥	❖ الشاذليّة
٣٣٤	❖ الكرامية
٢٦	❖ الماتريديّة
٦٨	❖ المعتزلة
٢٤٥	❖ النقشبندية

* * . * * * *

رابعاً : فهرس الأعـلام

الصفحة	اسم العالم
١١٠.....	الإبراهيم النخعي
١٠.....	أبو الحسن
٦٣.....	أبو المظفر السمعاني
٧٦.....	أبو المعالي الجويني
٦٩.....	أبو بكر الخلال
٦٩.....	أبو بكر المروزي
٢٦٩.....	أبو جعفر
٥٥٢.....	أبو عبيدة الشيباني
٤٤٨.....	أبو نصر السجزي
٧٢.....	أبو يوسف
٦٢٢.....	أبو الأسود الدؤلي
٣٥٠.....	أبو زمنين
٥٥٦.....	أحمد بن أبي دؤاد
٦٧-٦٦.....	أحمد بن حنبل
٤٦١.....	الأخطل
٥٥٥.....	الأخفش
٢٠٦.....	الأزهري
٤٦٢.....	الأشعري
٣٥٠.....	الأصبهاني

الصفحة

اسم العلم

٣٣٥.....	الأصمعي
٦٧.....	الأوزاعي
٢٩٦.....	أويس القرني
٣٩٩، ٣٩٨.....	ابن أبي العز
٤٨٣.....	ابن أبي شيبة
٩٨.....	ابن الأثير
٥٥٥.....	ابن الأعرابي
٩٧-٩٦.....	ابن الأنباري
٣٢٧.....	ابن السراج
٣٧٨.....	ابن العربي
٥٤.....	ابن المبارك
٤٧٠.....	ابن المنجي
٤٩٨.....	ابن الهمام
٦٢.....	ابن بطة
٦١.....	ابن تيمية
١٣٣.....	ابن جريح
٨٨.....	ابن جرير الطبري
١٣١.....	ابن حجر العسقلاني
٣٤-٣٣.....	ابن حجر الهيتمي
٣٥٢.....	ابن حزم

الصفحة

اسم العلم

١٦٠.....	ابن حيان
١١٩.....	ابن رجب الحنبلي
٢٥٧.....	ابن زيد
٦٥-٦٤.....	ابن سعدي
٢٠٧.....	ابن سيده
٢٤.....	ابن عابدين
١٠٧.....	ابن عبدالبر
٣٤٨.....	ابن عثيمين
٢٤٧.....	ابن عربي
٧٠.....	ابن عيينة
٨١-٨٠.....	ابن فارس
٤٠.....	ابن فروخ الموروي
٧١.....	ابن قيم الجوزية
٦٣.....	ابن كثير
٤٦٢.....	ابن كلاب
٥٣-٥٢.....	ابن كمال الباشا
٨٨.....	ابن منده
٨١.....	ابن منظور
٢٩٠.....	ابن وضاح
٥٤.....	البخاري

الصفحة

اسم العالم

٤٥٢.....	الم بشر المريسي
٣٦٤.....	الم البغوي
١٢٥.....	الم البيضاوي
٤٩٩.....	الم البيهقي
٢٥١.....	الم ثابت
٢٤٨.....	الم الثوري
٢٦٥.....	الم الجرشي
٤٥١.....	الم الجعد بن درهم
٥٧.....	الم جلال الدين
٣٧-٣٦.....	الم الجناحي
٤٥٢.....	الم الجهم بن صفوان
٨٠.....	الم الجوهري
٣٠١.....	الم الجويني
٢٥٦.....	الم الحاكم
٥٧٢.....	الم حبيب بن أبي حبيب
١٠٩.....	الم الحسن
٤٥١.....	الم خالد القسري
٢٦٥.....	الم الخبائري
١٥٩.....	الم الخطابي
٢٤٣.....	الم الداراني

الصفحة

اسم العالم

٥٥٦.....	داود بن علي
٤٧٠.....	الذهبي
١٧٥.....	رؤبة
٢٤٨.....	رابعة
٢٧٧.....	الرازي
٨٢-٨١.....	الراغب الأصفهاني
٥٥٥.....	الربيع بن أنس
٢٣١.....	الروذباري
٨٩.....	الزبيدي
١٣٦-١٣٥.....	الزحشري
٥٤.....	الزهري
٢٩٦.....	سعيد بن المسيب
١٢٤.....	سعيد بن جبير
٨٣.....	السفاري
٣٢٧.....	السهيلي
٨١.....	سيبويه
٣٣٥.....	الشافعي
٨٩.....	الشنقيطي
١١.....	شهاب الدين
٣٢٢.....	الصابوني

الصفحة

اسم العلم

١١٠.....	الضحاك
٦٢٠.....	طاوس
٧٢.....	الطحاوي
٢٠٧.....	طرفة
٢٠٥.....	الطبيي
٣٩.....	عبدالرحمن المرشدي
٢٥١.....	عبدالرحمن بن أبي ليلي
٣٩-٣٨.....	عبدالقادر الطبري
٣٦.....	عبدالله السندي
٢٨٩.....	العروور بن سويد
٢٣.....	العصامي
١٣٤-١٣٣.....	عطاء
٣٥.....	عطية السلمي
١٠٩.....	عكرمة
١١.....	علاء الدين
٣٥-٣٤.....	علي المتقي الهندي
٤٣٥.....	علي بن الحسن
٢٩٦.....	علي بن الحسين
٧٤.....	علي بن المديني
١٤.....	علي بن سلطان

الصفحة

اسم العالم

٤٨٣.....	عمر بن دينار
٧٥	الفخر الرازي
٥٨٤.....	الفراء
٢٥٧، ٢٥٦.....	قتادة
٥٥٥.....	القرطبي
٣٤٥.....	القشيري
١٣٦.....	قطب الدين الشيرازي
٧	القطبي
٤٨٤.....	اللاكائي
٢٣	اللكوي
٤٦٣-٤٦٢	الماتريدي
٢٦٩.....	مالك
٢٧٥.....	الماوردي
٦٤	مجاهد
٢٢	المحي
٧٢	محمد بن الحسن
٤٧١.....	محمد بن الخشاب
٥٦٦.....	المقدسي
١٨٢.....	المقريزي
٥٥٣.....	النضر بن شميل

الصفحة

اسم العلم

١٧	للهم النعمان بن ثابت
٢٦٣	للهم النوري
٢٩١	للهم وكيع
٦٢٣	للهم يحيى القطان

* * * * *

فهرس المطاوع والمراجع

❖ القرآن الكريم .

❖ مؤلفات القاري :

❖ أدلة معتقد أبي حنيفة الأعظم في أبوي الرسول عليه الصلاة والسلام :

تحقيق: مشهور بن حسن سلمان، ط: الأولى، ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م، مكتبة الغرباء الأثرية، المملكة العربية السعودية، المدينة المنورة.

❖ الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة المعروف بالموضوعات الكبرى :

تحقيق: أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، ط: الأولى، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

❖ أنوار القرآن وأسرار الفرقان :

مخطوط يوجد منه نسخة من الفاتحة إلى الإسراء في مركز البحث بجامعة أم القرى برقم (٣٩٨)، ونسخة في الجامعة الإسلامية .

❖ الاستدعاء في الاستسقاء :

قدّم له وضبط نصّه وخرّج أحاديثه: مشهور حسن سلمان، ط: الأولى، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م، المكتب الإسلامي، بيروت، دار عمار، الأردن، عمان.

❖ تتميم المقاصد وتكميل العقائد :

مخطوط في الحمودية برقم (٦/٢٧٣٦) .

❖ التجريد في إعراب كلمة التوحيد وما يتعلق بمعناها من التمجيد :

قدّم له وضبط نصّه وخرّج أحاديثه: مشهور حسن سلمان، ط: الأولى، ١٤١١هـ - ١٩٩١م، المكتب الإسلامي - دار عمار .

- ❖ تسلية الأعمى على بلية العمى :
قرأه وعلّق عليه وخرّج أحاديثه: أبو عبدالرحمن المصري الأثري، ط: الأولى، ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م، دار الصحابة للتراث بطنطا.
- ❖ تطهير الطوية بتحسين النية :
علّق عليها وخرّج أحاديثها: مشهور حسن سلمان، ط: بدون، تاريخ: بدون، المكتب الإسلامي، بيروت.
- ❖ تفسير الجمالين على الجلالين :
مخطوط بمكتبة الحرم المكي برقم (٥٧١) .
- ❖ الذخيرة الكثيرة في رجاء المغفرة للكبيرة :
علّق عليها وخرّج أحاديثها: مشهور حسن سلمان، ط: الأولى، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م، المكتب الإسلامي، بيروت، دار عمار، الأردن، عمان.
- ❖ الرد على القائلين بوحدة الوجود :
دراسة وتحقيق: علي رضا بن عبدالله بن علي رضا، ط: الأولى، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م، دار المأمون للتراث، دمشق.
- ❖ سلالة الرسالة في ذم الروافض من أهل الضلالة :
ضبط نصه وعلّق عليه وخرّج أحاديثه: مشهور حسن سلمان، ط: الأولى، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م، دار عمّار، الأردن.
- ❖ شرح كتاب ألفاظ الكفر للعلامة بدر الرشيد المتوفى سنة (٧٦٨هـ) دراسة وتحقيق :
رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه في العقيدة بجامعة أم القرى، إعداد الطالب: الطيب بن عمر بن الحسين بن عمر، إشراف: أ. د. إبراهيم محمد إبراهيم أحمد أستاذ العقيدة بجامعة أم القرى.

❖ شرح الشفا للقاضي غياض :

شرحه الإمام الملا علي القاري، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

❖ شرح شرح نخبة الفكر في مصطلحات أهل الأثر :

قدّم له: الشيخ عبد الفتاح أبو غدة، حققه وعلق عليه: محمد نزار تميم، وهيثم نزار تميم، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الأرقم بن أبي الأرقم، بيروت، لبنان.

❖ شرح ضوء المعالي على منظومة بدء الأمالي في العقيدة الإسلامية :

تحقيق: عبداللطيف صالح فرفور، ط: الثانية، التاريخ: بدون، مكتبة المعارف.

❖ شرح عين العلم وزين الحلم :

ط: بدون، تاريخ: بدون، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة .

❖ شرح كتاب الفقه الأكبر :

حقّقه وخرّج أحاديثه وعلّق عليه: علي محمد دندل، ط: الأولى، ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م، دار الكتب العلمية، بيروت.

❖ شفاء السالك في إرسال مالك :

قدّم له وضبط نصّه وخرّج أحاديثه: مشهور حسن سلمان، ط: الأولى، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م، المكتب الإسلامي، بيروت، دار عمار، الأردن، عمان.

❖ فتح باب العناية بشرح النقاية :

قدّم له سماحة المفتي الشيخ خليل الميسي، اعتنى به محمد نزار تميم، هيثم نزار تميم، ط: الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم.

❖ فصول مهمة في حصول المتّمة :

قدّم له وضبط نصّه وخرّج أحاديثه: مشهور حسن سلمان، ط: الأولى، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م، المكتب الإسلامي، بيروت، دار عمار، الأردن، عمان.

❖ فصول مهمة في حصول التّمة :

تحقيق الدكتور أحمد عبدالرزاق الكبيسي، ط: بدون، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م، مطابع الصفا بمكة.

❖ كتاب جمع الوسائل في شرح الشّمائيل :

وبهامشه شرح الإمام المحدث الشيخ عبدالرؤوف المناوي المصري، ط: بدون، تاريخ: بدون، دار الأقصى.

❖ المبين المعين لفهم الأربعين :

مخطوط بمركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية برقم (٤٩٥٣).

❖ مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح :

ط: بدون، التاريخ: بدون، مكتبة إمدادية، ملتان، باكستان.

❖ مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح :

ومعه أجوبة الحافظ ابن حجر العسقلاني على رسالة القزويني، قدّم له: الشيخ خليل الميس، قرأه وخرّج حديثه وعلّق عليه: صدقي محمد جميل العطّار، ط: بدون، التاريخ: بدون، المكتبة التجارية، مكة المكرمة.

❖ المصنوع في معرفة الحديث الموضوع وهو الموضوعات الصغرى :

حقّقه: عبدالفتاح أبو غدة، ط: القاهرة، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م، مكتب المطبوعات الإسلامية، بيروت.

❖ معرفة النساك في معرفة السواك :

قدّم له وضبط نصه وخرّج أحاديثه: مشهور حسن سلمان، ط: الأولى، ١٤١١هـ - ١٩٩١م، المكتب الإسلامي، بيروت.

❖ المقدمة السالمة في خوف الخاتمة :

علّق عليها وخرّج أحاديثها: مشهور حسن سلمان، ط: الأولى، ١٤٠٩هـ -
١٩٨٩م، المكتب الإسلامي، بيروت.

❖ المنح الفكرية شرح المقدمة الجزرية :

بها مشها: شرح شيخ الإسلام أبي يحيى زكريا الأنصاري على المقدمة الجزرية،
لأبي الخير محمد الجزري، الطبعة الأخيرة، ١٣٦٧هـ - ١٩٤٨م، شركة ومطبعة
مصطفى البابي الحلبي، مصر.

❖ مراجع أخرى :

❖ الإبانة عن أصول الديانة :

للإمام أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشهر، تقديم: فضيلة الشيخ حماد بن محمد
الأنصاري، وسماحة الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز، وفضيلة الشيخ إسماعيل
الأنصاري، ط: الأولى، ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م، دار الدعوة السلفية، ٥١ شارع
بولتين، الإبراهيمية.

❖ الإبانة عن شريعة الفرق الناجية ومجانبة الفرق المذمومة :

تأليف: الشيخ الإمام أبو عبدالله عبيدالله بن محمد بن بطة العكبري الحنبلي،
تحقيق ودراسة: رضا بن نعمان معطي، ط: الأولى، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م، دار
الراية للنشر والتوزيع، الرياض.

❖ الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان :

لعلي بن بلبان الفارسي، تحقيق: شعيب الأرناؤوط، ط: الأولى، ١٤١٢هـ -
مؤسسة الرسالة، بيروت.

❖ أحكام أهل الذمة :

تأليف: الشيخ شمس الدين أبي عبدالله محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية، حققه

وعلق عليه: د. صبحي الصالح، ط: الثالثة، ١٩٨٣م، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان.

❖ أحكام الجنائز وبدعها :

محمد ناصر الدين الألباني، ط: الأولى، ١٣٨٨هـ - ١٩٦٩م، المكتب الإسلامي، بيروت.

❖ أحكام القرآن :

لأبي بكر محمد بن عبدالله المعروف بابن العربي، راجع أصوله وخرج أحاديثه وعلق عليه: محمد عبدالقادر عطا، ط: الأولى، التاريخ: بدون، دار الكتب العلمية، بيروت.

❖ إحياء علوم الدين :

لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي، وبذيله المغني عن حمل الأسفار في الأسفار، ط: الرابعة، ١٤٢٠هـ، أبناء شريف الأنصاري للطباعة والنشر، بيروت.

❖ أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار :

تأليف: أبي الوليد محمد بن عبدالله بن أحمد الأزرق، تحقيق: رشدي الصالح ملحسن، ط: الثامنة، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م، مطابع دار الثقافة.

❖ أخذ الميثاق في قوله تعالى ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ :

تأليف: د. عبدالعزيز بن عبدالرحمن بن محمد العثيم، ط: الأولى، ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م، أضواء السلف، الرياض، النسيم.

❖ الإخنائية أو الرد على الإخنائي :

تأليف: شيخ الإسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبدالحليم بن تيمية الحراني، تحقيق: أحمد بن مدنس العنزي، ط: الأولى، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م، دار الخراز، المملكة العربية السعودية.

❖ إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل :

تأليف: محمد ناصر الدين الألباني، بإشراف: محمد زهير الشاويش، ط: الثانية، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م، المكتب الإسلامي، بيروت.

❖ الإستقامة :

لأبي العباس تقي الدين أحمد بن عبدالحليم بن تيمية، تحقيق: د. محمد رشاد سالم، ط: الثانية، التاريخ: بدون، مؤسسة قرطبة، مدينة الأندلس، الهرم.

❖ أسد الغابة في معرفة الصحابة :

لعز الدين بن الأثير أبي الحسن علي بن محمد الجزري، تحقيق وتعليق: محمد إبراهيم البناء، محمد أحمد عاشور، محمد عبد الوهاب فايد، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الشعب.

❖ الأسماء والصفات :

للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، تحقيق وتعليق: الشيخ عماد الدين أحمد حيدر، ط: الأولى، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.

❖ الأسماء والصفات نقلاً وعقلاً :

للشيخ العلامة محمد الأمين الشنقيطي، حققه وعلق عليه: شريف بن محمد فؤاد هزاع، ط: الأولى، ١٤٠٨هـ، مكتبة التوعية الإسلامية للطباعة والنشر، الطالبة، الجوهرة الجيزة.

❖ الإصابة في تمييز الصحابة :

تأليف: أحمد بن حجر العسقلاني، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الكتب العلمية.

❖ أصول الدين عند الإمام أبي حنيفة :

تأليف د. محمد بن عبدالرحمن الخميس، ط: الأولى، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م، دار الصميعي للنشر والتوزيع، الرياض، المملكة العربية السعودية.

❖ الأصول في النحو :

لأبي بكر محمد بن سهل بن السراج النحوي البغدادي، تحقيق: الدكتور عبد الحسين العتلي، ط: الثالثة، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، مؤسسة الرسالة، بيروت.

❖ أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن :

تأليف: محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي، ط: بدون، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، مكتبة ابن تيمية.

❖ الإعتصام :

للإمام أبي إسحاق إبراهيم بن موسى الغرناطي، ط: بدون، ١٤٠٥هـ، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

❖ الأعلام :

قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين لخير الدين الزركلي، ط: الرابعة عشر، ١٩٩٩م، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان.

❖ أعلام السنة المنشورة لاعتقاد الطائفة الناجية المنصورة :

تأليف: الشيخ حافظ بن أحمد الحكمي، تحقيق: حازم القاضي، ط: بدون، ١٤٢٠هـ، وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، المملكة العربية السعودية.

❖ إعلام الموقعين عن رب العالمين :

لابن قيم الجوزية، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، ط: بدون، ١٤٠٧هـ، المكتبة العصرية، بيروت.

❖ الإعلام بأعلام بيت الله الحرام :

تأليف: محمد بن أحمد بن محمد النهرواني، إشراف: سعيد عبدالفتاح، تحقيق وتقديم: هشام عبدالعزيز عطا، ط: الأولى، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م، المكتبة التجارية، مكة المكرمة.

❖ الإمام علي القاري وأثره في علم الحديث :

بقلم: خليل إبراهيم قوتلاي، ط: الأولى، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان.

❖ الأنساب :

لأبي سعد عبدالكريم بن محمد بن منصور السمعاني، تقديم وتعليق: عبدالله عمر البارودي، ط: الأولى، ١٤١٨هـ، مؤسسة الكتب الثقافية.

❖ الأنساب :

تأليف: الإمام أبي سعد عبدالكريم بن محمد بن منصور الخراساني المروزي السمعاني، قدّم لها: محمد أحمد حلاق، ط: الأولى، ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م، دار إحياء التراث العربي للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، لبنان.

❖ الإنسان وجوده وخلافته في الأرض في ضوء القرآن الكريم :

د. عبدالرحمن بن إبراهيم المطرودي، جامعة الملك سعود، كلية التربية، قسم الدراسات الإسلامية، ط: الأولى، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م، مكتبة وهبة.

❖ أنوار التنزيل وأسرار التأويل المعروف بتفسير البيضاوي :

تأليف ناصر الدين أبي سعيد عبدالله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي، ط: الأولى، ٢٠٠١م، دار صادر، بيروت، لبنان.

❖ الإيمـان :

تأليف: العلامة شيخ الإسلام ابن تيمية، صحّحه وعلّق عليه: د. محمد خليل هراس، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الفكر للطباعة والنشر.

❖ اجتماع الجيوش الإسلامية :

تأليف: الإمام ابن القيم مع بيان موقف ابن القيم من بعض الفرق، تحقيق: عواد عبدالله المعتق، ط: الأولى، ١٤٠٨هـ، دار الفرزدق التجارية، الرياض.

❖ الاستغاثة في الرد على البكري :

تأليف: شيخ الإسلام ابن تيمية، دراسة وتحقيق: عبدالله بن دجين السّهلي، ط: الأولى، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م، دار الوطن، الرياض.

❖ اشتقاق أسماء الله :

عبدالرحمن بن إسحاق الزجاجي، تحقيق: عبد الحسين المبارك، ط: الثانية، ١٤٠٦هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت.

❖ اعتقاد أهل السنة :

تأليف: الحافظ أبي بكر أحمد بن إبراهيم الإسماعيلي، وبذيله جواب أبي بكر الخطيب البغدادي عن سؤال أهل دمشق في الصفات، تقرّظ: الشيخ حماد بن محمد الأنصاري، تحقيق: جمال غزّون، ط: الأولى، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م، دار الريّان للنشر والتوزيع، الإمارات العربية المتحدة.

❖ اعتقاد أهل السنة وأصحاب الحديث والأئمة أو عقيدة السلف أصحاب الحديث :

تأليف: الإمام أبي عثمان إسماعيل بن عبدالرحمن الصابوني، حقّقها وخرّج أحاديثها: بدر بن عبدالله البدر، ط: الثانية، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م، مكتبة الغرباء الأثرية، المملكة العربية السعودية، المدينة النبوية.

❖ الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد :

لِلْحَافِظِ الْإِمَامِ أَبِي بَكْرٍ أَحْمَدَ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ مُوسَى الْبِيهَقِيِّ، عُلِّقَ عَلَيْهِ:
عَبْدُ الرَّزَاقِ عَفِيْفِي، وَالشَّيْخُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ صَالِحٍ الْمُحْمُودُ، حَقَّقَهُ وَعُلِّقَ عَلَيْهِ:
أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَبُو الْعَيْنَيْنِ، ط: الأولى، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م، دار
الفضيلة للنشر والتوزيع، الرياض، دار ابن حزم للطباعة والنشر، بيروت، لبنان.

❖ الاقتصاد في الاعتقاد :

تَأْلِيفُ: الْحَافِظِ تَقِيِّ الدِّينِ أَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ الْغَنِيِّ بْنِ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ سُرُورٍ الْمُقَدَّسِيِّ،
حَقَّقَهُ وَعُلِّقَ عَلَيْهِ: الدَّكْتُورُ أَحْمَدُ بْنُ عَطِيَّةَ بْنِ عَلِيِّ الْغَامَدِيِّ، ط: الأولى،
١٤١٤هـ - ١٩٩٣م، مكتبة العلوم والحكم، المملكة العربية السعودية، المدينة
النبوية.

❖ اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم :

تَأْلِيفُ: شَيْخِ الْإِسْلَامِ أَحْمَدَ ابْنَ تَيْمِيَّةَ، تَحْقِيقٌ وَتَعْلِيقٌ: د. نَاصِرُ بْنُ عَبْدِ الْكَرِيمِ
الْعَقْلُ، ط: السابعة، ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م، توزيع وزارة الشؤون الإسلامية
والأوقاف والدعوة والإرشاد، المملكة العربية السعودية.

❖ البحر المحیط :

لِ مُحَمَّدِ بْنِ يُوسُفَ الشَّهِيرِ بِأَبِي حَيَّانٍ الْأَنْدَلُسِيِّ، تَحْقِيقٌ: عَادِلُ عَبْدِ الْمَوْجُودِ وَعَلِيٍّ
مَعُوضُ، ط: الأولى، ١٤١٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

❖ بدائع الفوائد :

لِلْعَلَامَةِ الْإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الدَّمَشَقِيِّ الْمُشْتَهَرِ بِابْنِ قَيْمٍ الْجُوزِيَّةِ،
ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.

❖ بدائع الفوائد :

لِلْعَلَامَةِ الْإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الدَّمَشَقِيِّ، الْمُشْتَهَرِ بِابْنِ قَيْمٍ الْجُوزِيَّةِ،

ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.

❖ البداية والنهاية :

لأبي الفداء الحافظ ابن كثير الدمشقي، دقق أصوله وحققه: د. أحمد أبو ملح،
د. علي نجيب عطوي، الأستاذ فؤاد السيد، الأستاذ مهدي ناصر الدين، الأستاذ
علي عبدالساتر، ط: الأولى، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م، دار الكتب العلمية، بيروت.

❖ البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع :

للقاضي العلامة شيخ الإسلام محمد بن علي الشوكاني، ويليهِ: الملحق التابع
للبر الطالع، للسيد الحافظ النسابة محمد بن محمد بن يحيى زيارة اليماني، ط:
الأولى، ١٣٤٨هـ، مطبعة السعادات، مصر، القاهرة.

❖ البدع والنهي عنهما :

تأليف: محمد بن وضاح القرطبي، تحقيق: محمد أحمد دهمان، ط: بدون،
التاريخ: بدون، نشر وتوزيع: رئاسة إدارة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة
والإرشاد، المملكة العربية السعودية.

❖ البضاعة المزجاة لمن يطالع المرقاة في شرح المشكاة :

للعامة الشيخ محمد عبدالحليم بن عبد الرحيم الحشتي، ط: بدون، التاريخ:
بدون، مكتبة إمدادية، ملتان، باكستان.

❖ بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية أهل الإلحاد من القائلين
بالحلل والإلحاد :

تأليف: شيخ الإسلام أحمد بن عبدالحليم بن تيمية، تحقيق ودراسة: الدكتور
موسى بن سليمان الدويش، ط: الثالثة، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م، مكتبة العلوم
والحكم، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية.

❖ بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة :

للإمام عبد الرحمن جلال الدين السيوطي، تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم، ط:
بدون، التاريخ: بدون، المكتبة العصرية، بيروت .

❖ بيان تلبس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية أو نقض تأسيس الجهمية :

تأليف: أبي العباس شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية، تصحيح وتكميل وتعليق:
محمد بن عبدالرحمن بن قاسم، ط: الثانية، ١٤٢١هـ، دار القاسم، الرياض.

❖ البيهقي وموقفه من الإلهيات :

تأليف: الدكتور أحمد بن عطية بن علي الغامدي، ط: الرابعة، ١٤٢٢هـ-
٢٠٠١م، مكتبة العلوم والحكم، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية.

❖ تأريخ مكة، دراسات في السياسة والعلم والاجتماع والعمران :

تأليف: أحمد السباعي، ط: بدون، ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م، مكتبة الملك فهد
الوطنية، الرياض.

❖ تاج العروس من جواهر القاموس :

للإمام محب الدين أبي فيض السيد محمد مرتضى الحسيني الواسطي الزبيدي
الحنفي، دراسة وتحقيق: علي شيري، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م، دار الفكر، بيروت،
لبنان.

❖ التاج المكلل من جواهر مآثر الطراز الآخر والأول :

تأليف: السيد أبو الطيب، صديق بن حسن بن علي بن لطف الله الحسيني
القنوجي، بتصحيح وتعليق: الدكتور عبدالحكيم شرف الدين، ط: بدون،
١٣٨٢هـ - ١٩٦٣م، المطبعة الهندية العربية.

❖ تاريخ أبي زرعة :

تأليف: عبدالرحمن بن عمرو بن صفوان النصري، وضع حواشيه: خليل منصور، ط: الأولى، ١٤١٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

❖ التاريخ الكبير :

محمد بن اسماعيل البخاري، تحقيق: عبد الرحمن يحيى المعلمي، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الكتب العلمية، بيروت .

❖ تاريخ بغداد ومدينة السلام :

للحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي، ط: بدون، التاريخ: بدون، الناشر: دار الكتاب العربي.

❖ تاريخ دمشق :

تأليف: أبي القاسم علي بن الحسن بن عبدالله الشافعي، دراسة وتحقيق: عمر غرامة العمروي، ط: الأولى، ١٤١٨هـ، دار الفكر، بيروت.

❖ تاريخ مدينة دمشق :

لأبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله الشافعي المعروف بابن عساكر، تحقيق: عمر العمروي، ط: الأولى، ١٤١٧هـ، دار الفكر، بيروت .

❖ التبرك أنواعه وأحكامه :

تأليف: د. ناصر بن عبدالرحمن بن محمد الجديع، ط: بدون، التاريخ: بدون، مكتبة الرشد، الرياض.

❖ التبرك المشروع والتبرك الممنوع :

تأليف: الدكتور علي بن نفيع العلياني، ط: الأولى، ١٤١١هـ، دار الوطن للنشر، الرياض.

❖ التبيان في أقسام القرآن :

للشيخ الإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية، حققه وضبط نصوصه وفهرسه: عصام فارس الحريستاني، خرّج أحاديثه: محمد إبراهيم الزغلي، ط: الأولى، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م، مؤسسة الرسالة، بيروت.

❖ تجريد التوحيد المفيد :

للعلامة أحمد بن علي المقريري، حققه وقدم له: علي بن محمد العمران، ط: الأولى، ١٤١٧هـ، دار عالم الفوائد.

❖ تحذير السّاجد من اتخاذ القبور مساجد :

للعلامة محمد ناصر الدين الألباني، ط: الأولى، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض.

❖ التحذير من مختصرات الصابوني :

بقلم: بكر بن عبدالله أبو زيد، ط: الأولى، ١٤٠٩هـ، الناشر دار الراية، الرياض.

❖ التحفة العراقية في الأعمال القلبية :

تأليف: شيخ الإسلام تقي الدين أحمد ابن تيمية، حققه وعلّق عليه وخرّج أحاديثه وآثاره: د. يحيى بن محمد بن عبدالله الهنيدي، ط: الأولى، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية.

❖ التدمرية تحقيق الإثبات للأسماء والصفات وحقيقة الجمع بين القدر والشرع :

تأليف: شيخ الإسلام تقي الدين أبي العباس أحمد ابن تيمية، تحقيق: محمد بن عودة السعودي، ط: الأولى، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م، العبيكان للطباعة والنشر، الرياض.

❖ التسعينية :

تأليف شيخ الإسلام أحمد بن عبدالعليم بن تيمية، تحقيق الدكتور محمد بن إبراهيم العجلان، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، ط: الأولى، ١٤٢٠هـ.

❖ التسهيل لعلوم التنزيل :

لمحمد بن أحمد بن جزئ الكلبى، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الفكر، بيروت، لبنان.

❖ التفتازاني وموقفه من الإلهيات (عرض ونقد) :

رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه، إعداد الطالب: عبدالله علي حسين الملا، إشراف الدكتور: بركات عبدالفتاح دويدار، (مصورة).

❖ تفسير أسماء الله الحسنى :

إملاء أبي إسحاق إبراهيم بن السري الزجاج، تحقيق: أحمد يوسف الدقاق، ط: الخامسة، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م، دار الثقافة العربية، دمشق.

❖ تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل :

للإمام أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي، ط: الأولى، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م، دار المعرفة، بيروت.

❖ تفسير الخازن المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل :

للإمام علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي، ومعه تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل، ضبطه وصحّحه: عبدالسلام محمد بن علي شاهين، ط: الأولى، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

❖ تفسير القاسمي المسمى محاسن التأويل :

تأليف محمد جمال الدين القاسمي، ط: الثانية، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م، دار الفكر، بيروت.

❖ تفسير القرآن :

للإمام العلامة أبي المظفر السمعاني منصور بن محمد بن عبد الجبار التميمي المروزي، تحقيق: أبي تميم ياسر بن إبراهيم، وأبي بلال غنيم بن عباس بن غنيم، ط: الأولى، ١٤٠٨هـ - ١٩٩٧م، دار الوطن، الرياض.

❖ تفسير القرآن العظيم :

لعبد الرحمن بن محمد بن إدريس الحنظلي الرازي، تحقيق: أسعد محمد الطيب، ط: الأولى، ١٤١٧هـ، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة.

❖ التفسير الكبير أو مفاتيح الغيب :

لفخر الدين الرازي، ط: الأولى، ١٤١٢هـ - ١٩٩١م، دار الفدا العربي.

❖ تفسير المراغي :

لحمد مصطفى المراغي، ط: الثالثة، ١٣٩٤هـ - ١٩٧٤م، دار الفكر للطباعة والنشر.

❖ تقريب التدمرية :

بقلم: محمد بن الصالح العثيمين، ط: الأولى، ١٤١٣هـ، دار الوطن للنشر، الرياض.

❖ تقريب التهذيب :

للإمام الحافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، قدّم له دراسة وافية وقابله بأصل مؤلفه مقابلة دقيقة: محمد عوّامة، ط: الثانية، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان، دار الرشد، سوريا، حلب.

❖ تقريب الوصول إلى علم الأصول :

تأليف: الإمام أبي القاسم محمد بن أحمد بن جزي الكلبي الغرناطي المالكي، تحقيق ودراسة وتعليق: د. محمد المختار بن الشيخ محمد الأمين الشنقيطي، ط:

الأولى، ١٤١٤هـ، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، مكتبة العلم، جدة.

❖ تمهيد الأوائل في تلخيص الدلائل :

تأليف: القاضي أبي بكر محمد بن الطيب الباقلاني، تحقيق: الشيخ عماد الدين أحمد حيدر، ط: الأولى، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان.

❖ التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد :

لأبي عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالبر، حققه: مصطفى أحمد العلوي، والأستاذ محمد عبدالكبير البكري، ط: بدون، التاريخ: بدون، مؤسسة قرطبة.

❖ التنبيهات السنية على العقيدة الواسطية :

تأليف: العلامة عبدالعزيز بن ناصر الرشيد، ط: الثانية، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م، مكتبة الرياض الحديثة، المملكة العربية السعودية، الرياض.

❖ التنبيهات اللطيفة على ما احتوت عليه العقيدة الواسطية من المباحث المنيفة :

تأليف: العلامة الشيخ عبدالرحمن بن ناصر السعدي، علّق عليها: الشيخ عبدالعزيز بن باز، ضبط نصّها وخرّج أحاديثها: علي حسن علي عبدالحميد الحلبي الأثري، ط: الأولى، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م، دار ابن القيم للنشر والتوزيع، الدمام، المملكة العربية السعودية.

❖ تهذيب التهذيب :

للإمام الحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الكتاب الإسلامي لإحياء ونشر التراث الإسلامي، القاهرة.

❖ تهذيب الكمال في أسماء الرجال :

لأبي الحجاج يوسف بن عبد الرحمن المزري، تحقيق: بشار عواد معروف، ط: الأولى، ١٤١٣هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت .

❖ التوحيد وإثبات صفات الرب ﷻ :

تأليف: إمام الأئمة أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة، دراسة وتحقيق: الدكتور عبدالعزيز بن إبراهيم الشهوان، ط: السادسة، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، الرياض.

❖ التوحيد وإثبات صفات الرب ﷻ :

تأليف: الإمام الكبير إمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة، راجعه وعلّق عليه: محمد خليل هراس، ط: بدون، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

❖ التوحيد ومعرفة أسماء الله ﷻ وصفاته على الاتفاق والتفرد :

تأليف: الإمام الحافظ عبدالله محمد بن إسحاق بن محمد بن منده، حققه وعلّق عليه وخرّج أحاديثه: الدكتور علي بن محمد بن ناصر الفقيهي، ط: بدون، التاريخ: بدون، مطابع الجامعة الإسلامية، المدينة النبوية.

❖ التوسل أنواعه وأحكامه :

بحوث كتبها وألقاها: محمد ناصر الدين الألباني، ألّف بينها ونسّقها: محمد عيد العباسي، ط: الثالثة، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م، الدار السلفية، الكويت.

❖ التوضيح المبين لتوحيد الأنبياء والمرسلين من الكافية الشافية :

تأليف: فضيلة الشيخ عبدالرحمن بن ناصر السعدي، تصحيح: محمد بن سليمان بن عبدالعزيز آل بسام، ط: الأولى، ١٤٢٠هـ، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، مكة المكرمة.

- ❖ التوقيف على مهمات التعاريف معجم لغوي مصطلحي :
تأليف: محمد عبدالرؤوف المناوي، تحقيق: د. محمد رضوان الدايدة، ط: الأولى،
دار الفكر المعاصر، بيروت، لبنان، دار الفكر، دمشق، سورية.
- ❖ تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد :
تأليف: الشيخ سليمان بن عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب، ط: السادسة،
١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م، المكتب الإسلامي، بيروت.
- ❖ تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان :
الموجود ضمن المجموعة الكاملة للشيخ عبدالرحمن السعدي، مركز صالح بن
صالح الثقافي بعنيزة، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ❖ تيسير اللطيف المنان في خلاصة تفسير القرآن :
تأليف: العلامة عبدالرحمن بن سعدي، موجود ضمن المجموعة الكاملة للشيخ
عبدالرحمن بن سعدي، مركز صالح بن صالح الثقافي بعنيزة، ١٤٠٨هـ -
١٩٨٨م.
- ❖ جامع الأصول في أحاديث الرسول :
تأليف الإمام مجد الدين أبي السّعادات المبارك بن محمد ابن الأثير الجزري،
حقّق نصوصه وخرّج أحاديثه وعلّق عليه: عبدالقادر الأرناؤوط، ط: الثانية،
١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، لبنان.
- ❖ جامع البيان عن تأويل آي القرآن :
لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري، ط: بدون، ١٤٠٨هـ، دار الفكر، بيروت،
لبنان.

❖ جامع البيان عن تأويل آي القرآن :

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري، تحقيق: أحمد ومحمود ابنا محمد شاكر، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار المعارف، مصر.

❖ جامع الرسائل :

لشيخ الإسلام أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبدالحليم ابن تيمية، تحقيق: الدكتور محمد رشاد سالم، ط: الأولى، ١٤٢٢هـ — ٢٠٠١م، دار العطاء للنشر والتوزيع.

❖ الجامع الصحيح المسند من حديث رسول الله ﷺ وسننه وأيامه :

لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، قام بشرحه وتحقيقه: محب الدين الخطيب، ورقم كتبه وأبوابه وأحاديثه: محمد فؤاد عبد الباقي، ونشره وراجعته وأشرف على طبعه: قصي محب الدين الخطيب، ط: الأولى، ١٤٠٠هـ، المكتبة السلفية، القاهرة.

❖ الجامع الصحيح وهو سنن الترمذي :

لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة، تحقيق وشرح: أحمد محمد شاكر، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الباز، مكة المكرمة.

❖ جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم :

لزين الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين الشهير بابن رجب، تحقيق: شعيب الأرناؤوط وإبراهيم باحس، ط: الثانية، ١٤١٢هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت.

❖ جامع بيان العلم وفضله :

تأليف: أبي عمر يوسف بن عبد البر، تحقيق: أبي الأشبال الزهيري، ط: الرابعة، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م، دار ابن الجوزي.

❖ الجامع لأحكام القرآن :

لأبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، ط: الأولى، ١٤٠٨هـ -
١٩٨٨م، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

❖ الجرح والتعديل :

للإمام الحافظ شيخ الإسلام الرّازي، ط: الأولى، ١٣٧٢هـ - ١٩٥٣م، دار
الكتاب الإسلامي.

❖ جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الأنعام :

لشمس الدين أبي عبدالله محمد بن قيم الجوزية، خرّج أحاديثه وعلّق عليه:
شعيب الأرناؤوط، عبدالقادر الأرناؤوط، ط: الثانية، ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م،
دمشق، بيروت، مكتبة المؤيد، الرياض، مكتبة دار البيان، دمشق، الجمهورية
العربية السورية.

❖ جلاء الأفهام في فضل الصلاة والسلام على خير الأنعام :

تأليف: محمد بن أبي بكر الزرعي (ابن القيم)، قرأه وضبط نصه وعلّق عليه
وخرّج أحاديثه: مشهور حسن سلمان، ط: الأولى، ١٤١٧هـ —، دار ابن
الجوزي، الدمام.

❖ جلاء العينين في محاكمة الأحمدين :

أحمد بن عبدالحليم بن تيمية، أحمد بن محمد بن حجر الهيتمي.
تأليف: السيد نعمان خير الدين الشهير بابن الألوّسي البغدادي، قدّم له: علي
السيد صبح المدني، ط: بدون، التاريخ: بدون، مطبعة المدني، القاهرة، دار
المدني بجدة.

❖ جهود علماء الخنيفة في إبطال عقائد القبورية :
رسالة دكتوراه، تأليف: الدكتور شمس الدين السلفي الأفغاني، ط: الأولى،
١٤١٦هـ - ١٩٩٦م، دار الصميعي.

❖ الجواب الصحيح لمن بدّل دين المسيح :
تأليف: شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية، تحقيق: د. علي بن حسن بن ناصر، و د:
عبدالعزیز بن إبراهيم العسكر، و د: حمدان بن محمد الحمدان، ط: الأولى،
١٤١٤هـ، دار العاصمة، الرياض.

❖ الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة :
إملاء: الإمام قوام السنة أبي القاسم إسماعيل بن محمد الفضل الأصبهاني، تحقيق
ودراسة: محمد بن ربيع بن هادي عمير المدخلي، ط: الأولى، ١٤١١هـ -
١٩٩٠م، دار الراية للنشر والتوزيع، الرياض.

❖ الحِكم الجديدة بالإذاعة من قول النبي ﷺ : " بعثت بالسيف بين يدي
الساعة " :

للإمام الحافظ زين الدين أبي الفرج عبدالرحمن بن رجب الحنبلي، تحقيق:
عبدالقادر الأرناؤوط، ط: الأولى، ١٤١١هـ - ١٩٩٠م، دار المأمون للتراث،
دمشق.

❖ حلية الأولياء :
لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، ط: الخامسة، ١٤٠٧هـ، دار الريان
للتراث، ودار الكتاب العربي - بيروت .

❖ خبر الواحد في التشريع الإسلامية وحجته :
تأليف: أبي عبدالرحمن القاضي برهون، ط: الثانية، ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م، مكتبة
التراث الإسلامي، القاهرة.

❖ خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر :

تأليف: المحيي محمد أمين بن فضل الله، ط: بدون، التاريخ: بدون، مكتبة خياط، بيروت، لبنان.

❖ خلق أفعال العباد والرد على الجهمية وأصحاب التعطيل :

للإمام محمد بن إسماعيل البخاري، خرّج أحاديثه وصحّح ألفاظه: أبو محمد سالم بن أحمد بن عبدالمهدي السلفي، وأبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني الإيباني، ط: بدون، التاريخ: بدون، مكتبة التراث الإسلامي، القاهرة.

❖ الدارس في تاريخ المدارس :

لعبد القادر محمد النعيمي الدمشقي، ط: الأولى، ١٤١٠هـ، دار الكتب العلمية - بيروت .

❖ الدر المنثور في التفسير المأثور :

للإمام عبدالرحمن جلال الدين السيوطي، ط: بدون، ١٤١٤هـ، دار الفكر، بيروت، لبنان.

❖ درء تعارض العقل والنقل :

تأليف: شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية، تحقيق: محمد رشاد سالم، طبعة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ط: الأولى، ١٤٠١هـ .

❖ الدعاء :

لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، دراسة وتحقيق وتخريج: محمد سعيد البخاري، ط: الأولى، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م، دار البشائر الإسلامية، بيروت.

❖ دلائل التوحيد :

للعلامة: الشيخ محمد جمال الدين القاسمي، ضبط وتعليق وتخريج: الشيخ خالد عبدالرحمن العك، ط: الأولى، ١٤١٢هـ - ١٩٩١م، دار النفائس.

❖ الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب :

للقاضي ابراهيم بن نور الدين المالكي المعروف بابن فرحون، تحقيق، مأمون الجتّان، ط: الأولى، ١٤١٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت .

❖ ذم الكلام وأهله :

لأبي إسماعيل عبدالله بن محمد بن علي الأنصاري الهروي، تحقيق: عبدالله بن محمد بن عثمان الأنصاري، ط: الأولى، ١٤١٩هـ، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة.

❖ الرد على الجهمية :

للإمام أبي سعيد عثمان بن سعيد الدارمي، قدّم له وخرّج أحاديثه وعلّق عليها: بدر بن عبدالله البدر، ط: الثانية، ١٤١٦هـ، دار ابن الأثير، الكويت.

❖ الرد على الجهمية والزنادقة مع مقدمة في علم الكلام والمذاهب الهدامة :

للإمام أحمد بن حنبل، تحقيق وتعليق: الدكتور عبدالرحمن عميرة، ط: الثانية، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م، دار اللواء، الرياض.

❖ الرد على من يقول ﴿الآر﴾ حرف لينفي الألف واللام والميم عن كلام الله ﷻ :

تصنيف: الإمام القاسم عبدالرحمن بن محمد بن إسحاق بن منده الأصبهاني، تحقيق: عبدالله بن يوسف الجدّيع، ط: الأولى، ١٤٠٩هـ، دار العاصمة، الرياض.

❖ رسالة السّجزي إلى أهل زبيد في الرد على من أنكر الحرف والصوت :

تأليف: الشيخ أبي نصر عبيدالله بن سعيد بن حاتم الوايلي السّجزي، تحقيق ودراسة: محمد باكريم باعبدالله، ط: الأولى، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م، دار الراية للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الرياض.

❖ الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة :

لمحمد بن جعفر الكتاني، ط: الثانية، ١٤٠٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

❖ روح المعاني في تفسير القرآن والسبع المثاني :

للعامة أبي الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغدادى، حققه وصحّحه: علي عبدالباري عطية، ط: الأولى، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

❖ الروضة النديّة شرح العقيدة الواسطية :

لزيد بن عبدالعزيز آل فياض، ط: الثالثة، ١٤١٤هـ، دار الوطن للنشر، الرياض.

❖ رياض الجنة بتخريج أصول السنة :

لأبي عبدالله محمد بن عبدالله الأندلسي الشهير بابن أبي زمنين، تحقيق وتخراج وتعليق: عبدالله بن محمد عبدالرحيم بن حسين البخاري، ط: الأولى، ١٤١٥هـ، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة النبوية.

❖ زاد المسير في علم التفسير :

لأبي الفرج جمال الدين عبدالرحمن بن علي بن محمد الجوزي، ط: الرابعة، ١٤٠٧هـ، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان.

❖ زاد المعاد في هدي خير العباد :

لابن قيم الجوزية، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، وعبدالقادر الأرنؤوط، ط: السابعة والعشرون، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

❖ الزهد :

لابن المبارك المروزي، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الكتب العلمية، بيروت.

❖ **سؤالات محمد بن عثمان بن أبي شيبة لعلي ابن المديني - الجرح والتعديل :**
دراسة وتحقيق: موفق بن عبدالله بن عبدالقادر، ط: الأولى، ١٤٠٤هـ -
١٩٨٤م، مكتبة المعارف، الرياض.

❖ **سلسلة الأحاديث الصحيحة وشيء من فقهها وفوائدها :**
لمحمد ناصر الدين الألباني، ط: الرابعة، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م، المكتب
الإسلامي، بيروت.

❖ **سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيء في الأمة :**
تخريج: محمد ناصر الدين الألباني، ط: الخامسة، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م، المكتب
الإسلامي، بيروت.

❖ **السنة :**
لأبي بكر أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد الخلال، ط: الأولى، ١٤١٠هـ -
١٩٨٩م، دار الراية، الرياض.

❖ **السنة :**
لمحمد بن نصر المروزي، تحقيق: سالم السلفي، ط: الأولى، ١٤٠٨هـ، مؤسسة
الكتب الثقافية، بيروت.

❖ **السنة :**
للحافظ أبي بكر عمرو بن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني، ومعه ظلال
الجنة في تخريج السنة، بقلم: محمد ناصر الدين الألباني، ط: الأولى، ١٤٠٠هـ -
١٩٨٠م، المكتب الإسلامي، بيروت.

❖ **السنة :**
للإمام أبي عبدالرحمن عبدالله بن إمام أهل السنة أحمد بن محمد بن حنبل
الشيباني، تحقيق ودراسة: الدكتور محمد بن سعيد بن سالم القحطاني، ط:

الرابعة، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م، رمادي للنشر، المملكة العربية السعودية، الدمام.

❖ سنن أبي داود :

للإمام الحافظ أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي، ومعه كتاب معالم السنن للخطابي، إعداد وتعليق: عزت عبيد الدعاس، وعادل السيدة، ط: الأولى، ١٣٨٨هـ - ١٩٦٩م، دار الحديث للطباعة والنشر، بيروت، لبنان.

❖ سنن ابن ماجه :

للحافظ أبي عبدالله محمد بن يزيد القزويني ابن ماجه، حقق نصوصه ورقم كتبه وأبوابه وأحاديثه وعلّق عليه: محمد فؤاد عبدالباقي، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.

❖ سنن الدارقطني وبذيله التعليق المغني على الدارقطني لأبي الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي :

تأليف: علي بن عمر الدارقطني، ط: الرابعة، ١٤٠٦هـ، عالم الكتب، بيروت.

❖ سنن الدارمي :

للإمام الحافظ عبدالله بن عبدالرحمن الدارمي السمرقندي، حقق نصّه وخرّج أحاديثه وفهرسه: فواز أحمد زمرلي، خالد السبع، ط: الأولى، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م، دار الريان للتراث.

❖ سنن النسائي :

بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي، وحاشية الإمام السندي، اعتنى به ورقمه ووضع فهارسه: عبدالفتاح أبو غدة، ط: الثانية، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان.

❖ سير أعلام النبلاء :

تصنيف: الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، ط: السادسة، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م، مؤسسة الرسالة، بيروت.

❖ شذرات الذهب في أخبار من ذهب :

لأبي الفلاح عبدالحلي بن العماد الحنبلي، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الكتب العلمية، بيروت.

❖ شذرات الذهب في أخبار من ذهب :

لابن العماد الإمام شهاب الدين أبي الفلاح عبدالحلي بن أحمد بن محمد الكلابي الحنبلي الدمشقي، أشرف على تحقيقه وخرّج أحاديثه: عبدالقادر الأرناؤوط، حققه وعلّق عليه: محمود الأرناؤوط، ط: الأولى، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م، دار ابن كثير.

❖ شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة :

تأليف: الإمام أبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري اللالكائي، تحقيق: د. أحمد سعد حمدان، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار طيبة للنشر والتوزيع، الرياض.

❖ شرح السنة :

للإمام البغوي، تحقيق: زهير الشاويش، وشعيب الأرناؤوط، ط: الثانية، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م، المكتب الإسلامي، بيروت.

❖ شرح الصاوي على جوهرة التوحيد :

للشيخ أحمد بن محمد المالكي الصاوي، تحقيق وتعليق: د. عبدالفتاح البزم، دار ابن كثير، ط: الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م، دمشق، بيروت.

❖ شرح العقائد النسفية :

ألفه الشيخ: مسعود بن عمر بن عبدالله. ومعه كتاب العقائد النسفية، ألفه الشيخ العلامة نجم الدين أبو حفص عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل النسفي السمرقندي، حققه وقدم له: طه عبدالرؤوف سعد، ط: الأولى ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م، الناشر المكتبة الأزهرية للتراث، ٩ درب الأتراك خلف الجامع الأزهر الشريف.

❖ شرح العقيدة الأصفهانية :

تأليف: شيخ الإسلام أبي العباس تقي الدين أحمد ابن تيمية، ط: الأولى، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الرياض.

❖ شرح العقيدة الطحاوية :

تأليف: الإمام القاضي علي بن علي بن محمد بن أبي العز الدمشقي، حققه وعلّق عليه وخرّج أحاديثه وقدم له: الدكتور عبدالله بن عبدالحسن التركي، شعيب الأرنؤوط، ط: الأولى، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، مؤسسة الرسالة، بيروت.

❖ شرح العقيدة الواسطية :

تأليف: العلامة محمد خليل هراس، ضبط نصّه وخرّج أحاديثه: علوي السقاف، ط: الأولى، ١٤١١هـ - ١٩٩١م، دار الهجرة للنشر والتوزيع .

❖ شرح العقيدة الواسطية لشيخ الإسلام ابن تيمية :

شرحه: سماحة الشيخ محمد بن الصالح العثيمين، خرّج أحاديثه واعتنى به: سعد فواز الصميل، ط: الثانية، ذو القعدة ١٤١٥هـ، دار ابن الجوزي.

❖ شرح القصيدة النونية المسماة "الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية" :

شرحها: الدكتور محمد خليل الهراس، ط: بدون، ١٤٠٧هـ — ١٩٨٦م،
الناشر مكتبة ابن تيمية.

❖ شرح المعلقات السبع :

للزوزني، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار صادر، بيروت.

❖ شرح المفصل :

للشيخ العالم العلامة جامع الفنون: موفق الدين يعيش بن علي بن يعيش
النحوي، ط: بدون، التاريخ: بدون، عالم الكتب، بيروت.

❖ شرح حديث النزول :

تأليف: الإمام الحافظ شيخ الإسلام أحمد بن عبدالحليم النميري (ت ٧٢٨هـ)،
تحقيق وتعليق: محمد بن عبدالرحمن الخميس، ط: الأولى، ١٤١٤هـ —
١٩٩٣م، دار العاصمة.

❖ شرح صحيح مسلم :

لمحي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي، راجعه: فضيلة الشيخ:
خليل الميس، ط: الأولى، التاريخ: بدون، دار القلم، بيروت، لبنان.

❖ شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري :

تأليف: عبدالله بن محمد الغنيمان، ط: الأولى، ١٤٠٥هـ، مكتبة الدار، المدينة
المنورة.

❖ الشريعة :

تأليف: الإمام أبي بكر محمد بن الحسين الآجري، تحقيق: الوليد بن محمد بن
نبيه سيف النصر، قدّم له وراجعه: الشيخ عبدالقادر الأرناؤوط، د. عاصم بن
عبدالله القريوني، الشيخ علي بن محمد خشاق، ط: الأولى، ١٤١٦هـ —

١٩٩٦م، مؤسسة قرطبة.

❖ الشعر والشعراء أو طبقات الشعراء :

تصنيف: أبي محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، حققه: د. مفيد قميحة، والأستاذ محمد أمين الضناوي، ط: الأولى ن ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

❖ الشفا بتعريف حقوق المصطفى ﷺ :

تأليف القاضي أبي الفضل عياض بن موسى اليحصبي الأندلسي، من علماء القرن السادس الهجري، ط: الأخيرة، ١٣٦٩هـ - ١٩٥٠م، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي.

❖ شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل :

تأليف: الإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية، خرّج نصوصه وعلّق عليه: مصطفى أبو النصر الشلبي، ط: الأولى، ١٤١٢هـ - ١٩٩١م، مكتبة السوادي للتوزيع، جدة.

❖ الشمائل المحمدية والخصائل المصطفوية :

للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، حققه وعلّق عليه: سيد بن عباس الجليمي، ط: الأولى ن ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان.

❖ الشيخ عبدالرحمن بن سعدي وجهوده في توضيح العقيدة :

بقلم: عبدالرزاق بن عبدالمحسن العباد، ط: الأولى، ١٤١١هـ - ١٩٩٠م، مكتبة الرشد.

❖ الصارم المنكي في الرد على السبكي :

تأليف: محمد بن أحمد عبدالهادي، حققه وخرّج أحاديثه: أبو عبدالرحمن

السلفي عقيل بن محمد بن زيد المقطري اليماني، ط: الأولى، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م، مؤسسة الريان للطباعة والنشر، بيروت، لبنان.

❖ الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية :

لإسماعيل بن حماد الجوهري، تحقيق: أحمد عبدالغفور عطاء، ط: الثالثة، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان.

❖ صحيح الجامع الصغير :

تأليف: محمد ناصر الدين الألباني، ط: الثالثة، ١٤١٨هـ - ١٩٨٨م، المكتب الإسلامي، بيروت.

❖ صحيح سنن ابن ماجه باختصار السند :

تأليف: محمد ناصر الدين الألباني، بإشراف: زهير الشاويش، ط: الثالثة، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، مكتبة التربية العربي لدول الخليج، الرياض، المكتب الإسلامي، بيروت.

❖ صحيح سنن الترمذي باختصار السند :

تأليف: محمد ناصر الدين الألباني، إشراف: زهير الشاويش، ط: الأولى، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، مكتب التربية العربي لدول الخليج، الرياض، المكتب الإسلامي، بيروت.

❖ صحيح سنن النسائي باختصار السند :

صحح أحاديثه: محمد ناصر الدين الألباني، أشرف على طباعته والتعليق عليه وفهرسته: زهير الشاويش، ط: الأولى، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م، مكتب التربية العربي لدول الخليج، الرياض، المكتب الإسلامي، بيروت.

❖ صحيح مسلم :

للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، حقق نصوصه

واعتنى بتصحيحه وترقيمه: محمد فؤاد عبد الباقي، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار إحياء الكتب العربية.

❖ صريح السنة :

تأليف: الإمام أبي جعفر بن جرير الطبري، حققه وعلّق عليه: بدر بن يوسف المعتوق، ط: الأولى، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي.

❖ الصفات الإلهية في الكتاب والسنة :

تأليف: محمد بن أمان الجامي، ط: الثانية، ١٤١١هـ - ١٩٩١م، دار الفنون للطباعة والنشر، جدة.

❖ الصفدية :

لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، تحقيق: الدكتور محمد رشاد سالم، ط: الأولى، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م، دار الهدى النبوي، مصر، المنصورة، دار الفيصلية، الرياض، السعودية.

❖ الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة :

تصنيف: الإمام أبي عبد الله محمد بن أبي بكر الشهير بابن قيم الجوزية، حققه وخرّج أحاديثه: الدكتور علي بن محمد الدخيل الله، ط: الثانية، ١٤١٢هـ، دار العاصمة، المملكة العربية السعودية، الرياض.

❖ الضعفاء الكبير :

لأبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقيلي المكي، تحقيق: عبد المعطي القلعجي، ط: الأولى، التاريخ: بدون، دار الكتب العلمية، بيروت.

❖ الضعفاء والمتروكين :

للإمام الحافظ أبي الحسن علي بن عمر الدارقطني البغدادي، دراسة وتحقيق: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، ط: الأولى، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م، مكتبة

المعارف، الرياض، المملكة العربية السعودية.

❖ الضعفاء والمتروكين :

تأليف: أبي عبدالرحمن أحمد بن شعيب النسائي، تحقيق: مركز الخدمات والأبحاث الثقافية، بوران الضنادي، وكمال يوسف الجوت، ط: الثانية، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م، دار الفكر، مؤسسة الرسالة الثقافية، بيروت، لبنان.

❖ ضعيف الجامع الصغير وزيادته (الفتح الكبير) :

تأليف: محمد ناصر الدين الألباني، ط: الثانية، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، المكتب الإسلامي.

❖ ضعيف سنن ابن ماجه :

تأليف: محمد ناصر الدين الألباني، أشرف على طباعته والتعليق عليه وفهرسته: زهير الشاويش، ط: الأولى، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، المكتب الإسلامي، بيروت.

❖ الطبقات :

لخليفة بن خياط بن شباب العصفري، تحقيق: أكرم ضياء العمري، ط: الثانية، ١٤٠٢هـ، دار طيبة، الرياض .

❖ طبقات الأولياء :

لعمر بن علي بن أحمد المصري المعروف (بابن الملحن)، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، ط: الأولى، ١٤١٩هـ، دار الكتب العلمية، بيروت .

❖ طبقات الحنابلة :

للقاضي أبي الحسين محمد بن أبي يعلى، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت.

❖ طبقات الشافعية :

تأليف: عبدالرحيم الأسنوي (جمال الدين)، ط: الأولى، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م،
دار الكتب العلمية، بيروت.

❖ طبقات الصوفية :

لأبي عبدالرحمن السلمي، ط: بدون، التاريخ: بدون .

❖ الطبقات الكبرى :

تأليف: محمد بن سعد، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الفكر.

❖ طبقات المفسرين :

تأليف أحمد بن محمد الأدنه وي، تحقيق: سليمان بن صالح الخزي، ط: الأولى،
١٤١٧هـ - ١٩٩٧م، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، المملكة العربية
السعودية.

❖ طبقات المفسرين :

لمحمد بن علي بن أحمد الداوودي، راجعه: لجنة باشراف الناشر، ط: بدون،
التاريخ: بدون، دار الكتب العلمية، بيروت .

❖ عارضة الأحوزي لشرح صحيح الترمذي :

للإمام ابن أبي العربي، ط: بدون، التاريخ: بدون، الناشر: دار الكتاب.

❖ العبر في خبر من غبر :

لمؤرخ الإسلام الحافظ الذهبي، حققه وضبطه: أبو هاجر محمد السعيد بن
بسيوني زغلول، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

❖ العبودية :

لشيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية، تعليق وتخريج: علي بن حسن بن علي
الحلي الأثري، ط: الأولى، ١٤١٢هـ، دار الأصاله، الأردن.

- ❖ عداء الماتريدية للعقيدة السلفية وموقفهم من الأسماء والصفات الإلهية :
للشمس السلفي الأفغاني، ط: الثانية، ١٤١٩هـ، الدار: بدون.
- ❖ العقيدة السلفية في كلام رب البرية وكشف أباطيل المبتدعة الرديّة
تأليف: عبدالله بن يوسف الجديع، ط: الأولى، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- ❖ العلم الشامخ في تفضيل الحق على الآباء والمشايخ مع كتاب الأرواح النوافخ:
تأليف: العلامة صالح بن المهدي المقبل اليمني، ط: بدون، التاريخ: بدون،
مكتبة دار البيان، بشير محمد عيون.
- ❖ العلو للعلي العظيم وإيضاح صحيح الأخبار من سقيمها :
جمع: أبي عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، دراسة وتحقيق وتعليق:
عبدالله بن صالح البرّاك، ط: الأولى، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م، دار الوطن للنشر،
الرياض، المملكة العربية السعودية.
- ❖ عمدة القاري شرح صحيح البخاري :
للإمام العلامة بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني، ط: الأولى،
١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م، مطبعة: مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.
- ❖ غاية الأماني في الرد على البنهاني :
تصنيف: الإمام أبي المعالي محمود شكري الألوسي، اعتنى به وعلّق عليه: أبو
عبدالله الداني بن منير آل زهوي، ط: الأولى، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م، مكتبة
الرشد، الرياض.
- ❖ غاية النهاية في طبقات القراء :
لأبن الأثير محمد بن محمد الجزري، تحقيق: ج - برجستراسر، ط: الثالثة،
١٤٠٢هـ، دار الكتب العلمية، بيروت .

❖ فتح الباري شرح صحيح البخاري :

لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تعليق الشيخ: عبدالعزيز بن باز، وترقيم: محمد فؤاد عبد الباقي، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار المعرفة، بيروت.

❖ فتح الباري شرح صحيح البخاري للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري :

تأليف الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، ط: الأولى، التاريخ: بدون، دار الريان للتراث، القاهرة.

❖ فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير :

لمحمد بن علي بن محمد الشوكاني، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

❖ فتح المجيد لشرح كتاب التوحيد :

لعبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب، تحقيق الوليد بن عبد الرحمن بن محمد آل فريان، ط: الرابعة، ١٤١٩هـ، وزارة الشؤون الإسلامية.

❖ الفتوى الحموية الكبرى :

تأليف: شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن تيمية، تحقيق: شريف محمد فؤاد هزاع، ط: بدون، التاريخ: بدون، مكتبة حراء، مكة المكرمة، جدة.

❖ الفرق بين الفرق وبيان الفرق الناجية منهم :

للإمام عبد القاهر بن طاهر البغدادي، ط: بدون، التاريخ: بدون، الدار: بدون.

❖ الفصل في الملل والأهواء والنحل :

للإمام أبي محمد علي بن أحمد المعروف بابن حزم الظاهري، تحقيق: الدكتور محمد إبراهيم نصر، والدكتور عبد الرحمن عميرة، ط: الأولى، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م، عكاظ للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية.

❖ فضل الله الصمد في توضيح الأدب المفرد :

لأبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري، تأليف: فضل الله الجيلاي، ط: الثالثة، ١٤٠٧هـ، دار المطبعة السلفية، القاهرة.

❖ فطرية المعرفة وموقف المتكلمين منها :

إعداد: د. أحمد بن سعد بن حمدان، ط: الأولى، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م، دار طيبة للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الرياض.

❖ الفوائد البهية في تراجم الحنفية، وعليه التعليقات السنّية على الفوائد البهية، يليه طرب الأمائل بتراجم الأفاضل :

للإمام المحدث محمد عبدالحى اللكنوي الهندي، اعتنى به: أحمد الزعبي، ط: الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م، دار الأرقم بن أبي الأرقم للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت.

❖ الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة :

تأليف: محمد بن علي الشوكاني، ط: الثالثة، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م، المكتب الإسلامي.

❖ فيض القدير شرح الجامع الصّغير من أحاديث البشير النذير :

للعامة محمد عبدالرؤوف المناوي، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الفكر للطباعة والنشر.

❖ قاعدة جلية في التوسل والوسيلة :

تأليف: شيخ الإسلام ابن تيمية، دراسة وتحقيق: ربيع بن هادي عمير المدخلي، ط: الأولى، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م، مكتبة لينة للنشر والتوزيع، دمنهور.

❖ قاعدة في المحبة :

لأحمد بن عبدالحليم بن تيمية، تحقيق: محمد رشاد سالم، ط: بدون، التاريخ: بدون، مكتبة التراث الإسلامي، القاهرة.

❖ القاموس المحيط :

للعلامة اللغوي مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، ط: الثالثة، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م، مؤسسة الرسالة، بيروت.

❖ القدر وما ورد في ذلك من الآثار :

تأليف: الإمام عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي المصري، حققه وخرّج أحاديثه: عمر بن سليمان الحفيان، ط: الأولى، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م، دار العطاء للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الرياض.

❖ القضاء والقدر في ضوء الكتاب والسنة ومذاهب الناس فيه :

د. عبدالرحمن بن صالح المحمود، ط: الثانية، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م، دار الوطن.

❖ القواعد الحسان لتفسير القرآن :

ضمن المجموعة الكاملة للشيخ عبدالرحمن بن ناصر السعدي، ط: بدون، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، مركز صالح بن صالح الثقافي، العنيزة.

❖ القواعد الكلية للأسماء والصفات عند السلف :

تأليف: الدكتور إبراهيم بن محمد بن عبد الله بريكان، ط: الثانية، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م، دار الهجرة.

❖ القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى :

بقلم الفقير إلى ربه: محمد بن صالح العثيمين، ط: الأولى، ١٤٠٥هـ، ط: الثانية، ١٤٠٧هـ، إدارة الطبع والترجمة، الرياض، المملكة العربية السعودية.

❖ القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع :

تأليف: محمد بن عبدالرحمن السخاوي، ط: الأولى، ١٤٠٧هـ، دار الكتب العلمية.

❖ القول السديد في الرد على من أنكر تقسيم التوحيد :

عبدالرزاق بن عبدالمحسن العباد البدر، ط: الأولى، ١٤١٤هـ، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية.

❖ القول المفيد على كتاب التوحيد :

للشيخ محمد بن الصالح العثيمين، ط: الثالثة، ١٤١٩هـ، دار ابن الجوزي.

❖ الكاشف في معرفة من رواية في الكتب الستة :

للإمام الذهبي، ط: الأولى، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

❖ الكامل في ضعفاء الرجال :

لأبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني، تدقيق: يحي مختار غزّاوي، ط: الثالثة، ١٤٠٩هـ، دار الفكر، بيروت.

❖ كتاب تذكرة الحفاظ :

للإمام أبو عبد الله شمس الدين محمد الذهبي، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

❖ الكشف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل :

تأليف: أبو القاسم جار الله محمود بن عمر بن محمد الزمخشري، رتبه وضبطه وصحّحه: محمد عبدالسلام شاهين، ط: الأولى، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م، دار الكتب العلمية.

- ❖ كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس :
للمفسر الشيخ إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي، ط: الثالثة، ١٤٠٨هـ -
١٩٨٨م، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ❖ كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون :
للعلامة المولى مصطفى بن عبدالله القسطنطيني الرومي الحنفي، المعروف بحلجي
خليفة، ط: بدون، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م، دار الفكر.
- ❖ الكشف المبدي لتمويه أبي الحسن السبكي تكملة الصارم المنكي :
تأليف: محمد بن حسين بن سليمان بن إبراهيم الفقيه، دراسة وتحقيق: د. صالح
ابن علي المحسن، و د. أبو بكر بن سالم شهال، ط: الأولى، ١٤٢٢هـ، دار
الفضيلة.
- ❖ الكشف عن حقيقة الصوفية لأول مرة في التاريخ :
تأليف: محمود عبدالرؤوف القاسم، ط: الثانية، ١٤١٣هـ، المكتبة الإسلامية.
- ❖ لسان العرب :
للإمام أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الإفريقي المصري، ط:
الأولى، التاريخ: بدون، دار صادر، بيروت.
- ❖ لسان الميزان :
للإمام الحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، ط:
الثانية، ١٣٢٩هـ، دار الكتاب الإسلامي لإحياء ونشر التراث الإسلامي.
- ❖ لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد :
للإمام موفق الدين أبي محمد عبدالله بن أحمد بن قدامة المقدسي، شرح: محمد بن
صالح العثيمين، حققه وخرّج أحاديثه: أشرف بن عبدالمقصود بن عبدالرحيم،
ط: الثانية، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م، الدار السلفية للنشر والتوزيع، الإسماعيلية.

❖ اللوعة في الأجوبة السبعة :

لشيخ الإسلام أحمد بن عبدالسلام بن تيمية، تحقيق وتعليق: سليمان بن صالح الغصن، ط: الأولى، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م، دار الصمعي للنشر والتوزيع، الرياض.

❖ لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية شرح الدرة المضيئة في عقيدة الفرقة المرضية :

تأليف: العلامة محمد بن أحمد السفاريني، عليها تعليقات مفيدة للعلماء الأجلاء: الشيخ عبدالرحمن أبابطين، والشيخ سليمان بن سحمان، ط: الثانية، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م، المكتب الإسلامي، بيروت، مكتبة أسامة، الرياض.

❖ مؤلفات شيخ الإسلام محمد بن عبدالوهاب :

صنّفها وأعدّها للتصحيح تمهيداً لطبعها : عبدالعزيز زيد الرومي، و د. محمد بلتاجي، و د. سيد حجاب، التاريخ: بدون، طبعة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.

❖ الماتريدية دراسة وتقويماً :

تصنيف: أحمد بن عوض الله بن داخل اللهيبي، ط: الأولى، ١٤١٣هـ، دار العاصمة، المملكة العربية السعودية، الرياض .

❖ متن القصيدة النونية :

لابن القيم الجوزية، ط: الأولى، ١٤١٥هـ، مكتبة ابن تيمية، القاهرة.

❖ مجاز القرآن :

لأبي عبيدة معمر بن المثنى التيمي، عارضه بأصوله وعلّق عليه: الدكتور محمد فؤاد سزكين، الناشر مكتبة الخانجي بالقاهرة.

❖ **المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين :**

للإمام الحافظ محمد بن حبان التميمي البستي، تحقيق: محمود إبراهيم زايد،
توزيع دار الباز للنشر والتوزيع، عباس أحمد الباز، مكة المكرمة.

❖ **مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية :**

جمع وترتيب عبدالرحمن بن محمد بن قاسم، وساعده: ابنه محمد، ط: بدون،
١٤١٦هـ - ١٩٩٥م، مجمع الملك فهد للطباعة المصحف الشريف، تحت
إشراف وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، المملكة العربية
السعودية.

❖ **مجموع فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين :**

جمع وترتيب: فهد بن ناصر السليمان، ط: الثانية، ١٤١٣هـ، دار الوطن
للنشر والتوزيع، الرياض.

❖ **مجموعة رسائل ابن عابدين :**

للعلامة المحقق المدقق السيد محمد أمين أفندي الشهير بابن عابدين، ط: بدون،
التاريخ: بدون، عالم الكتب.

❖ **المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز :**

للقاضي أبي محمد عبدالحق بن غالب بن عطية الأندلسي، تحقيق المجلس العلمي
بفارس، ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م.

❖ **محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين :**

لفخر الدين محمد بن عمر الخطيب الرازي، وبذيله كتاب تلخيص المحصل،
للعلامة نصر الدين الطوسي، راجعه وقدم له: طه عبدالرؤوف سعد، مكتبة
الكليات الأزهرية، ٦ ش الصادقة الأزهر.

❖ مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة لابن قيم الجوزية :
 لابن قيم الجوزية، تحقيق: سيد إبراهيم، ط: الأولى، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م، دار
 الحديث، القاهرة.

❖ مختصر العلو للعلي الغفار :
 تأليف: الحافظ شمس الدين الذهبي، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، أشرف
 عليه: زهير الشاويش، ط: الثانية، ١٤١٢هـ - ١٩٩١م، المكتب الإسلامي،
 بيروت.

❖ مختصر الفتاوى المصرية :
 تأليف: بدر الدين أبي عبدالله محمد بن علي الحنبلي البعلبي، أشرف على
 تصحيحه: عبدالمجيد سليم، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الكتب العلمية.

❖ مختصر زوائد مسند البزار :
 للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق: صبري عبدالحق أبو ذر،
 ط: الأولى، ١٤١٢هـ، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت .

❖ المختصر من كتاب نشر النور والزهر من تراجم أفاضل مكة من القرن العاشر
 إلى القرن الرابع عشر :

تأليف: الشيخ عبدالله مرداد أبو الخير، اختصار وترتيب: محمد سعيد العامودي،
 وأبو علي، ط: بدون، التاريخ: بدون، مطبوعات نادي الطائف الأدبي.

❖ المخصص :
 تأليف: أبي الحسن علي بن إسماعيل النحوي اللغوي الأندلسي، المعروف بابن
 سيده، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- ❖ مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين :
للإمام أبي عبدالله محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية، ط: بدون، التاريخ: بدون،
دار الحديث.
- ❖ المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل :
للشيخ عبدالقادر بن أحمد بن مصطفى المعروف بابن بدران الدمشقي، قدّم له
أسامة عبدالكريم الرفاعي، مؤسسة دار العلوم لخدمة الكتاب الإسلامي،
بيروت.
- ❖ مذهب أهل التفويض في نصوص الصفات (عرض ونقد) :
تأليف: أحمد بن عبدالرحمن بن عثمان القاضي، ط: الأولى، ١٤١٦هـ —
١٩٩٦م، دار العاصمة.
- ❖ المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد بن حنبل في العقيدة :
جمع وتحقيق ودراسة: عبدالإله بن سلمان بن سالم الأحمد، ط: الأولى،
١٤١٢هـ - ١٩٩١م، دار طيبة، المملكة العربية السعودية.
- ❖ المستدرک علی الصحیحین :
للإمام الحافظ أبي عبدالله الحاكم النيسابوري، وبذيله التلخيص للحافظ الذهبي،
بإشراف د. يوسف عبدالرحمن المرعشلي، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار
المعرفة، بيروت، لبنان.
- ❖ المستصفی من علم الأصول :
تأليف: أبو حامد محمد بن محمد الغزالي، وبذيله فواتح الرحموت بشرح مسلم
الثبوت في الفقه، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار العلوم الحديثة، بيروت، لبنان.

❖ **المسند :**

للإمام أحمد بن حنبل، ط: الرابعة، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م، المكتب الإسلامي، بيروت.

❖ **المسند :**

للإمام أحمد بن حنبل، تحقيق وشرح: أحمد بن محمد شاكر، ط: بدون، التاريخ: بدون، الدار: بدون.

❖ **المسند :**

للإمام أحمد بن حنبل، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وجماعة، ط: الثانية ١٤٢٠هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت.

❖ **مشاهير علماء الأمصار :**

من تصنيف: محمد بن حبان البستي، عن بتصحيحه: م. فلا يشهر، ط: بدون، التاريخ: بدون، مكتبة التوعية الإسلامية لإحياء التراث الإسلامية، الطابية، الجيزة، دار ابن الجوزي، الدمام، الأحساء.

❖ **مشكاة المصابيح :**

تأليف: محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، ط: الثالثة، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م، المكتب الإسلامي، بيروت.

❖ **المصباح المنيّر :**

تأليف: العلامة أحمد بن محمد الفيومي، ط: بدون، تاريخ: بدون، مكتبة لبنان.

❖ **المصنف :**

للمحافظ أبي بكر عبدالرزاق بن همام الصنعاني، ومعه كتاب الجامع، للإمام معمر بن راشد الأزدي رواية الإمام عبدالرزاق الصنعاني، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، ط: الثانية، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م، المكتب الإسلامي، بيروت.

❖ المصنف في الأحاديث والآثار :

للإمام الحافظ أبي بكر عبدالله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي العبسي، تقديم وضبط: كمال يوسف الحوت، ط: الأولى، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م، دار التاج، بيروت، لبنان.

❖ معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول :

تأليف: الشيخ حافظ بن أحمد حكيم، ضبط نصّه وعلّق عليه وخرّج أحاديثه: عمر بن محمود أبو عمر، ط: الأولى، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م، دار ابن القيم للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الدمام.

❖ معالم التنزيل :

لأبي محمد الحسين بن مسعود البغوي، تحقيق محمد النمر، وعثمان جمعة خميرية، وسليمان الحرش، ط: الأولى، ١٤٠٩هـ، دار طيبة، الرياض.

❖ معاني القرآن :

تأليف أبي زكريا يحيى بن زياد الفراء، تحقيق ومراجعة: محمد علي النجار، ط: بدون، التاريخ: بدون، الدار المصرية للتأليف والترجمة.

❖ معاني القرآن وإعرابه :

لأبي إسحاق إبراهيم بن السري المعروف بالزجاج، شرح وتحقيق: د. عبد الجليل عبده شلبي، خرّج أحاديثه: علي جمال الدين محمد، ط: الأولى، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م، دار الحديث، القاهرة.

❖ معتقد أهل السنة والجماعة في أسماء الله الحسنى :

تأليف: د. محمد بن خليفة التميمي، ط: الأولى، ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م، مكتبة أضواء السلف، المملكة العربية السعودية، الرياض.

- ❖ معتقد أهل السنة والجماعة في توحيد الأسماء والصفات :
تأليف: د. محمد خليفة التميمي، ط: الأولى، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م، دار إيلاف
الدولية للنشر والتوزيع، الكويت.
- ❖ معجم الأدباء :
لياقوت بن عبد الله الحموي، راجعته وزارة المعارف العمومية، تحقيق:
مرجليوث ط: الثانية، التاريخ بدون، دار احياء التراث العربي، بيروت .
- ❖ معجم مقاييس اللغة :
لأبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا، تحقيق: عبدالسلام محمد هارون، ط:
بدون، التاريخ: بدون، دار الفكر للطباعة والنشر.
- ❖ معرفة القراء الكبار على الطبقات والاعصار :
لمحمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق: بشار عواد وشعيب الأرناؤوط وصالح
عباس، ط: الأولى، ١٤١٤هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت .
- ❖ المعرفة والتاريخ :
تأليف: يعقوب بن سفيان البسوي، تحقيق: أكرم ضياء العمري، ط: الأولى،
١٤١٠هـ، مكتبة الدار المدنية.
- ❖ مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية أهل العلم والإرادة :
لشمس الدين أبي عبدالله محمد أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية، تحقيق:
علي بن حسن الأثري، ط: الأولى، ١٤١٦هـ، دار ابن عفا، المملكة العربية
السعودية.
- ❖ المفردات في غريب القرآن :
لأبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني، ط: الأولى،
١٤١٨هـ، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

❖ مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين :

لأبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري، ط: الثالثة، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م، فرانز شتاينز، بغيسبادنا.

❖ مقدمة في أصول التفسير :

لشيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن عبدالحليم المعروف بابن تيمية، تحقيق: د. عدنان زرزور، راجعه وعلّق عليه: الشيخ زكي الحسيني، ط: بدون، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م، دار الرسالة.

❖ المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى :

لأبي حامد الغزالي، دراسة وتحقيق: محمد عثمان الخشتي، ط: بدون، التاريخ: بدون، مكتبة القرآن، القاهرة.

❖ الملل والنحل :

تأليف: أبي الفتح محمد بن عبدالكريم بن أبي بكر الشهرستاني، تحقيق: عبدالأمير علي مهنا، وعلي حسن فاعور، ط: الأولى، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، لبنان.

❖ الملل والنحل :

لأبي الفتح محمد بن عبدالكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني، تحقيق: عبدالعزيز محمد الوكيل، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الفكر، بيروت، لبنان.

❖ المنتقى من منهاج الاعتدال في نقض كلام أهل الرفض والاعتزال وهو مختصر منهاج السنة :

تأليف: تقي الدين أحمد بن تيمية، اختصره: الحافظ أبو عبدالله محمد بن أحمد ابن عثمان الذهبي، حققه وعلّق حواشيه: محب الدين الخطيب، ط: بدون، ١٤١٨هـ، مطبوعات وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد.

- ❖ **منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية :**
لابن تيمية، تحقيق: الدكتور محمد رشاد سالم، ط: الأولى، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م، مؤسسة قرطبة للطباعة والنشر.
- ❖ **منهج أهل السنة والجماعة ومنهج الأشاعرة في توحيد الله تعالى :**
تأليف: خالد بن عبداللطيف بن محمد نور، ط: الأولى، ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م، مكتبة الغرباء الأثرية، المملكة العربية السعودية، المدينة النبوية.
- ❖ **منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد عند أهل السنة والجماعة :**
تأليف: عثمان بن علي حسن، ط: الثالثة، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م، الناشر مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الرياض.
- ❖ **منهج الحافظ ابن حجر العسقلاني في العقيدة من خلال كتابه "فتح الباري" :**
تأليف: محمد إسحاق كندو، ط: الأولى، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع.
- ❖ **موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان :**
للحافظ معز الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، حققه ونشره: محمد عبدالرزاق حمزة، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ❖ **موسوعة أهل السنة :**
تأليف: عبدالرحمن دمشقية، ط: الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م، دار المسلم.
- ❖ **موقف ابن تيمية من الأشاعرة :**
تأليف: الدكتور عبدالرحمن بن صالح الحمود، ط: الأولى، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الرياض.

❖ ميزان الاعتدال في نقد الرجال :

تأليف: أبو عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق: علي محمد البجاوي، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.

❖ النبذة الشريفة النفيسة في الرد على القبوريين :

تأليف حمد بن ناصر بن عثمان آل معمر، تحقيق: عبدالسلام بن برجس بن ناصر آل عبدالكريم، النشرة الأولى، ١٤٠٩هـ، دار العاصمة، الرياض.

❖ النبوات :

تأليف: شيخ الإسلام تقي الدين أحمد ابن تيمية، تحقيق: عبدالعزيز بن صالح الطويان، ط: الأولى، ١٤٢٠هـ، أضواء السلف، الرياض.

❖ نتائج الفكر في النحو :

لأبي القاسم عبدالرحمن بن عبدالله السهيلي، تحقيق: الدكتور محمد إبراهيم البنا، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الرياض للنشر والتوزيع.

❖ النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة :

ليوسف بن تغري بردي الأتابكي، تحقيق: محمد حسين شمس الدين، ط: الأولى، ١٤١٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت .

❖ النزول والصفات :

لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني، حققهما وعلق عليهما وخرّج أحاديثهما: علي بن محمد بن ناصر الفقيه، ط: الأولى، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.

❖ نظم المتناثر من الحديث المتواتر :

للعامة الفقيه المحدث أبي عبدالله محمد بن جعفر الكتاني، ط: الثالثة، التاريخ: بدون، دار الكتب السلفية للطباعة والنشر، مصر.

❖ نقض الإمام أبي سعيد عثمان بن سعيد على المريسي الجهمي العنيد فيما افترى على الله ﷻ من التوحيد :

حققه وعلّق عليه وخرّج أحاديثه وآثاره: الدكتور رشيد بن حسن الألمعي، ط: الأولى، ١٤٠٨هـ - ١٩٩٨م، مكتبة الرشيد للنشر والتوزيع، الرياض.

❖ النكت على نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر :

للحافظ ابن حجر العسقلاني، بقلم: علي بن حسن بن علي بن عبد الحميد الحلبي الأثري، ط: الأولى، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م، دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الدمام.

❖ النكت والعيون تفسير الماوردي :

لأبي الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي البصري، ط: الأولى، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان .

❖ النهاية في غريب الحديث والأثر :

للإمام مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد الجزري، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي، محمود محمد الطناحي، ط: بدون، التاريخ: بدون، دار الباز للنشر والتوزيع، مكة المكرمة.

❖ نيل السؤل على مرتقى الوصول :

للعلامة محمد يحيى الولاقي، قام بتصحيحه وتدقيقه: حفيده بابا محمد عبد الله محمد محمد يحيى الولاقي، ط: بدون، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م، دار عالم الكتب للطباعة والنشر، الرياض.

❖ هداية الرواة إلى تخريج أحاديث المصاييح والمشكاة :

تصنيف الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، وبجاشية النقد الصريح لما انتقد من أحاديث المصاييح للإمام العلائي والأجوبة على أحاديث المصاييح

للحافظ ابن حجر، تخريج العلامة المحدث محمد ناصر الدين الألباني، تحقيق:
علي بن حسن عبدالحميد الحلبي، ط: الأولى، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م، دار ابن
عفان للنشر والتوزيع.

❖ هذه مفاهيمنا :

كتبه: صالح بن عبدالعزيز بن محمد آل الشيخ، ردّ على كتاب مفاهيم يجب أن
تصحح لمحمد بن علوي المالكي، ١٤٠٦هـ، مطابع القصيم، الرياض.

* * * * *

فهرس الموضوعات

الموضوع	رقم الصفحة
❖ الشكر والتقدير	أ - ب
❖ المقدمة	ج - م
❖ الباب الأول: ترجمة القاري	٧٧-١
❖ الفصل الأول: عصر القاري	١٢-٢
❖ المبحث الأول: عصر القاري من الناحية السياسية	٦-٣
❖ الأول: أفغانستان	٥-٣
❖ الثاني: مكة المكرمة	٦-٥
❖ المبحث الثاني: الحالة الاجتماعية بمكة المكرمة	٩-٧
❖ ١- الناحية العمرانية والتجارية	٨-٧
❖ ٢- مساعدة السلطان الغذائية لأهل الحرمين	٨
❖ ٣- الطواف	٩-٨
❖ المبحث الثالث: عصر القاري من الناحية العلمية	١٢-١٠
❖ أ) حلقات الدروس العلمية في المسجد الحرام	١١-١٠
❖ ب) الإفتاء	١١
❖ ج) المدارس السليمانية	١٢-١١
❖ الفصل الثاني: سيرة القاري الشخصية	٢٦-١٣
❖ المبحث الأول: اسمه، ونسبه، وكنيته	١٨-١٤

٢٠-١٩	❖ المبحث الثاني: ولادته، ونشأته
٢٦-٢١	❖ المبحث الثالث: وفاته، وثناء العلماء عليه
٢٢	❖ المطلب الأول: وفاته
٢٦-٢٣	❖ المطلب الثاني: ثناء العلماء على القاري
٥٠-٢٧	❖ الفصل الثالث: سيرته العلمية
٣٠-٢٨	❖ المبحث الأول: طلبه للعلم ورحلته
٢٩	❖ الأولى: رحلته إلى مكة
٣٠-٢٩	❖ الثانية: طلبه للعلم بمكة
٤٠-٣١	❖ المبحث الثاني: شيوخه وتلاميذه
٣٧-٣٢	❖ المطلب الأول: شيوخه
٣٤-٣٣	❖ (١) ابن حجر الهيتمي
٣٥-٣٤	❖ (٢) علي المتقي الهندي
٣٦-٣٥	❖ (٣) عطية السلمي
٣٦	❖ (٤) عبدالله السندي
٣٧-٣٦	❖ (٥) الجناحي
٤٠-٣٨	❖ المطلب الثاني: تلاميذه
٣٩-٣٨	❖ (١) عبدالقادر الطبري
٣٩	❖ (٢) عبدالرحمن المرشدي
٤٠	❖ (٣) ابن فروخ الموروي
٥٠-٤١	❖ المبحث الثالث: ثقافته ومؤلفاته

٤٥-٤٢	❖ أ) مؤلفاته في التوحيد
٤٧-٤٥	❖ ب) مؤلفاته في التفسير وعلوم القرآن
٤٨-٤٧	❖ ج) مؤلفاته في الفقه
٥٠-٤٨	❖ د) مؤلفاته في الحديث وعلومه
٧٧-٥١	❖ الفصل الرابع: منهج القاري في الاستدلال على مسائل العقيدة
٥٩-٥٢	❖ المبحث الأول: قواعد القاري في الاستدلال
٥٥-٥٢	❖ القاعدة الأولى: تقرير أن الاعتماد في مسائل العقيدة إنما هو على النقل
٥٦	❖ القاعدة الثانية: أخبار الآحاد عند القاري لا يحتج بها في العقائد
٥٩-٥٧	❖ القاعدة الثالثة: تقديم النقل على العقل عند توهم التعارض
٧٧-٦٠	❖ المبحث الثاني: عرض القواعد التي ذكرها القاري على منهج السلف
٦٨-٦٠	❖ القاعدة الأولى: الاعتماد في مسائل العقيدة على النقل
٧٣-٦٨	❖ القاعدة الثانية: أخبار الآحاد لا يحتج بها في العقائد
٧٧-٧٣	❖ القاعدة الثالثة: تقديم النقل على العقل عند توهم التعارض
١٧٠-٧٨	❖ الباب الثاني: عقيدة القاري في توحيد الربوبية
٩٩-٧٩	❖ الفصل الأول: تعريف التوحيد
٨٢-٨٠	❖ المبحث الأول: تعريف التوحيد لغة
٩٥-٨٣	❖ المبحث الثاني: تعريف التوحيد شرعاً
٩٩-٩٦	❖ المبحث الثالث: تعريف توحيد الربوبية
٩٩-٩٦	❖ أ) المدلول اللغوي لتوحيد الربوبية
٩٩	❖ ب) المعنى الاصطلاحي لتوحيد الربوبية

١٣٧-١٠٠	❖ الفصل الثاني: معرفة الله ﷻ
١٠٤-١٠١	❖ المبحث الأول: أقوال القاري في معرفة الله
١٢١-١٠٥	❖ المبحث الثاني: عرض قضايا التي وردت في كلام القاري على مذهب السلف
١١٠-١٠٦	❖ المطلب الأول: معنى الفطرة
١٠٦	❖ (١) الفطرة في اللغة
١١٠-١٠٧	❖ (٢) الفطرة في الشرع
١٢١-١١١	❖ المطلب الثاني: موافقة القاري لمذهب السلف في فطرية معرفة الله ﷻ
١١٥-١١٣	❖ الأول: الأدلة من القرآن الكريم
١١٧-١١٥	❖ الثاني: الأدلة من السنة النبوية
١١٩-١١٧	❖ الثالث: أقوال علماء السلف
١٣٧-١٢٢	❖ المبحث الثالث: الميثاق الأزلي
١٢٦-١٢٣	❖ المطلب الأول: أقوال القاري في الميثاق
١٣٧-١٢٧	❖ المطلب الثاني: عرض أقوال القاري ومناقشته فيها
١٣٠-١٢٨	❖ المسألة الأولى: رأي القاري في إخراج الذرية والإشهاد هل كان حقيقياً أو لا ؟
١٣٢-١٣٠	❖ أ) الأدلة من السنة على أن الإخراج والإشهاد كان حقيقياً
١٣٥-١٣٢	❖ ب) الآثار الواردة عند السلف في هذه المسألة
١٣٧-١٣٥	❖ المسألة الثانية: هل يمكن أن تفسر آية الميثاق بما ذهب إليه المعتزلة
١٧٠-١٣٨	❖ الفصل الثالث: دلالات معرفة الخالق وإثبات وحدانيته

١٣٩	❖ توطئة
١٤٤-١٤٠	❖ المبحث الأول: أقوال القاري في دلالات معرفة الخالق وإثبات وحدانيته
١٧٠-١٤٥	❖ المبحث الثاني: عرض الطرق التي سلكها القاري في معرفة الخالق على مذهب السلف
١٥٣-١٤٦	❖ المطلب الأول: النظر في دلالة الآفاق
١٥٠-١٤٧	❖ الأول: الأدلة من كتاب الله تعالى
١٥١	❖ الثاني: الأدلة من السنة
١٥٣-١٥١	❖ الثالث: أقوال أئمة السلف في دلالة الآفاق
١٦٢-١٥٤	❖ المطلب الثاني: النظر في دلالة الأنفس
١٥٨-١٥٥	❖ الأول: الأدلة من كتاب الله
١٦٠-١٥٨	❖ الثاني: الأدلة من السنة
١٦٢-١٦٠	❖ الثالث: من أقوال أئمة السنة في هذه الدلالة
١٧٠-١٦٣	❖ المطلب الثالث: طريق المعجزة
١٦٧-١٦٤	❖ الأول: الأدلة من كتاب الله
١٦٨-١٦٧	❖ الثاني: الأدلة من السنة
١٧٠-١٦٨	❖ الثالث: من أقوال أئمة السنة في هذه الدلالة
٣١٨-١٧١	❖ الباب الثالث: عقيدة القاري في توحيد الألوهية
٢٠٢-١٧٢	❖ الفصل الأول: مفهوم توحيد الألوهية
١٨٤-١٧٣	❖ المبحث الأول: تعريف توحيد الألوهية

١٧٥-١٧٤	❖ المطلب الأول: توحيد الألوهية لغة
١٨٤-١٧٦	❖ المطلب الثاني: توحيد الألوهية في الشرع
١٨٩-١٨٥	❖ المبحث الثاني: حقيقة التوحيد التي دعت إليه الرسل عليهم السلام
١٨٧-١٨٦	❖ أولاً: الأدلة من الكتاب العزيز
١٨٩-١٨٧	❖ ثانياً: الأدلة من السنة
٢٠٢-١٩٠	❖ المبحث الثالث: الأدلة العقلية النقلية لتوحيد الألوهية
١٩٥-١٩١	❖ المطلب الأول: الاستدلال بتوحيد الربوبية على توحيد الألوهية
١٩٨-١٩٦	❖ المطلب الثاني: الاستدلال بتوحيد الأسماء والصفات
٢٠٢-١٩٩	❖ المطلب الثالث: الاستدلال بضرب الأمثال
٢٥٢-٢٠٣	❖ الفصل الثاني: العبادة
٢٠٤	❖ تمهيد
٢١٥-٢٠٥	❖ المبحث الأول: تعريف العبادة وشروط قبولها
٢٠٩-٢٠٥	❖ المطلب الأول: تعريف العبادة
٢٠٧-٢٠٦	❖ أ) تعريف العبادة في اللغة
٢٠٩-٢٠٨	❖ ب) تعريف العبادة في الشرع
٢١٥-٢١٠	❖ المطلب الثاني: شروط قبول العبادة
٢١٠	❖ الأصل الأول: الإيمان بالله ﷻ
٢١١-٢١٠	❖ الأصل الثاني: أن يكون العمل خالصاً لله تعالى
٢٢٥-٢١٢	❖ الأصل الثالث: المتابعة
٢٥٢-٢١٣	❖ المبحث الثاني: بعض أنواع العبادة

٢٢٧-٢١٧	❖ المطلب الأول: الدعاء
٢١٩-٢١٧	❖ رأي القاري في الدعاء
٢٢٣-٢٢٠	❖ المسألة الأولى: الدعاء من أنواع العبادة
٢٢٥-٢٢٣	❖ المسألة الثانية: أيهما أفضل الدعاء أو السكوت تحت جريان القضاء
٢٢٨-٢٢٦	❖ المطلب الثاني: الذبح
٢٢٦	❖ رأي القاري في عبادة الذبح
٢٢٨-٢٢٧	❖ المناقشة
٢٣٤-٢٢٩	❖ المطلب الثالث: الخوف والرجاء
٢٣٢-٢٢٩	❖ رأي القاري في عبادة الخوف والرجاء
٢٣٤-٢٣٢	❖ المناقشة
٢٥٢-٢٣٥	❖ المطلب الرابع: المحبة
٢٣٧-٢٣٥	❖ رأي القاري في المحبة
٢٣٧-٢٣٥	❖ المسألة الأولى: رأي القاري في محبة العبد لربه
٢٤٠-٢٣٧	❖ المناقشة
٢٤١	❖ المسألة الثانية: الطرق الموصلة إلى هذه المحبة
٢٤٧-٢٤١	❖ المناقشة
٢٤٩-٢٤٨	❖ المسألة الثالثة: رأي القاري فيمن يقول "ما عبدتك خوفاً من نارك ولا رجاء لجنّتك بل حباً لك وشوقاً لرؤيتك"
٢٥٢-٢٤٩	❖ المناقشة
٣١٨-٢٥٣	❖ الفصل الثالث: بعض صور الشرك ووسائله

٢٨٠-٢٥٤	❖ المبحث الأول: التوسل
٢٥٩-٢٥٥	❖ المطلب الأول: رأي القاري في معنى الوسيلة
٢٥٩-٢٥٦	❖ المناقشة
٢٦٦-٢٦٠	❖ المطلب الثاني: التوسل المشروع
٢٦١-٢٦٠	❖ أ) التوسل بأسماء الله الحسنى وصفاته العلى
٢٦٣-٢٦١	❖ ب) التوسل إلى الله تعالى بعمل صالح قام به الداعي
٢٦٦-٢٦٣	❖ ج) التوسل إلى الله تعالى بدعاء الصالحين
٢٨٠-٢٦٧	❖ المطلب الثالث: رأي القاري في التوسل بذات النبي ﷺ
٢٨٠-٢٧٠	❖ المناقشة
٢٩٩-٢٨١	❖ المبحث الثاني: التبرك
٢٨٤-٢٨٢	❖ المطلب الأول: رأي القاري في التبرك
٢٩٩-٢٨٥	❖ المطلب الثاني: مناقشة القاري فيما ذكره من المسائل
٢٨٧-٢٨٥	❖ المسألة الأولى: التبرك بالنبي ﷺ وآثاره المنفصلة عنه كشعره وعرقه ونحو ذلك
٢٩٢-٢٨٧	❖ المسألة الثانية: التبرك بآثار النبي ﷺ المكانية كمكان سار فيه أو جلس حوله أو مكان نزل فيه ونحو ذلك
٢٩٩-٢٩٢	❖ المسألة الثالثة: رأي القاري في التبرك بالأولياء والصالحين وآثارهم
٣١٨-٣٠٠	❖ المبحث الثالث: شد الرحال إلى القبور والمشاهد
٣٠٢-٣٠١	❖ المطلب الأول: رأي القاري في شد الرحل إلى القبور
٣١٨-٣٠٢	❖ المطلب الثاني: مناقشة القاري فيما ذهب إليه

٣١٤-٣٠٤	❖ المسألة الأولى: رأي القاري في الحصر الوارد في حديث " لا تشد الرحال ... "
٣١٨-٣١٤	❖ المسألة الثانية: رأي القاري فيمن قال بتحريم شد الرحل إلى قبر النبي ﷺ
٣١٨-٣١٥	❖ المناقشة
٣١٧-٣١٦	❖ القضية الأولى: زعم القاري بأن مسألة شد الرحل إلى قبر النبي ﷺ على استحبابها
٣١٨-٣١٧	❖ القضية الثانية: زعم القاري بأن قول من قال أن جسد شد الرحل إلى قبر النبي ﷺ محكوم عليه بالكفر أقرب إلى الصواب
٥٨٨-٣١٩	❖ الباب الرابع: عقيدة القاري في الأسماء والصفات
٣٢٣-٣٢٠	❖ تمهيد
٣٧٣-٣٢٤	❖ الفصل الأول: الأسماء
٣٢٥	❖ توطئة
٣٤٣-٣٢٦	❖ المبحث الأول: الاسم والمسمى
٣٢٨-٣٢٧	❖ المطلب الأول: تعريف الاسم
٣٢٩-٣٢٨	❖ المطلب الثاني: اشتقاق الاسم عند أهل اللغة
٣٤٣-٣٢٩	❖ المطلب الثالث: هل الاسم هو المسمى أو غيره ؟
٣٥١-٣٤٤	❖ المبحث الثاني: هل أسماء الله ﷻ توقيفية أم اجتهادية؟
٣٤٦-٣٤٥	❖ المطلب الأول: رأي القاري في أسماء الله ﷻ هل هي توقيفية أم لا؟
٣٥١-٣٤٦	❖ المطلب الثاني: عرض رأي القاري على منهج السلف

٣٤٨-٣٤٧	❖ الأول: الأدلة من كتاب الله على أن أسماء الله توقيفية
٣٤٩-٣٤٨	❖ الثاني: الأدلة من السنة على أن أسماء الله توقيفية
٣٥١-٣٤٩	❖ الثالث: أقوال أئمة السنة في ذلك
٣٥٥-٣٥٢	❖ المبحث الثالث: أسماء الله ليست محصورة في عدد معين
٣٥٢	❖ المطلب الأول: رأي القاري في هل أسماء الله محصورة في عدد معين أم لا؟
٣٥٥-٣٥٢	❖ المطلب الثاني: عرض رأي القاري على منهج السلف
٣٦٨-٣٥٦	❖ المبحث الرابع: حقيقة الإلحاد في أسماء الله ﷻ
٣٥٧	❖ المطلب الأول: رأي القاري في حقيقة الإلحاد في أسماء الله
٣٦٨-٣٥٧	❖ المطلب الثاني: عرض رأي القاري على منهج السلف
٣٥٩-٣٥٨	❖ المسألة الأولى: معنى الإلحاد
٣٦٣-٣٥٩	❖ المسألة الثانية: أسماء الله ﷻ دالة على معاني
٣٦٨-٣٦٣	❖ المسألة الثالثة: الإلحاد في أسماء الله أنواع
٣٧٣-٣٦٩	❖ المبحث الخامس: معنى الإحصاء الوارد في الحديث
٣٧١-٣٧٠	❖ المطلب الأول: قول القاري في معنى الإحصاء
٣٧٣-٣٧١	❖ المطلب الثاني: عرض كلام القاري ومناقشته فيها
٤٢٩-٣٧٤	❖ الفصل الثاني: الصفات
٤٠١-٣٧٥	❖ المبحث الأول: مذاهب الناس في صفات الله كما ذكرها القاري
٣٨٧-٣٧٦	❖ المطلب الأول: قول القاري أن مذهب جمهور السلف التفويض
٣٨٠-٣٧٧	❖ مناقشة القاري في دعواه تلك

٣٨٧-٣٨٠	❖ بعض تفاسير السلف لنصوص الصفات
٣٩٠-٣٨٨	❖ المطلب الثاني: زعم القاري أن بعض السلف مال إلى تأويل آيات وأحاديث الصفات
٤٠١-٣٩٠	❖ المطلب الثالث: بيان الحق من هذه الأقوال التي ذكرها القاري
٤١٠-٤٠٢	❖ المبحث الثاني: مجمل كلام القاري في نصوص الصفات
٤٢٩-٤١١	❖ المبحث الثالث: تقسيم الصفات عند القاري
٤١٣-٤١٢	❖ المطلب الأول: تقسيم الصفات إلى ذاتية وفعلية
٤١٥-٤١٣	❖ المطلب الثاني: حصر القاري الصفات الذاتية في ثمان صفات
٤٢٩-٤١٥	❖ المطلب الثالث: الصفات الفعلية
٤٢١-٤١٩	❖ القضية الأولى: أن التكوين غير المكون أو الفعل غير الفعل
٤٢١	❖ القضية الثانية: القول بأزلية التكوين وعدم تعلقه بمشيئة الله وقدرته
٤٢٩-٤٢٢	❖ الرد
٥٤٦-٤٣٠	❖ المبحث الرابع: أقوال القاري المفصلة لبعض نصوص الصفات
٤٣٠	❖ المطلب الأول: الصفات الذاتية
٤٥٠-٤٣٠	❖ الأول: صفة العلو
٤٥٠-٤٣٦	❖ المناقشة
٤٣٩-٤٣٦	❖ القضية الأولى: دعواه تأويل نصوص العلو
٤٤٧-٤٤٣	❖ الرد
٤٥٠-٤٤٧	❖ القضية الثانية: دعوى القاري أن نفي العلو هو مذهب أهل السنة والجماعة

٤٨٥-٤٥٠	❖ الثاني: صفة الكلام
٤٥٣	❖ المسألة الأولى: رأي القاري في صفة الكلام الإلهي
٤٥٩-٤٥٣	❖ المناقشة
٤٥٧-٤٥٤	❖ أ) الأدلة من كتاب الله ﷻ على هذه الصفة
٤٥٩-٤٥٧	❖ ب) الأدلة من السنة على إثبات هذه الصفة
٤٦٢-٤٥٩	❖ المسألة الثانية: رأي القاري في معنى الكلام الإلهي
٤٧٤-٤٦٢	❖ المناقشة
٤٧٤	❖ المسألة الثالثة: رأي القاري في ثبوت الحرف والصوت
٤٧٩-٤٧٤	❖ المناقشة
٤٨٠-٤٧٩	❖ المسألة الرابعة: رأي القاري في القرآن العربي المنزل على نبينا ﷺ
٤٨٥-٤٨١	❖ المناقشة
٤٩٢-٤٨٥	❖ الثالث: صفة العلم
٤٩٠-٤٨٦	❖ المسألة الأولى: إثبات صفة علو الله ﷻ على ما يليق بجلاله وعظمته
٤٩٢-٤٩٠	❖ المسألة الثانية: القاري رحمه الله في كلامه السابق الذي قرر فيه صفة العلم لله ﷻ
٥٠١-٤٩٣	❖ الرابع: صفتا السمع والبصر
٤٩٤-٤٩٣	❖ رأي القاري في صفتي السمع والبصر
٤٩٧-٤٩٤	❖ المسألة الأولى: إثبات صفتي السمع والبصر لله ﷻ على الحقيقة
٥٠١-٤٩٨	❖ المسألة الثانية: رد القاري رحمه الله على من أول صفة السمع والبصر بالعلم

٥٠٢-٥٠١	❖ الخامس: صفة الحياة
٥٠٢-٥٠١	❖ رأي القاري في صفة الحياة
٥١١-٥٠٢	❖ السادس: صفة الإرادة
٥٠٣-٥٠٢	❖ رأي القاري في صفة الإرادة
٥٠٥-٥٠٣	❖ المسألة الأولى: القاري يثبت صفة الإرادة لله ﷻ ويجعلها من الصفات الذاتية
٥٠٨-٥٠٦	❖ المسألة الثانية: عموم إرادته شاملة لكل مراد
٥١١-٥٠٨	❖ المسألة الثالثة: تقسيم الإرادة إلى قسمين
٥١٥-٥١١	❖ السابع: صفة الوجه
٥١٣-٥١١	❖ رأي القاري في صفة الوجه
٥١٥-٥١٣	❖ المناقشة
٥١٩-٥١٥	❖ الثامن: صفة العين
٥١٧-٥١٥	❖ رأي القاري في صفة العين لله ﷻ
٥١٩-٥١٧	❖ المناقشة
٥٢٧-٥١٩	❖ التاسع: صفة اليد
٥٢٣-٥١٩	❖ رأي القاري في صفة اليد
٥٢٧-٥٢٣	❖ المناقشة
٥٣٥-٥٢٧	❖ العاشر: صفة الأصابع
٥٣٠-٥٢٧	❖ رأي القاري في صفة الأصابع
٥٣٥-٥٣٠	❖ المناقشة

٥٣٩-٥٣٥	❖ الحادية عشرة: صفة الساق
٥٣٦-٥٣٥	❖ رأي القاري في صفة الساق
٥٣٩-٥٣٦	❖ المناقشة
٥٤٤-٥٣٩	❖ الثانية عشرة: صفة القدم أو الرجل
٥٤١-٥٣٩	❖ رأي القاري في صفة القدم أو الرجل
٥٤٤-٥٤١	❖ المناقشة
٥٤٦-٥٤٤	❖ الثالثة عشرة: صفة القدرة
٥٨٨-٥٤٩	❖ المطلب الثاني: الصفات الخيرية
٥٦٣-٥٤٩	❖ الأول: صفة الاستواء
٥٥٠-٥٤٩	❖ رأي القاري في صفة الاستواء
٥٦٣-٥٥٠	❖ المناقشة
٥٦١-٥٥٢	❖ القضية الأولى: قول القاري إن للاستواء عدة معاني والدليل إذا تطرق إليه الاحتمال بطل به الاستدلال
٥٦٣-٥٦١	❖ القضية الثانية: زعم القاري أن مذهب السلف التفويض واستدل على ذلك بقول الإمام مالك: (الاستواء معلوم والكيف مجهول ...)
٥٧٥-٥٦٤	❖ الثاني: صفة النزول
٥٦٤	❖ رأي القاري في صفة النزول
٥٧٥-٥٦٤	❖ المناقشة
٥٨٠-٥٧٥	❖ الثالث: صفة الضحك
٥٧٧-٥٧٥	❖ رأي القاري في صفة الضحك

٥٨٠-٥٧٧	❖ المناقشة
٥٨٥-٥٨٠	❖ الرابع: صفة العجب
٥٨٣-٥٨٠	❖ رأي القاري في صفة العجب لله ﷻ
٥٨٥-٥٨٣	❖ المناقشة
٥٨٨-٥٨٥	❖ الخامس: صفة المحبة والخلة
٥٨٨-٥٨٥	❖ رأي القاري في صفة المحبة لله ﷻ
٥٨٩	❖ الباب الخامس: القدر
٦١٣-٥٩٠	❖ الفصل الأول: الإيمان بالقدر
٥٩٩-٥٩١	❖ المبحث الأول: تعريف الإيمان بالقدر والقضاء
٥٩٥-٥٩٢	❖ المطلب الأول: تعريف القدر لغة وشرعاً
٥٩٦	❖ المطلب الثاني: تعريف القضاء
٥٩٩-٥٩٧	❖ المطلب الثالث: الفرق بين القضاء والقدر
٦٠٢-٦٠٠	❖ المبحث الثاني: التحذير من الخوض في القدر بمجرد العقل
٦١٣-٦٠٣	❖ المبحث الثالث: مراتب القضاء والقدر
٦٠٥-٦٠٤	❖ المطلب الأول: مجمل كلام القاري في مراتب القدر
٦١٣-٦٠٦	❖ المطلب الثاني: كلام القاري في مراتب القدر من حيث التفصيل
٦٠٦	❖ المرتبة الأولى: علم الرب جل وعلا قبل كونها
٦٠٩-٦٠٦	❖ المرتبة الثانية: الكتابة
٦١١-٦٠٩	❖ المرتبة الثالثة: المشيئة
٦١٣-٦١١	❖ المرتبة الرابعة: الخلق

٦٣٣-٦١٤	❖ الفصل الثاني: أفعال العباد
٦٢٣-٦١٦	❖ المبحث الأول: رأي القاري في أفعال العباد
٦٣٣-٦٢٤	❖ المبحث الثاني: رد القاري على طائفتين ممن ضل في مسألة أفعال العباد وهما الجبرية والقدرية
٦٤٠-٦٣٤	❖ الخاتمة
٦٩١-٦٤١	❖ الفهارس
٦٦٧-٦٤٢	❖ فهرس الآيات
٦٧٥-٦٦٨	❖ فهرس الأحاديث
٦٧٨-٦٧٦	❖ فهرس الآثار
٦٨٠-٦٧٩	❖ فهرس الأشعار
٦٨٢-٦٨١	❖ فهرس الألفاظ
٦٨٣	❖ فهرس الفرق والطوائف
٦٩١-٦٨٤	❖ فهرس الأعلام
٧٤٣-٦٩٢	❖ فهرس المصادر والمراجع
٧٦١-٧٤٦	❖ فهرس الموضوعات

* *
